



جامعة المنصورة
كلية الآداب
قسم التاريخ

دور العلماء في الحياة السياسية والاقتصادية في العصر العباسي الأول

رسالة مقدمة من الطالب
عبد الحكيم عبد الحق محمد سيف الدين
لنيل درجة الدكتوراه في التاريخ الإسلامي

إشاد - - راف

الأستاذ الدكتور

محمد د عيسى الحداد - ري

أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية
وعميد كلية الآداب (سابقاً) - جامعة المنصورة

٢٠٠٤م

كلمة شكر

لعل عبارات الشكر لا توفيه حقه والذي يوفيه حقه أن يرى ثمار غرسه يانعة بين يديه ، ومع ذلك فإني أتقدم بالشكر الجزيل لأستاذي القدير الأستاذ الدكتور محمد عي-سي الحري-ري أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية ، الذي شملني سيادته بالإش-راف ع-لى ه-ذه الرسالة ، وأحاطني بعنايته فكان الأستاذ والأب في أن واحد ، وقد د-ك-ان للم-ساته الأبو-بة الحانية، ولتعامله الراقى معي، ما خفف عني آلام مفارقة الأهل والوطن، فوجدت لديه من دفا المعاملة الطيبة ما أذاب ثلوج الغربة وذل لي ما صعب وتوعد، وأعترف أنني قد أفدت م-ن علمه ما وعته ووسعته أوعيتي الفكرية المحدودة ، وأنا هنا لا امتدحه ، وإنما أوفيه حقه، حق الأستاذ على التلميذ ، فله مني جزيل الشكر وبالحث الثناء .

كما أتقدم بالشكر الجزيل لأستاذي الفاضل الأستاذ الدكتور عبد الشافي محمد عبد اللطيف أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية بكلية اللغة العربية جامعة الأزهر، الذي شرفني سيادته بالموافقة على مناقشة هذه الرسالة متكبدا عناء السفر ومشقة، فله جل الشكر وبالحث التقدير .

والشكر موصول أيضا لأستاذي القدير الأستاذ الدكتور حسن على حسن أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية بكلية دار العلوم جامعة القاهرة ، والذي شملني سيادته بالموافقة على مناقشة هذه الرسالة، متحملا عناء السفر، فله مني الشكر الجزيل .

كما أتقدم بالشكر للأستاذ الدكتور عميد الكلية ، ولأستاذ الدكتور وسام عبد العزيز-ز-ف-رج رئيس قسم التاريخ ، ولأستاذة الفاضلة مديرة مكتبة كلية الآداب ، وللأخوة ف-ي الدرام-ات العليا على ما قدموه لي من عون ومساعدة .

وإن فائقني شئ فلا يفوتني أن أتقدم بالشكر والامتنان لأستاذي القدير الأستاذ الدكتور عبد الرحمن عبد الواحد الشجاع أستاذ التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية بقسم التاريخ جامعة صنعاء الذي وإن غاب في هذا اليوم فهو كثير الحضور في خاطري فله الفضل بعد الله تعالى في وضع اللبثات الأولى لمعرفتي المتواضعة فله مني التقدير والوفاء .

كما أتقدم بالشكر والوفاء إلى أبي وأمي الذين ربياني منذ الصغر وحرصا على تعليمي وفي تربيئي، وتحملا مشقة ذلك ، كما أشكر زوجتي وأولادي ع-زام وعرف-ات وإيم-ان ع-لى مشاركتي رحلة الكفاح والمعاناة، ولا شك أن هذا العمل قد أخذ من حفيهم علي الكثير-ر فله-م شكري واعتذاري .

كما أشكر كل من أسهم لإخراج هذا العمل من قريب أم بعيد، بالتوجيه،ام بإهداء نصيحة .

المحتويات

الموضوع	الصفحة
المقدمة :	أ - ف
التمهيد :	١ - ٤٢

(الفصل الأول)

"موقف العلماء من الثورة العباسية"

١ - مبدأ الدعوة العباسية .	٤٤ - ٤٧
٢ - عوامل نجاح الدعوة العباسية :	٤٧
أ - استفادة العباسيين من أخطاء آل البيت .	٤٧
ب - استثمار العباسيين أخطاء الأمويين :	٤٨ - ٤٩
* النزاع بين أفراد البيت الأموي .	٤٩ - ٥١
* إقحام الأمويين أنفسهم في النزاع القبلي بين القيسية واليمانية .	٥١ - ٥٢
ج - اشتداد حدة معارضة الخوارج .	٥٤
٣ - موقف العلماء من شرعية الدعوة والثورة العباسية :	٥٨
أ - مبررات العباسيين لشرعيتهم في الخلافة .	٥٨
ب - رأي العلماء في شرعية الدعوة والثورة العباسية .	٦٠ - ٦٨
٤ - مشاركة العلماء في الدعوة والثورة العباسية .	٦٩ - ٧٥
٥ - موقف العلماء من تعامل العباسيين مع الأمويين إبان الثورة وبعدها .	٧٥ - ٨٢
٦ - موقف العلماء من مصادرة أموال بني أمية .	٨٣ - ٨٩
- موقف العلماء من تعامل العباسيين مع رجال الدعوة والثورة العباسية.	٨٩ - ٩٤

(الفصل الثاني)

" نظرة العلماء إلى السلطة ونظرة السلطة إلى العلماء في العصر العباسي الأول "

" نظرة العلماء إلى السلطة :	٩٧
١ - رؤية العلماء لمنلول كلمة الخلافة .	٩٧ - ١٠١
٢ - رؤية العلماء لأهمية الخلافة .	١٠٠ - ١٠٢
٣ - رؤية العلماء لشروط الخليفة .	١٠٢ - ١٠٤

١٠٦ - ١٠٤	٤- نظرة العلماء إلى الخلافة على أنها جلاء ومسؤولية
١٠٩ - ١٠٦	٥- تزهيد الخلفاء والأمراء في السلطان
١١١ - ١٠٩	٦- نظرة العلماء إلى ما يمتنون من إقلال مقابل ما فيه الخلفاء والأمراء من سعة
١١٣ - ١١١	٧- امتشعار العلماء لواجبهم في النصيح للأئمة
١١٤ - ١١٣	٨- تأكيد العلماء على أهمية صلاح الخليفة لصلاح الأمة
١١٥ - ١١٤	٩- مكانة الخلفاء لدى العلماء
١٢٢ - ١١٥	١٠- رأي العلماء في طاعة الخلفاء - وحدود طاعتهم
١٢٤ - ١٢٢	١١- مصاحبة العلماء للخلفاء

١٢٤	* نظرة الخلفاء إلى العلماء :
١٢٦ - ١٢٤	١- تكين خلفاء بني العباس
١٢٧ - ١٢٦	٢- إعجاب الخلفاء بالعلماء
١٢٩ - ١٢٨	٣- مهابة العلماء في نفوس الخلفاء والأمراء
١٣٤ - ١٢٩	٤- رغبة الخلفاء في الإستعانة بالعلماء
١٣٦ - ١٣٤	٥- حدود السماح للعلماء بالتدخل في الحياة السياسية
١٣٧ - ١٣٦	٦- مكانة العلماء لدى الخلفاء والأمراء العباسيين
١٣٧	٧- استقدام العلماء إلى بغداد وإتيانهم في بيوتهم :
١٣٩ - ١٣٧	أ - استقدام العلماء إلى بغداد
١٤٣ - ١٣٧	ب- إتيان العلماء في بيوتهم
١٤٤ - ١٤٣	٨- طاعة الولاة للعلماء
١٥١ - ١٤٥	٩- تشجيع الخلفاء العلماء على التأليف والتصنيف

الفصل الثالث

"منهج العلماء في المشاركة في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول"

١٥٥ - ١٥٤	العباسيين
١٥٦ - ١٥٥	أ - ملول المنكر
١٦٠ - ١٥٦	ب - أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

١٦٢ - ١٦٠	ج- - شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٦٤ - ١٦٢	د - أدلب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٦٤	<u>أولاً: التيار المشترك :</u>
١٦٦ - ١٦٤	* العمل في أجهزة الدولة (التغيير باليد) :
١٦٨ - ١٦٦	أ- عمل العلماء في الوزارة
١٧٢ - ١٦٨	ب- عمل العلماء في الولايات
١٧٢ - ١٦٨	ج- - عمل العلماء في القضاء :
١٨٦ - ١٩١	- فزاعة العلماء في القضاء
١٩٤ - ١٩٢	د - عمل العلماء في ولاية المظالم
١٩٥ - ١٩٤	هـ - - العمل في لفتاء
١٩٩ - ١٩٥	و- العمل في تأييد أبناء الخلفاء والأمراء
٢٠٥ - ٢٠٥	* المشاركة من خلال النصيح والوعظ (التغيير باللسان) :
٢٠٦ - ٢٠٥	مجالات مشاركة العلماء في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول من خلال النصيح والوعظ :
٢٠٧ - ٢٠٦	أ - توجيه الخلفاء إلى السير وفق منن السلف الصالح
٢٠٩ - ٢٠٧	ب- توجيه الخلفاء إلى تحري العدل ، ونهيهم عن البطش والظلم
٢٠٩ - ٢٠٧	ج- - تدخل العلماء لدى الخلفاء للعفو عن الناس
٢١٣ - ٢٠٩	د - توجيه الخلفاء لإستعمال نوي الصلاح والكفالية في أعمال الدولة
٢١٣ - ٢١٠	هـ - - تحذير الخلفاء من الإصغاء للنوشارة والمغرضين
٢٢١	<u>ثانياً : التيار لمعارض :</u>
٢٢٥ - ٢٢١	مظاهر معارضة العلماء للخلفاء :
٢٢٨ - ٢٢٥	أ - الشدة في الوعظ والنصح
٢٢٨ - ٢٢٨	ب- رفضهم إتيان الخلفاء
٢٢٢ - ٢٢٨	ج- - الإمتناع عن أخذ هيأت الخلفاء والأمراء

٢٢٣ - ٢٢٢ موقف العلماء من التغيير باليد مع السلطان
٢٢٥ - ٢٢٢ دور العلماء في إخماد الفتن
٢٢٩ - ٢٢٥ ثالثا : لتغيير المنحزل عن الحياة السياسية في العصر العباسي الأول .

الفصل الرابع

"دور العلماء في الأحداث والفضايا السياسية في العصر العباسي الأول"

٢٤٤ أولا :- أساليب تداول السلطة :
٢٨٤ - ٢٤٤ ١- ولاية العهد :
٢٥١ - ٢٤٨ أ- موقف العلماء من خلق ولي العهد .
٢٥٣ - ٢٥١ ب- موقف العلماء من البيعة .
٢٥٤ ثانيا : موقف العلماء إزاء المعارضين للعباسيين
٢٥٤ ١- العلويون :
٢٥٦ - ٢٥٤ أ- مبررات معارضة العلويين وخروجهم .
٢٥٨ - ٢٥٦ ب- الحركات العلوية في العصر العباسي الأول.
٢٦٦ - ٢٥٩ ج- موقف العلماء من الحركات العلوية (حركة محمد النفس الزكية)
٢٦٦ ٢- حركات ذات طابع عسبي وإقليمي .
٢٧٤ - ٢٦٧ ٣- دور العلماء في مواجهه حركة الزنقة .
٢٧٤ ثالثا : دور العلماء في مواجهة فتنة القول بخلق القرآن .
٢٧٤ ١- العوامل التي أدت إلى ظهور فكرة القول بخلق القرآن :
٢٧٨ - ٢٧٤ أ - التأثيرات اليهودية والمسيحية .
٢٨٠ - ٢٧٨ ب - أثر ترجمة كتب الفلسفة .
٢٨٧ - ٢٨١ ج- أثر المعتزلة .

٢٨٤-٢٨٢	١- القول بخلق القرآن قبل المأمون
٢٨٦-٢٨٤	٢- حثيئات تبني الدولة القول بخلق القرآن
٢٨٧-٢٨٦	٣- تدرج الدولة في أسلوب عرض القول بخلق القرآن
٢٩٠ -٢٨٨	٤- تدرج الدولة في دعوة الناس إلى القول بخلق القرآن
٢٩١-٢٩٠	٥- المرحلة والتدرج من حيث أساليب الضغط- ط لحمل الناس على القول بخلق القرآن :
٢٩١	أ- قصر العمل في أجهزة الدولة على القائلين بخلق القرآن و عزل ما دونهم
٢٩٢-٢٩١	ب- إيقاف أعطيات وأرزاق المخالفين للدولة في القول بخلق القرآن
٢٩٢	ج- منع العلماء غير الموافقين من الفتيا والحديث
٢٩٣-٢٩٢	د - قصر الفداء للأسرى على من يقول بخلق القرآن
٢٩٥-٢٩٣	هـ- الضغط من خلال وسائل العقاب النفسية والجسدية :-
٢٩٥	دور العلماء في مواجهة فتنة القول بخلق القرآن :
٢٩٨-٢٩٥	أ- نظرة العلماء إلى القائلين بخلق القرآن
٢٩٨	ب- موقف العلماء من المحنة في القرآن :
٣٠١-٢٩٨	- فريق اتخذ منهج التقية في القول بخلق القرآن
٣٠٥-٣٠١	- فريق ثبت على قوله بنفي خلق القرآن
٣٠٩-٣٠٥	مغزى ثبوت العلماء وعدم أخذهم بمبدأ التقية
٣٠٩	رابعاً : دور العلماء في السياسة الخارجية للدولة العباسية:
٣١٠-٣٠٩	رؤية العلماء للمالم من حركتهم
٣١١ -٣١٠	١- العلاقات مع الدولة البيزنطية
٣١٣ -٣١١	للعلاقات الحربية :

٣١٤	*- جهود العلماء في تنظيم العلاقات الخارجية في أوقات الحروب
٣١٦ - ٣١٤	أ- نهى العلماء عن مهاجمة العدو قبل عرض الإسلام أو الجزية عليه
٣١٧ - ٣١٦	ب - التخريب في دار الحرب
٣١٨ - ٣١٧	ج- نهى العلماء عن قتل النساء والأطفال والشيوخ والرهبن في الحرب
٣١٢ - ٣١٨	د - دور العلماء في بيان كيفية التعامل مع الأسرى
٣٢٢ - ٣٢١	هـ - دور العلماء في بيان كيفية التعامل مع الجواسيس ونقله الأخبار
٣٢٩ - ٣٢٢	للعلاقات السلمية :
٣٣١ - ٣٢٩	٢- العلاقات مع الإمبراطورية الرومانية المقدسة
٣٣٧ - ٣٣٢	٣- العلاقات مع دار العهد (قبرص)
٣٣٨	خامساً : موقف العلماء من استعمال أهل الذمة في أجهزة الدولة
٣٣٨	١- وضع أهل الذمة في العصر العباسي الأول
٣٤١ - ٣٣٩	٢- عمل أهل الذمة في تطييب الخلفاء
٣٤٣ - ٣٤٢	٣- عمل أهل الذمة في الوظائف المالية والإدارية ، وفي خدمة الخلفاء
٣٥٠ - ٣٤٣	٤- موقف العلماء من استعمال أهل الذمة في أجهزة الدولة
٣٥٣ - ٣٥٠	سادساً : نكبات للخلفاء للوزراء والكتاب وموقف العلماء منها
٣٥٣	سابعاً : موقف العلماء من التقاليد التي ابتدعها الجاسيون
٣٥٤ - ٣٥٣	مفهوم البدعة
٣٥٥ - ٣٥٤	١- احتجاج الخلفاء
٣٥٩ - ٣٥٥	موقف العلماء من احتجاج الخلفاء
٣٦٠ - ٣٥٩	٢- تقبيل أيدي الخلفاء والقيام لهم
٣٦٠	٣- تحية الناس عن البيت عند طواف الخليفة

٣٦٣ - ٣٦٠	٤- استخدام الدولة للحبس .
٣٦٤ - ٣٦٣	٥- إباحة المنفعة .
٣٦٧ - ٣٦٤	٦- سماع الخلفاء للفتاء .

(الفصل الخامس)

دور العلماء في الجهاد

٣٧٠ - ٣٦٩	١ . نور العلماء في بيان مفهوم الجهاد .
٣٧٢ - ٣٧٠	٢ . نور العلماء في بيان أهمية الجهاد .
٣٧٦ - ٣٧٢	٣ . نور العلماء في الحث على الجهاد .
٣٧٩ - ٣٧٨	٤ . نور العلماء في بيان أداب ولوازم الجهاد .
٣٨٠ - ٣٧٩	أ- نهى العلماء عن البدء بالحرب (المحوران) .
٣٨٣ - ٣٨٠	ب- طاعة القائد .
٣٨٩ - ٣٨٣	٥ . ربط العلماء في التغور .
٣٩٢ - ٣٨٩	٦ . خروج العلماء للجهاد واشترائهم في المعارك .

(الفصل السادس)

"دور العلماء في الحياة الاقتصادية في العصر العباسي الأول"

٣٩٥	١- نظرة العلماء إلى المال: .
٣٩٥	أ - تعريف المال .
٣٩٦ - ٣٩٥	ب- المال لله .
٣٩٨ - ٣٩٦	ج- أهمية المال .
٣٩٩ - ٣٩٨	د- المال بلاء وفتنة .
٤٠٠ - ٣٩٩	٢- موقف العلماء من الموارد والمصارف في العصر العباسي الأول : .
٤٠٠	أولاً : موقف العلماء من موارد الدولة في العصر العباسي الأول: .
٤٠٤ - ٤٠٠	أ - الزكاة .
٤٠٨ - ٤٠٤	ب - الجزية .

٤١١-٤٠٨	ج - الخراج
٤١٢-٤١١	د - العشور
٤١٢	هـ - المصادرات:
٤١٤ - ٤١٢	- مصادرة أموال بني أمية
٤١٧ - ٤١٤	- مصادرة أموال الوزراء والكتاب
٤٢٠ - ٤١٧	ثانيا: موقف العلماء من أساليب جيلية المل
٤٢١ - ٤٢٠	ثالثا: موقف العلماء من مصارف المال في العصر العباسي الأول
٤٢٣ - ٤٢١	أ - العطاء
٤٢٥-٤٢٣	ب- نفقات الخلفاء الشخصية
٤٢٩ - ٤٢٥	ج - - عبات الخلفاء
٤٣٢ - ٤٢٩	د - الإقطاع
٤٣٦ - ٤٣٢	هـ - - الإنفاق على المرافق العامة
٤٣٦	٣- جهود العلماء في تنمية الحياة الاقتصادية وتطويرها
٤٤١ - ٣٣٧	أ - إبراز قيمة العمل بالنسبة لرخاء الأمة
٤٤٦ - ٤٤١	ب- ممارسة العلماء للأنشطة الاقتصادية
٤٤٩ - ٤٤٦	ج- عمل العلماء في الوظائف المالية للدولة
٤٥٠-٤٤٩	د- تحذير العلماء الناس من التعاملات الاقتصادية المحرمة:
٤٥٣ - ٤٥٠	* الربا والبيع المحرمة
٤٥٦ - ٤٥٤	هـ - دور العلماء في بيان أهمية العملة ، وفي النهي عن العبث بها
٤٦١ - ٤٥٧	الخاتمة
٤٦٢	ملحق رقم (١)
٤٦٣	ملحق رقم (٢)
٤٦٤	ملحق رقم (٣)
٤٦٥	ملحق رقم (٤)
٤٦٦	ملحق رقم (٥)
٤٦٧ - ٤٦٨	ملحق رقم (٦)
٤٦٩	ملحق رقم (٧)
٤٧٠	ملحق رقم (٨)

بسم الله الرحمن الرحيم

غفلت كثير من الدراسات التي تصدت للتاريخ الإسلامي دور شريحة واسعة من شـركاء وـفي صناعة هذا التاريخ ، واسهموا في تحريك أحداثه ، خصوصا تلك التي نسجت لـا صدـورة مـشرقـة للتاريخ الإسلامي ، اعنى بذلك علماء الأمة وفقهاءها ، ولئك الذين ظلوا في كثير من الأحيان يمثلون الصابط الذي يصبط مياسة الدولة وحياة المجتمع ، سواء من خلال ما يقدمونه من تحريجات ففهيـة تكيف حياة لأمة مع تعاليم لإسلام وقيمه ، او بما يقومون به من جهد لإصلاح مؤسسات الدولة من خلال مشاركتهم بالعمل فيها ، أو من خلال ما يسونه من نصائح ومواعظ للحلفاء والأمراء ، ولأفراد المجتمع ، وهو ما يؤدي في كثير من الأحيان إلى تصويب مسار سياسة الدولة وحياة المجتمع وقصرت كثير من هذه الدراسات اهتمامها على الأنوار التي قام بها كل من الخلفاء والأمراء والولاة في تحريك عجلة التاريخ وإدارة أحداثه ، وهو تناول - على أهميته - قاصر ، إذ يعجز عن الإطلال على المرحلة التاريخية ، لأنه يتناول التاريخ من زاوية واحدة ، فتنتج عنه صورة مجتزأة للمرحلة التاريخية ، ولذلك - على سبيل المثال - قدم العصر العباسي الثاني على أنه عصر الـضعف والانحطاط ، عصر الضمور والتراجع و الانحسار في التاريخ الإسلامي ، وارتبط ذلك العصر بهذه السمات في أذهان الكثيرين ، بالرغم من أنه كان عصر النهضة العلمية ، إذ أن جل العلماء المسلمين في مختلف الميادين لم يظهروا ويؤثرو ويتأثروا إلا في العصر العباسي الثاني ، وإن كثير من العلوم لم تظهر وتتحلق إلا في رحم العصر العباسي الثاني ، وإن معالم الحضارة الإسلامية لم تتبلور وتصح وتتألق إلا في العصر العباسي الثاني ، ذلك لأن كثيرا من المؤرخين نظروا إلى هذا العصر من زاوية واحدة هي الزاوية السياسية ، واهملوا سائر رواياه وجوانبه الأخرى ، فكانت النظرة جريئة فاذت الصورة مجتزأة

من هنا نأتي هذه الدراسة للوقوف على الأدوار التي قام بها العلماء في الأحداث السياسية ، وفي مجربات الحياة الاقتصادية في العصر العباسي الأول لاستجلاء - ما أمكن ذلك - هذه الأدوار

وهو موضوع لم تطرقه الدراسات الحديثة التي تصدت للتاريخ العباسي - على كثرتها وتنوعها إلا يسيراً ، ولجوانب معينة ، وفي أماكن محدودة - فقد نجد دراسات للأحداث السياسية وفي العصر العباسي الأول ، إلا أنها تتناولها من حيث دور الحلفاء والوزراء والأمراء فيها ، كما تصادفنا دراسات للأنظمة السياسية كالحلقة والوزارة والولاية ، لكنها تتناولها من حيث تأثير الحلفاء فيها ، أو من حيث تأثيرها بالطروء المعروضة عليها من الخارج ، وقد نجد دراسات تعرض لحركة الجهاد الإسلامي في العصر العباسي الأول ، إلا أن هذا العرض يقتصر على عرض المواقع العسكرية ، وبداية أساليبها وأحداثها ، وقوام الجيوش الإسلامية وإعدادها ، وما ينتج عنها من فتوح ودفاع وعغانم ، فهي هذا السياق تصادفنا عدة دراسات منها

- دراسة قدمها الدكتور / طه عبد المقصود عبد الحميد ، وهي عبارة عن رسالة ماجستير ، بعنوان الأوصاف السياسية والحياة الاجتماعية في مدينتي البصرة والكوفة في العصر العباسي الأول
- دراسة للدكتور / أحمد إبراهيم الشريف ، بعنوان دور الحجاز في الحياة السياسية العامة - وفي القرنين الأول والثاني الهجريين
- دراسة للدكتورة أمينة محمد علي بيطار ، وهي عبارة عن رسالة دكتوراه بعنوان الحياة السياسية وأهم مظاهر الحضارة في بلاد الشام منذ قيام الخلافة العباسية وحتى الفتح العظمي
- دراسة للدكتور / علي محمد علي البنتوني ، بعنوان : هارون الرشيد وقضية العصر الذهبي للخلافة العباسية
- دراسة للدكتور حسن فاضل ، وهي عبارة عن رسالة دكتوراه بعنوان سياسة المنصور الداخلية والخارجية
- دراسة للدكتور / أنس هارون ، وهي عبارة عن رسالة دكتوراه بعنوان الآثار الحضارية لحركات الخارجيين على الدولة في العصر العباسي الأول .
- دراسة للدكتور عبد المجيد أبو الفتوح ، بعنوان التاريخ السياسي والحضاري لخلافة العباسية
- دراسة للدكتور / محمد فتحي محمد عثمان ، وهي عبارة عن رسالة ماجستير بعنوان : النعمان والحرية والثغور الشامية إلى نهاية عهد المتوكل

كما صادفتنا عشرات الدراسات في الحياة الاقتصادية ، إلا أنها تتصرف في مجملها لدراسة العلم الاقتصادي التي نشأت في المراحل الإسلامية السابقة ، وتلورت بعد ذلك في العصر العباسي الأول، مثل الحراج والعطاء والعشور والركاة والحسبة وبيت المال وولاية نمطالم وسائر الولايات الأخرى ، وما نشأ عنها من علاقات تجارية وما نتج عن ذلك من تدفق للثروة على مركز الخلافة ، وأوليم الدولة ، وعن مستوى المعيشة ، وثروات الخلفاء والوزراء والأمراء ، وحياة البلاط والصور وفي العصر العباسي الأول ، فضلا عن عشرات الدراسات الإقليمية التي عرصت للحياة السياسية والاقتصادية في بعض الأمصار الإسلامية في هذه المرحلة ، لكنها في تناولها لم تبتعد عن مثيلاتها من الدراسات السابقة التي أشربا إليها ، نذكر منها في هذا السياق

- دراسة للدكتور / عيد الله جمال السعدي ، وهي عبارة عن رسالة دكتوراه بعنوان النظام المالي الإسلامي في العصر العباسي الأول

- دراسة للدكتور / محمد توفيق أحمد خفاجي ، وهي عبارة عن رسالة دكتوراه بعنوان تطور النظم الإدارية والمالية في بلاد العراق والعرس من مستهل العصر العباسي إلى نهاية القرن الرابع الهجري كما تعترضا بعض الدراسات عن أدوار للطماء في فعاليات الحياة العامة ، إلا أن بعضها يتجاوز حدود العصر العباسي ، ويتسم بعضها الآخر بالجرئية سواء من حيث المجالات التي تتناولها ، أم من حيث المساحات الجغرافية التي تعطيها ، فضلا عن كونها في كثير من الأحيان خارج السيادة العباسية ، ومن هذه الدراسات

- دراسة للدكتور / عب العزيز البدري بعنوان " الإسلام بين العلماء والحكام ، والدراسة تبين تعامل العلماء مع الحكام عبر التاريخ الإسلامي ، فهي تبدأ من القرن الأول وتنتهي بالقرن الخامس عشر الهجري ، كما يسيطر على الدراسة اتجاه عام يال العلاقة بين العلماء والحكام غير مدوية ، فجدده لذلك يهوق الروايات التي تدعم هذه الفكرة ، ولا يعرض الروايات التي تبين صور التعاون والتكامل بين العلماء والحكام ، ومع ذلك فقد أفدت منها في مناقشتها لبعض القضايا السياسية وفي العصر العباسي الأول

كما تصادفنا في هذا المجال دراسات عرصت للعلماء في العصر العباسي الأول ، وفي غيره من عصور التاريخ الإسلامي ، إلا أنها ركزت على حياتهم العلمية ، فأبررت جهودهم في تحصيل العلوم

الدينية ، مثل الحديث ، والفقه ، والمعاري والسير ، والتفسير ، وعلوم اللغة ، فتحدثت عن أسفارهم بين البلدان لتحصيل هذه العلوم بالتتلمذ على من بقي من أصحابها والتابعين ، وكذا جئنا أدلةهم وتحريجاتهم -م- الفقهية ، ومصنفاتهم في هذه العلوم ، لكن دراسة واحدة - حسب علمي - لم نورد لبيان دور علماء الأمة ممن عاصروا العصر العباسي الأول في الحياة الأدبية والسياسية والاقتصادية بأكمل فعاليتها

وقد ثارت في ذهني تساؤلات عدة حول هذه الثروة الفاعلة من الأمة في العصر العباسي الأول ، هل كان للعلماء حضور في مجريات الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ؟ من واقعهم إراء لأحداث الكبيرة التي هزت العصر العباسي الأول ؟ من موقعهم من حركات المعارضة التي خرجت على العباسيين ؟ ثم هل كان لهم من معارضة للحكم العباسي ، وكيفية وطرق معارضة العباسيين ؟ هل كان لهم من أدوار في حركة الجهاد ، وما طبيعة هذه الأدوار ؟ ثم من واقعهم إراء السياسة الاقتصادية للخلفاء العباسيين ؟ وهل كان لهم من أدوار في مجريات الحياة الاقتصادية في العصر العباسي الأول ؟ وغيرها من التساؤلات التي يدل الباحث جهدا للإجابة عليها في ثنايا فصول هذه الدراسة

لكل هذه الأسباب من محاولة إبراز دور علماء الأمة في تحريك أحداث التاريخ ، وإسهاماتها في بناء الحضارة الإسلامية ، ومن ثم الإنسانية ، ورغبة في إلقاء الضوء أكثر على الجوانب الحضارية في التاريخ الإسلامي والتي لم تمتد إليها يد الباحث المنصف المنطق إلا يسيرا ، في حين توجهت جل الدراسات إلى المبادئ السياسية والعسكرية ، فعدا التاريخ الإسلامي لا يعدو أن يكون تاريخ صراعات ومؤامرات وحيانات ومعرك ودماء ، فأعطنا صورة فائقة بهذا التاريخ ، وإن عطيت مساحة لحياة المجتمع الإسلامي فهي مساحة تتحرك خلالها الجوارح والقبائل والكووس ، فيبدوا مجتمعا مجد محلا ، حلقا للواقع ، وإن عرض دور رجال الفكر والعلم فيه ، فيعرض عرض سطحي حاليا من دلالات الاستحلاف ، ولا يخلو من الهمز واللمز والتعريض بهؤلاء العلماء ، لكل هذا توجهت إلى هذا الميدان من الدراسات التاريخية

وقد قسمت هذه الدراسة إلى مقدمة وتمهيد وستة فصول وخاتمة .

المقدمة تناولت فيها أهمية الموضوع ، وموقعه بين الدراسات التي عرّضت للتاريخ الإسلامي ، و
العصر العباسي الأول

التمهيد - حصصته للتعريف بعنصري العنوان ، وهما العلماء والعصر العباسي الأول
الفصل الأول موقف العلماء من الثورة العباسية ، وقد تناولت فيه أسباب سقوط السُلالة الأموية ،
واحداث الثورة العباسية ، وموقف العلماء منها ، ومن شرعية الدعوة والثورة العباسية
الفصل الثاني نظرة العلماء إلى السلطة ونظرة السلطة إلى العلماء ، بينت فيه دور العلماء في بي-لى
همية الخلافة بوصفها مؤسسة سياسية لا غنى لئلاية عنها ، وأهمية الفهمين عليها ، ووجوب صاعنهم
وحدود هذه الطعة ، وكذا مكانة العلماء لدى الخلفاء .

الفصل الثالث منهج العلماء في المشاركة في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، ويعالج هذا
الفصل الطرائق التي اتبعها العلماء في العصر العباسي لأول في المشاركة في الحياة السياسية
الفصل الرابع موقف العلماء من القضايا ولاحداث السياسية التي شهدتها العصر العباسي الأول ،
ويتتبع هذا الفصل مواقف العلماء من القضايا السياسية ، وأنوارهم في الأحداث التي ه-رت العصر
العباسي لأول ، ويتناول موقفهم من أساليب تداول السلطة ، ومن الحركات الخارجة على العباسيين ،
وموقفهم من فترة القول بحلق القرن ، ومن السياسة الخارجية للدولة ، ومن استعمال أهل الدولة و-ي
وطائف الدولة ، وكذا مواقفهم من نكيات الخلفاء لبعض وررائهم ، ومن العادات والتقاليد التي ابتدعها
العباسيون

الفصل الخامس دور العلماء في الجهاد ، تناول هذا الفصل إسهام العلماء و-ي حركة الق-وح
لإسلامية ، سواء بالوعظ والتأليف ، أم بالدفع والتحريض ، أم بالرباط في الثغور ، والمشاركة و-ي
المعارك

الفصل السادس دور العلماء في الحياة الاقتصادية في العصر العباسي الأول ، ويتناول بط-رة
العلماء إلى المال، وموقفهم من الموارد والمصارف في العصر العباسي الأول ، ومن أساليب جباية
المال وتوزيعه ، وجهودهم في تنمية الحياة الاقتصادية

عرض لأهم مصادر الرسالة ومراجعتها

عتمدت هذه الدراسة على عدد من المصادر والمراجع أهمها مصنفه حسب موضوعها ، ومرتبدة وفق أهميتها ، ودرجة الإفادة منها ، وهي :

ك- تب التراج-م والس-ير :

ترودنا كتب التراجم بمعلومات تفصيلية عن حياة الصحابة والتابعين وتابعي التابعين ، ومن تبعهم من أجيال الأمة . لأنها تقدم رسدا لحياة صاحب الترجمة بكل فعاليتها ، وقد وصفت و-ي الأس-اس لتنقية الحديث الشريف من الوصايع والكدايب ، وتيسير رواقه بحسب ثقتهم وصبطهم ، فهي تنقذ-بول نقد رجال الحديث ، ولذلك فقد سميت بكتب الرجال ، والجرح والتعدين ، والطبقات لأنها ترصد الاجيال الإسلامية المتتالية ، وتكتسب معلوماتها قيمة كبيرة لأنها لم ترد لعرض التاريخ ، وبالتالي فهي ليست موجهة كما في بعض كتب التاريخ، وقد ألفت منها كثيرا مما يتعلق بحياة العلماء العالمة والخاصة في العصر العباسي الاول ، بما في ذلك ادوارهم في الحياة السياسية والاقتصادية ، وهي مع ذلك تنقذ-اوت في أهميتها وفي درجة استعراقها لحياة العلماء ، وأهمها حسب إفادة البحث منها .

سير اعلام النبلاء . لشمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ت-هـ (٧٤٨ هـ - / ١٣٤٧م) حققه شعيب الأريؤوط ، ونشرته مؤسسة الرسالة في بيروت سنة (١٤٠٢ هـ - / ١٩٨٢م) ، الكتاب تراجم أجيال الأمة ابتداء من جيل الصحابة والتابعين وتابعي التابعين ، ثم يستمر في ذكر اعلام الإسلام حتى وفاة المؤلف ، ويميز الكتاب بإيراد أدق التفاصيل عن حياة اصحاب هذه الترجم ، وقد رتبها-، المؤلف ترتيبا زمنيا وفق تاريخ الوفاة . ثم أضيف للكتاب فهرسه أخرى لأصحاب الذ-راجم حسب الترتيب الهجائي ، سهلت على الباحثين مهمة الوصول إلى من يريدون الترجمة لهم ، كما يقسم العلماء حسب الامصار التي ينتمون اليها ، وقد اكدت منه كثيرا ، فهو يشتمل كغيره من كتب الطبقات على مادة تاريخية غنية ، وقد كرر كثيرا من المعلومات التي ذكرها عن العلماء في كتابه تاريخ الإسلام تاريخ بغداد للخطيب أبو بكر أحمد بن علي بن الخطيب البغدادي ت-هـ ٤٦٣ هـ / ١٠٧١ م نشرته دار الكتب العلمية ببيروت ، وبالرغم مما يبدو من عوائه الذي يدل على نقذ-صاره على- تراجم لأهل بغداد إلا انه يترجم لكل من رار بغداد من العلماء حتى وإن لم يستقر بها ، والكت-اب

يقدم رسدا لقصة بغداد ولغيرهم ممن شاركوا في أعمال الدولة خصوصا من العلماء وقد أفدت منه كثيرا فيما يتعلق بموضوع مشاركة العلماء في وظائف الدولة

حلية الاولياء وطبقات الاصفياء لأبي يعقوب أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني تـ ٥٣٠هـ / ١٠٣٩م حققه محمد مصطفى عبد القادر عظماء ، ودرسته دار الكتب العلمية بيروت ، سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٦م يشتمل الكتاب على تراجم اعلام لإسلام ابتداء من جيل التابعين ثم تبقي التابعين ، فمن يليهم إلى زمن المؤلف ، النصف الأول من القرن الخامس الهجري ، مرتبة بحسب الأمصار التي ينتمون إليها ، وإن كان الكتاب لا يذكر تاريخ الوفاة في كثير من الأحيان ، وتعلب على الكتاب النسخة الصوفية ، كما أن المادة التاريخية فيه أقل من المصنفين السابقين ، ولأن الكتاب أساس وضع لثمحيص سيرة العلماء من رواة الحديث فإن المؤلف يسترسل في (١٠) راد الاحاديث الذي رواه صاحب الترجمة ، فيطغى ذلك على مساحة المعلومات التي يقدمها الكتاب عن صاحب الترجمة ، ومع ذلك فقد أفدت منه إفادة عظيمة في رصد أدوار عدد من العلماء في الحياة السياسية والاقتصادية ، ومن شاركهم في فعاليات الحياة العامة في العصر العباسي الأول

تاريخ مدينة دمشق . لابن عساكر علي بن الحسين بن هبة الله تـ ٥٧١هـ / ١١٧٥م حققه مكينة الشهابي ، عبد العتي القدر ، نشره مجمع اللغة العربية بدمشق سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م ، لعل هذا الكتاب بطبعته الأخيرة التي أتيح لي الإطلاع عليها من أمهات كتب التاريخ و أكثرها وفرة بالمادة التاريخية عن العلماء ، فهو يأتي في سبعين جزء ، وبالرغم مما يتبادر إلى الأذهان من قراءة العنوان ، الكتاب يقتصر على تاريخ مدينة دمشق ، إلا أنه بمجرد فحص الكتاب يتبين أنه يشتمل على رصد مكثف لتسير الذاتية لمن قطن من العلماء والاعلام في دمشق ولكل من قدمها ومكث بها ولو لمدة قصيرة ، وقد اطلعت على الكثير من الفعاليات اليومية للعلماء ممن ترجم لهم فيه ، وربما أتاح لمؤلفه ابن عساكر تأخره نسبيا جمع كثيرا مما اشتملت عليه كتب التراجم التي أتت قبله ، ومن يميزه إلى جانب كثافة المادة التاريخية دقتها ومصداقيتها ، فهي لا تقدم في سياق تاريخي ، الأمر الذي يريد في أهمية وثقة المادة التاريخية التي اشتمل عليها الكتاب عن حياة العلماء في العصر العباسي الأول

الطبقات الكبرى . لابن سعد محمد بن سعد بن منيع ، تـ ٢٣٠هـ / ٨٤٥م

حققه إحسان عباس ، ونشرته دار صادر ببيروت ، وهو من المصادر المعاصرة للعصر العباسي الأول إلا أن المادة التي يضمها الكتاب عن العلماء في العصر العباسي الأول ، تنسم بالشحة والندرة ، والكتاب يقسم جبال الأمة إلى طبقات متتالية ، تبدأ بالصحابة ، ثم التابعين ، ويقسم التابعين إلى أربع طبقات بحسب تاريخ الوفاة ، تبدأ بالطبقة الأولى وحتى الطبقة الرابعة ، ثم يأتي تابعو التابعين ، ويبدؤون من الطبقة الخامسة وحتى الطبقة الثامنة ، ومن الملاحظ أن الكتاب يعطى إبطاءاً أن العلماء كانوا يفلتون بمرور الزمن في الأقاليم ويريدون في مركز الدولة بغداد ، حتى أن الطبقات الأخيرة من تابعي التابعين تكاد تختفي في مدن مثل المدينة ومكة ، والتي كانت تحفل بالصحابة والتابعين ، وقد اُفتد منه في تصنيف العلماء في العصر العباسي الأول ، الذين عرفوا أيضاً بـ تابعي التابعين ، إلى خمسة طبقات متميزة تبدأ بالطبقة الخامسة وتنتهي بالطبقة الثامنة حسب تصنيف الكتاب

صفة الصغرة . لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي تـ (٥٩٧ هـ / ١٢٠١ م)
حققه إبراهيم رمضان وسعيد اللحام ، ونشرته دار الكتب العلمية ببيروت ، سنة ١٤٠٩ / ١٩٢٩ م ، والكتاب إلى جانب كونه أحد كتب التراجم ، إلا أنه أيضاً من كتب الرقائق والمواظع ، إذ أنه أورد سير العلماء وغيرهم من الأحيار لتقدي بهم أجيال الأمة المتعاقبة ، وقد قسم العلماء إلى طبقات متتالية ، وصنف كل طبقة بحسب الأمصار التي تنتمي إليها ، وقد زودني الكتاب بمعلومات قيمة عن حياة العلماء الشخصية ، وعن دور البعض منهم في الحياة السياسية والاقتصادية في العصر العباسي الأول

وفيات الأعيان لأبي العباس شمعون الدين أحمد بن محمد المعروف بابن حلكان تـ ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ م
حققه إحسان عباس ، ونشرته دار الثقافة ، ببيروت

تهذيب الكمال في أسماء الرجال لجمال الدين أبو الحجاج يوسف المزي تـ ٧٤٢ هـ / ١٣٤١ م
حققه بشر عواد معروف ، ونشرته مؤسسة الرسالة ببيروت في سنة ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م .
مشاهير علماء الأمصار . لمحمد بن حبان البستي تـ سنة ٢٥٤ هـ / ٩٦٥ م

نشرته دار الكتب العلمية ببيروت ، يعرض الكتاب تراجم لأعلام الإسلام منذ جيل الصحابة وحتى عصر المؤلف ، مصنفة حسب الأمصار ، وإن اتسمت مادته بالشح ، فهو يقدم تبدأ محدثة صرة لحياة المترجم لهم لا تكاد تشبع لهم الباحث ، ومع ذلك فالكتاب لا يخلو من فائدة

مناقب الإمام أحمد بن حنبل . لأبي العرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوري تـ ٥٩٧ هـ . /
١٢٠١ م

حققه سعد كريم الفقي ، نشرته دار ابن حنبل ، بالإسكندرية ، يقدم الكتب ترجمة شاملة للإمام أحمد - د
ابن حنبل ، وقد اذنت منه كثيرا لأسيما في موضوع دور الإمام أحمد وفي مواجهة القول بطلان
القدران ، وهي تعامله مع الحلفاء العباسيين

مناقب الإمامين الليثي واشافعي لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني تـ ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م
حققه محمد منير عبد اللطيف ، نشرته مكتبته فيصل ، بالقاهرة ، يتناول الكتاب كما هو واضح من
عنوانه ترجمة لعلمين من أعلام العلماء في لعصر العباسي الاول ، يبدأ فيه بالحديث عن - شأنهم
وطبائهما للعلم ، ومكانتهم بين العلماء في عصرهما ، وجهودهم العملية والنظرية في تعميق مجرى
الفقه الإسلامي ، كما يقدم صورا من حياتهما الشخصية

مناقب الشافعي . لأحمد بن الحسين البيهقي تـ ٤٥٨ هـ / ١٠٦٦ م
حققه السيد أحمد صقر ، نشرته دار التراث ، بالقاهرة ، سنة ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م
مناقب الإمام الشافعي لأبي عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين تـ ٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م .
كتاب التاريخ العام :

تاريخ الامم والملوك لمحمد بن جرير الطبري تـ ٣٢٠ هـ / ٩٢٢ م
حققه نخبة من العلماء الأجلاء ، ونشرته مكتبة الاستقامة بالقاهرة ، سنة ١٣٥٨ هـ / ١٩٣٩ م
وهو مصدر تاريخي غني عن التعريف ، فهو عمدة مصادر التاريخ الإسلامي ، وما يميزه في - د
الصدد أنه المصدر القريب من الأحداث ، وقد أفادت الدراسة منه في تتبع جل أحداث العصر العباسي
لأول خصوصاً فيم يتعلق بالحلفاء ، وما يميز طريقته الحولية في إبراز أحداث التاريخ ، أنه يصعها
في إطارها الزمني ، وإن كان يخل بالوحدة الموضوعية للحدث

تاريخ طليعة بن خياط . لطلحة بن خياط بن هبيرة المعصري تـ ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م
حققه مصطفى نجيب فؤاد ، ونشرته دار الكتب العلمية ، ببيروت ، سنة ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م

لعل أهمية الكتاب هنا تأتي من كون مؤلفه معاصر لكثير من أحداث العصر العباسي الأول ، والكتاب يقدم قوائم بأسماء القضاة لعدد من خلفاء العصر العباسي الأول ، ولذلك فقد أفدت منه في موضوع معالجة مشاركة العلماء في أجهزة الدولة في العصر العباسي الأول لإمامة والميمنة . لعبد الله بن مسلم المعروف بابن قتيبة الدينوري تـ ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م ، حققه علي شيري ، ونشرته دار الأضواء ببيروت ، سنة ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م وبالرغم مما يقال في نسبة الكتاب إلى ابن قتيبة ، فقد أفدت منه فيما يتعلق بمواقف العلماء للحلفاء ، إذ يشتمل الكتاب على حشد كبير من الروايات التي ترصد لفعاء العلماء بالحلفاء وما كان يحدث فيها ، كما أفدت منه في تتبع مراحل الثورة العباسية وما دار فيها من أحداث ، وإن كان يبالغ في بعضها مقدمة ابن خلدون . لعبد الرحمن بن محمد الحصري تـ ٨٠٨ هـ / ١٤٠٥ م نشرته دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، وقد أفدت من الكتاب فيما يتعلق بمعالجة مواقف العلماء من الفتن ، ومشاركتهم في إخماد بعض التمردات ، وفي مناقشاته للعوامل المؤثرة في تبديل السلطة ، وعلى ما يعترى المجتمع من تبدلات الديداية وانسداد لآبئ كثير عماد الدين إسماعيل بن عمر أبو الفداء تـ ٧٧٤ هـ / ١٣٧٢ م نشرته مكتبة المعارف ببيروت ، سنة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م وهو مصدر تاريخي معروف ، وقد أفدت منه في تقصي بعض الروايات التي تتحدث عن مواقف العلماء مع الحلفاء ، سواء هي وعظهم أم في الإنكار عليهم بعض منسياتهم مـ روج الذهب تـ ٣٤٦ هـ / ٩٥٧ م حققه محمد محي الدين عبد الحميد ، نشرته المكتبة العصرية ببيروت ، سنة ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م من المصادر التاريخية التي أفدت منها في الحديث عن مواجهة الدولة العباسية للحارطين عليها مـ العلويين ، بالإضافة إلى أحداث الثورة العباسية ، وأساليب تعامل العباسيين مع الأمويين العلويين والحدائق في الأخبار والحفائق لمؤلف مجهول ، نسخة حسن الفارقي ، وهو مخطوط يجمع بين المخطوطات العربية بالقاهرة برقم ١١٤٧ تاريخ ، كما عثرت على نسخة مطبوعة منه في المكتبة المركزية بجامعة القاهرة ، دون تحقيق ، فضلا عن أنه في حالة رديئة ، وقد أفدت منه كثير فيما أورده من معلومات عن العلماء في العصر العباسي الأول .

كتب الفكر السياسي الإسلامي :

السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية. لابي العباس أحمد بن تيمية تـ ٧٢٨هـ - ١٣٢٨م حققه محمد إبراهيم البنا ومحمد أحمد عاشور ، ونشرته دار الشعب بالقاهرة ، ١٣٩١هـ - ١٩٧١م ، يتحدث الكتاب عن الولايات السياسية والمالية في الإسلام، مبيّناً ، همتها وشروطها ، كما يشمل على نماذج من تعامل العلماء مع الحكم ، وقد عرض الكتاب صوراً من تعامل العلماء مع الخلفاء في العصر العباسي الأول

بهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك . لمحمد بن العثمان الكناشي تـ ١٠٤٤هـ - ١٦٣٤م وهو مخطوط بمكتبة الأوقاف بالجامع الكبير في صنعاء ، برقم ٢١٦٠ ، تزيح والمخطوط عبارة عن مواعظ مجموعة لعدد من العلماء توجهوا بها للخلفاء والأمراء ، ابتداء من عصر الخلفاء الراشدين وحتى عصر المؤلف وإن كان يركز أكثر على مواعظ العلماء للخلفاء في القرون الثلاثة القرون الأولى ، وقد أفدت منه في رصد أدوار بعض العلماء في توجيه سياسة الخلفاء في العصر العباسي الأول

تنوير بصائر المفكرين بذكر مناقب الأنمة المجتهدين لمرعي بن يوسف الحنبلي تـ ١٠٣٢هـ - ١٦٢٢م ، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٣٩٨ ، تـ تزيح ، رقم ميك-رو فيلم ٣٥٧٨٢ ، والكتاب عبارة عن مواعظ وتصائح من العلماء للخلفاء جمعها لمؤلف ، وربما كان يستهدف لأحد معاصريه من الملوك ، وقد أفدت منه كثيراً في تفصي موقف العلماء من سياسة الخلفاء في العصر العباسي الأول ، ودورهم في توجيهها

رسالة في تباعد العلماء عن أبواب لامراء الظلماء لملا علي بن سلطان بن محمد القري تـ سـ ١٠١٤هـ - ١٦٠٦م ، وهو عبارة عن مخطوط مصور بمعهد المخطوطات العربية بالقاهرة ، برقم ١٨٥ ، تصوف ، جمع فيه مؤلفه توجيهات لعلماء لأقربائهم من القرن الأول الهجري ، حتى عصر المؤلف باعتزال الحكام ، وقد أفدت منه في معالجة موضوع موقف العلماء في العصر العباسي الأول من إتيان الخلفاء والتدوم عليهم

العسجد المديرك فيمن تولى اليمن من الملوك علي بن حسن الحرجي تـ ٨١٣ هـ - ١٤١٠ م ،
محطوط بمكتبة الجامع الكبير في صنعاء (المكتبة العربية) برقم ٢٥٨٤ ، ويتناول الكتاب سير ولاية
اليمن في ظل الإسلام منذ القرن الأول الهجري ، وقد ائدت منه في بيان موقف العلماء في اليمن من
بعض المحالفات التي وقع فيها بعض الولاة في العصر العباسي الأول
كتاب النصيح في الدين ومارب القاصدين في مواعظ الملوك ولسلاطين لمحمد بن أبي بكر
المعروف ببن المبارك تـ ٦٠٥ هـ / ١٢٠٨ م ، وهو عبارة عن مواعظ وبصائح من العلماء للحلفاء
والأمراء .

حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك . لمحمد بن محمد بن عبد الكريم الموصدلي الشافعي تـ
٨٧٧ هـ / ١٣٧٢ م ، حققه الدكتور فؤاد عبد المنعم احمد ، ودنثرته مؤسسة مدباب الجامعة ،
بالإسكندرية ، واكتب يداً بيبي أهمية الحكم ووجوب تنصيب السلطان ، كما يتناول الشروط الواجبة
لاختيار الحلفاء ، كما يشتمل على توجيهات العلماء للحلفاء والأمراء ، وقد ائدت منه في معالجة مجمل
هذه الموضوعات في العصر العباسي الأول
كـ تب الفقـ ٤ :

الأحكام السلطانية . لأبي الحسن بن محمد بن حبيب الماوردي البصري تـ ٤٥٠ هـ / ١٠٥٨ م
حققه عماد ركي البارودي ، ونشرته المكتبة التوفيقية ، بالقاهرة
وقد أفدت من الكتاب قيم يحص الولايت السياسية والإدارية ، في مشاهد وأهميتها والشروط الواجب
توفرها لدى القائمين بها ، مثل الإمامة والوزارة والولاية والقضاء ، فصلا عن مناقشة الكتاب لأحكام
الخراج والوظائف المالية الأخرى ، موصحاً آراء العلماء ، وتخرجاتهم الفقهية ، فيها ، وإن كان
يتبنى وجهة النظر الشافعية في ذلك
الأحكام السلطانية . لمحمد بن الحسين العراء المكنى والمعروف بأبي يعلى تـ ٤٥٨ هـ / ١٠٦٦ م
حققه محمد حامد الفني ، نشرته دار الكتب العلمية ببيروت ، سنة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٢ م
لايحتلف كثيراً عن كتاب الماوردي . وإن كان مؤلفه يميل إلى المذهب الحنبلي ويركز على آراء
الإمام أحمد بن حنبل

الأم محمد بن إدريس الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م
نشرته دار الكتب المصرية ، بالقاهرة ، سنة ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، وهو كتاب جامع لأراء الإمام
الشافعي وتحريجاته الفقهية ، وقد ألفت منه في تفصي مواقف الشافعي من متعيرات الحياة السياسية
والاقتصادية ، بوصفه أحد كبار العلماء في العصر العباسي الأول
موطأ الإمام مالك . لمالك بن أنس بن أبي عامر الأصمحي تـ ١٢٩ هـ / ٧٩٥ م
حققه عبد الرهاب عبد اللطيف ، ونشرته دار القلم ، بيروت . ألفت من الكتاب في رصد أراء الإمام
مالك من القضايا السياسية والاقتصادية ، مثل الخروج على الدولة ، والجهاد ، والركعة - صلاة -
العامات المالية مع أهل الدمة من حرية وخراج
كتاب الخراج ليعقوب بن إبراهيم المعروف بابي يوسف القاسمي تـ ١٨٢ هـ / ٧٩٨ م
نشرته المطبعة السلعية (قصي محب الدين الخطيب) ، القاهرة ، سنة ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م
تأتي أهمية هذا الكتاب من أكثر من ناحية ، فهو ولا مصدر معاصر للعصر العباسي الأول ، وموقعه
ابو يوسف أحد كبار العلماء ، إذ بطلنا على موقعه من الأحداث السياسية والمتعيرات الاقتصادية ،
فصلا عن أن الكتاب أتى استجابة من أبي يوسف لطلب هارون الرشيد ليصع له بطارا نظريا لسياسته
إزاء المتعيرات السياسية والاقتصادية ، ولذلك فقد استفدت منه كثيرا ، وهو يتبنى أراء أبي حنيفة إذ
كان أبو يوسف أحد تلاميذه
كتاب الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام تـ ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م
حققه عبد الأمير مهنا ، نشرته دار الحداثة ، بيروت ، أحد المصادر المعاصرة لآراء العصر العباسي
الأول ، وهو مع ذلك لأحد العلماء المعنودين في العصر العباسي الأول ، فقد ألفت مدته - في رصد
مواقف أبي عبيد من القضايا السياسية والاقتصادية في عصره ، واستفدت منه أكثر في معالجة أدوار
العلماء في الحياة الاقتصادية
كتب العنـوح :
فتوح البلدان . لأبي العباس أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري تـ ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م

حققه عبد الله أنيس الطباع وعمر أنيس الطباع ، نشرته مؤسسة الرسالة ، بيروت ، سنة ١٤٠٧ هـ .
/١٩٨٧م ، وهو من المصادر القريبية من أحداث العصر العباسي الأول يحتص بفنوح الليلان ، وم ،
يتريب عليها من أحكام وتعاملات سياسية واقتصادية، وتصنيفات للأرض إلى أرض صـلح وأرض
عدوة ، وأرض عشر

كتاب الفتوح لأبي محمد أحمد بن أعثم الكوفي تـ ٢١٤ هـ / ٩٢٦ م .
نشرته دار الندوة الجديدة ، بيروت ، يتتبع الكتاب قوح الأمصار الإسلامية وما ترتب على طراذق
الفتح من تعاملات مالية لهذه الأمصار كما يشمل على أحداث الفتح ، فصلا عن رصده لأحداث الفتح
الداخلية ، وقد أهدت منه في تحديد المعاهدات والمعاملات المالية للبلد، وكذا فيه ما يحدـص أحداث
الثورة العباسية

فتوح مصر لأبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن اعين المعروف بإبن عبد الحكم المـ صري تـ .
٢١٤ هـ / ٨٢٩ م

نشرته مكتبة مدبولي ، بالقاهرة ، سنة ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م ، يعالج الكتاب طريقة فتح مـ صر ،
كما يقدم تراجم لبعض تابعي التابعين من أهل مصر من عملوا في أجهزة الدولة وغيرهم، إلى جانب
إيراد بعض الأحداث التاريخية التي شهدتها مصر في العصر العباسي الأول ، وقد أهدت منه في تتبـع
أدوار علماء مصر من تابعي التابعين في الحياة السياسية والإقتصادية في مصر

كتب المواعظ والرقائق

وهي الكتب التي اشتملت على المواعظ والنصائح التي كان يقدمها العلماء للحكام ، أولعمة الناس ،
وكانوا يقومون بها من دورهم في تصويب إنحرافات الحكام والمجتمع ، جمعها بـ بعض العلماء
المؤرخين ، وقد أهدت منها كثيرا في استقصاء أدوار العلماء في الحياة السياسية والاقتصادية في
العصر العباسي الأول ، ومنها

تلبس لبليس لأبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن البغدادي المعروف بإبن الجـوري تـ ٥٩٧ هـ - /
١٢٠١ م

نشرته مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، سنة ١٢١٧ هـ / ١٩٩٧ م

إحياء علوم الدين . لأبي حمد محمد بن محمد الغزالي تـ . ٥٠٥ هـ / ١١١١ م .
 حققه محمد عبد الملك الزغبى ، نشرته مكتبة قياص ، بالمصورة
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون الحلال تـ . ٣١١ هـ / ٩٢٣ م
 حققه عبد القادر أحمد عطا ، ونشرته دار الإعتصم ، بالقاهرة ، سنة ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٤ م
 روض الأحبار المنتخب من ربيع الأبرار لمحي الدين محمد بن القاسم بن يعقوب بن الخطيب تـ .
 ٩٤٠ هـ / ١٥٣٤ م
 نشرته المطبعة المصرية ببولاق ، القاهرة ، سنة ١٢٠٨ هـ / ١٨٦٢ م
 المحاسن والمتاوى . إبراهيم بن محمد كل يعقوب بن المقنن العباسي
 حققه محمد أبو الفصل إبراهيم ، نشرته دار المعارف ، بالقاهرة
 كتب الملل والنحل :
 الملل والنحل . لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الدمشقي تـ . ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م
 ويشتمل الكتاب على معلومات عن نشأة الفرق الإسلامية ، وغير الإسلامية ، وقد أهدت مدته وفي
 التعريف بالفرق الإسلامية وبالاتجاهات الفكرية التي ظهرت في العصر العباسي الأول وفيما قبله ، في
 إطار الحديث عن تقييم العلماء لهذه الفرق والاتجاهات الفكرية
 الفصل في الملل والنحل . لأبي محمد علي بن أحمد الظاهري المعروف بابن حزم تـ . ٥١٦ هـ /
 ١٠٦٤ م . حققه محمد إبراهيم نصر وعبد الرحمن عميرة ، ونشرته دار الجيل ، ببيروت
 الرد على الردقة والجهمية . لأحمد بن حنبل الشيباني تـ . ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م
 حققه محمد حسن راشد ، ونشرته المطبعة السلفية ، بالقاهرة ، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م . وهو جهد قام
 به حمد بن حنبل لتبيين منشأ الردقة وحقيقتها وأبعادها ، وخطورتها ، فبين أنها أمة . داد للأديانات
 الفارسية القديمة ومحاولة لحلها بقيم الإسلام ، وهي لذلك خروج عن الإسلام . وأنه لا تستهدف
 المجتمع المسلم في عقيدته وشريعته وقيمه ، وقد أقيمت منه في معالجة موضوع موقف العلماء من
 حركة الردقة ، والمعتزلة ، ويريد من أهمية المصدر أن مؤلفه كان أبرز العلماء الذين تدأولتهم
 الدراسة ، وأكثرهم مواجهة لكل من الردقة والمعتزلة

كتب الحديث :

صحيح البخاري . لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري تـ ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م
حققه مصطفى ديب البغا ، ونشرته دار ابن كثير ، بيروت ، سنة ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، وصـحـح
البخاري غني عن التعريف فهو أصح كتاب بعد كتاب الله ، وأفاد منه الباحث في تحـريـج عـدد مـن
الأحاديث النبوية التي استشهد بها العلماء في العصر العباسي الأول إراء ما كان يواجههم من أدب
وقضايا سياسية واقتصادية أو التي استشهد بها الباحث في أتون هذه الدراسة

صحيح مسلم لمسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري تـ ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م
حققه محمد فؤاد عبد الباقي ، ونشرته دار أحياء التراث العربي ، بيروت ، وهو أحد لصحاح في
الحديث . وقد أفاد منه البحث في تحريج الأحاديث النبوية ، وكذا في الاستشهاد ببعض الأحاديث في
القضايا السياسية والاقتصادية التي تناولتها الدراسة

كتب الجغرافيا و الرحلات :

معجم البلدان لأبي عبد الله شهاب الدين ياقوت الحموي تـ ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م
حققه يزيد عبد العزيز الجندبي ، ونشرته دار الكتب العلمية ، بيروت ، سنة ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م
وقد أفدت من الكتاب في التعريف بالمدن والمواقع التي وردت في الدراسة
تـ ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م ، بيروت ، سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م
أحسن النعاسيم في معرفة الأقاليم . لمحمد بن محمد المقدسي تـ ٣٩٠ هـ / ١٠٠٠ م
حققه غاري طليمان ، ونشرته وزارة الثقافة والإرشاد القومي ، بدمشق ، سنة ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م
وهو من معاجم البلدان، أفدت منه في التعريف ببعض المدن والقرى والمواقع التي أشـهـر تـمـلـك عـلـيـه
الدراسة

كتب اللغة :

لسان العرب . لمحمد بن مكرم بن منظور تـ ٧١١ هـ / ١٣١١ م
حققه عبد الله علي الكبير وآخرين ، نشرته دار المعارف ، بالقاهرة ، سنة ١٣٠٠ هـ / ١٨٨٢ م ،
أفدت منه في التعريف بكثير من الألفاظ والمصطلحات التي وردت في الدراسة

كما أفاد البحث من عدد من المراجع الحديثة :

وصاحب ومواظ العلماء للأمرء . لحالد سيد علي ، نشرته مكتبة دار التراث بـروت ، سنة ١٢١٠ هـ / ١٩٩٠ م ، والكتاب يجمع عددا كبيرا من مواظ العلماء وتوجيهاتهم للحلفاء وللأمرء ، وقد أفدت منه في أنه وجهني إلى المصادر الأصلية حيث تتبعت الروايات التي أوردتها لإمام الأوراعي فقيه أهل الشام سعيد العريز سيد لاهل ، نشره المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، القاهرة ، سنة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م ، يتناول الكتاب سيرة الإمام الأوراعي علم الشام ، وقد أتاح لي لإطلاع عليه تكوين صورة أولية عن هذا العالم ، وجهني إلى المصادر التي اشتملت على ترجم للأوراعي

المسلم في العلاقات العباسية البيزنطية في العصر العباسي الأول . لنادية حمير صغر ، نشرته المكتبة العيسلمية بمكة المكرمة ، سنة ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م ، وهي عبارة عن رسالة ماجستير تناولت فترات السلم التي كانت تعقب توقيع المعاهدات بين المسلمين والبيزنطيين ، وقد اشتمت منه في مناقشة دور العلماء في السياسة الخارجية للدولة العباسية في عصرها الأول ، ودورهم في التخريجات العنيفة التي تعتمد عليها الدولة في تعاملها مع غيرها في أوقات الحرب والسلم

الصلوات الدبلوماسية بين هارون الرشيد وشارلمان . لمجيد حدوري ، نشرته مكتبة التبصير الأهلية ببغداد . وهو عبارة عن كتاب صغير يتحدث عن العلاقات الدبلوماسية بين الرشيد وشارلمان ، وقد أفدت منه في مناقشة ما ذكر عن هذه العلاقة

دور الحجار في الحياة السياسية العامة في القرون الأول والثاني الهجريين لأحمد دابراهيم الشريف ، نشرته دار الفكر العربي ، في القاهرة سنة ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م . ويتناول الكتاب لحركات الحارجة في الحجاز على كل من الأمويين والعباسيين ، وقد أفدت منه في مناقشاته لحركة محمد النفس الزكية ، وعن موقف العلماء منها

النراع بين أفراد البيت الأموي ودوره في سقوط الخلافة الأموية . بريد بص عيسى ، نشرته دار حسان ، دمشق ، سنة ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م . يتناول الكتاب أثر النزاع بين الأمرء الأمويين على الخلافة في سقوط الدولة الأموية ، وقد أفدت منه في معالجة العوامل التي مكنت للعباسيين من الأمويين وساعدت على نجاحهم

مفهوم العلماء:

من المهم قبل الخوض في هذه الدراسة التعريف بالمصطلحين الذين كود عنوانها، وبيان دلالتهم وأبعادهما، وهما العلماء، والعصر العباسي الأول

فالعلماء^(١) جمع عالم، وعالم من لا يقول إلا علما وعلماء كعلماء، لأن العلم محطمة لأصاحبه فهو ضد الجهل ونقصه، ويقول علما وعالمة إذا بالعد في وصفه بالعلم، وعلمت الشيء اعلمه علما إذا عرفت، وعلم وفه إذا تعلم ونفعه^(٢).

وقد بين الفراء الكريم أهمية العلم والعلماء، في كثير من آياته، فأثنى على المنصعين به في غير آية من القرآن الكريم، ووصف أولئك الذين كرسوا حياتهم لتحقيق العلوم الدينية، الذين جاهدوا أنفسهم في تحصيلها بحثا وتمحيصا وتدقيقا وتحريبا، بالعلماء، مثيرا إلى أنهم أكثر من

(١) سمي الإسلام الذين تخصصوا في العلوم الدينية بالعلماء، وهو مصطلح له أبعاده ودلالاته التي يفهمها المسلم، وهو يختلف تماما عن اصطلاح رجال الدين، الذي أطلقه الغربيون في ظروف تزيحية خاصة بهم، على القساوسة والأساقفة والرهبان، وصف لهم وتقدير لواقعهم، إبان عصر النهضة الأوروبية، وبحسب تأثير الثورة الفكرية التي اجتاحت أوروبا تطلبا بالاصطلاح الديني والتحرر من سيطرة الكنيسة ورجالها، بعد أن استحوذوا على مطية لاطماعتهم وأغراضهم، وأصبح للدين محصورا في الكنيسة، ومحتزلا في جمعة من الناس عرفوا برجال الدين، أما الإسلام فليس فيه رجال دين، ولا رجل بنيا، فكل مسلم هو رجل من رجال الإسلام، ومن يعتقد الإسلام سمي مسلما، ومطالب بكل الالتزامات الدينية، والجميع أمن الإسلام سواء في التكليف، لا كما يحلو للبعض من وصف العلماء برجال الدين - جريا وراء المصطلحات العربية، لما فيه من خلط وإسقاطات

(٢) ابن منظور لسان العرب. تقديم عبد الله على الكبير وأخ. رين، دار المعارف، القاهرة (د ت)، ج - ٤، ص ٢٨٣

سوءهم اهلية، بما علموا، لعلمهم الدين وخشية الله تعالى حق خشيته، فقال تعالى "إنما يخشى الله من عباده العلماء" (١)، وقال تعالى "شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط" (٢)، وقال عز وجل "وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا" (٣)

بل أن مصطلح العلماء تردّد كثيراً على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتحدث عن يأتون من بعده، من يحملون الدين إلى أجيال الأمة، ويقولون به، وينافحون عنه، أوئك الذين سخرّوا حياتهم ودلّوا أنفسهم للعلم، رفعوه ورفع شأنهم، فقال صلى الله عليه وسلم "إن العلماء هم ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، إنما ورثوا العلم فمن أخذه، حدّ بحظّ وافر" (٤)، وورد لفظ العلماء، كذلك في قوله صلى الله عليه وسلم "إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء" (٥)، بل وأشار إلى تابعي التابعين من العلماء الذين عاصروا العصر العباسي الأول بجلاء حينما قال صلى الله عليه وسلم "يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل فلا يجدون أحداً أعلم من علم المدينة" (٦)، في إشارة إلى "مالك بن

(١) فطر الآية ٢٨

(٢) آل عمران الآية ١٨

(٣) آل عمران الآية ٧

(٤) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب العلم، باب البحث على طلب العلم -، حديث رقم (٣٦٤١)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، المطبعة العصرية، بيروت، ج ٣، ص ٣١٧

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن آخر الزمان، دار الحديث - التراث العربي، بيروت ط ٣، (د.ت)، ج ١٦، ص ٢٢٢؛ ابن ماجه في سننه - المقدمة، باب اجتناب الـ رأي والقياس، حديث رقم (٥٢)، ج ١، ص ٢٠

(٦) رواه الترمذي في سننه - كتاب العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في عالم المدينة، حديث رقم (٢٦٨٠)، تحقيق أحمد محمد شاكر وآخرين، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج ٥، ص ٤٧

أنس^(١)، فقد تولى التابعون وتابعو التابعين أن "الإمام مالك" هو المقصود بهذا الحديث، فقال
سعيد بن عيينة^(٢): "كفوا يرويه (يقصد مالك) عالم المدينة"^(٣)

وكن مصطلح العلماء متداولاً في العصر العباسي الأول بوصف به المشتغلون
بالعلوم الدينية مثل الحديث والفقه والتفسير المعاري والسير واللمعة، المعنفون فيه،
وصفهم به معاصروهم وأقرباتهم، فهذا المتن بن الصباح^(٤) يصف سديان

(١) مالك بن أنس بن مالك الأسدي، سببه إلى ذي أسح، من حمير، وهي قبيلة كبيرة باليمن، أحد كبار تابعي
التابعين، وواسطة عقد العلماء في العصر العباسي الأول، فهو إمام العلماء ومفتي مدينة رسول الله (صلى الله
عليه وسلم)، كان أبوه من صحابة رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، ومن أشهر رواة حديثه له مائة مائة
عدة، لعل أهمها الموطأ، ترمي بالمدينة سنة (١٧٩هـ / ٧٩٥م)، حليلة بن خياط، الطبقات، حقه د. أكرم
صبي العمري، دار طيبة، الرياض، ط٢، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م؛ أبو عيم. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء،
تحقيق مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م، ج١-٢، ص ص
٣٤٥ ٣٩٢، ابن الجوزي، صفة الصفوة، تحقيق إبراهيم رمضان وسعيد اللحام، دار الكتب العلمية،
بيروت، ط١، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م، ج١-٢، ص ص ١٢٠-١٢١؛ ابن حنبل، وفیات الأعيان، تحقيق
إحسان عيسى، دار الثقافة، بيروت، (د.ت)، ج١-٤، ص ص ١٢٧، ١٢٨

(٢) سعيد بن عيينة بن أبي عمران، يكنى بأبي محمد، كوفي الأصل، مكي الموطن والمسكن، أحد كبار تابعي
التابعين، ومن أجل العلماء، النفي بعد من التابعين، أمثال الزهري وأبي إسحاق المصيصي، وكان سبب انتقاله
إلى مكة أن أباه عيينة كان من عمال بني أمية، الذين طلبوا من العباسيين، فتواري عنهم في مكة، توفي
سعيد سنة (١٩٨هـ / ٨١٤م)، وقد جنور النعمين، ابن الجوزي، صفة الصفوة، ج١-٢، ص ص ١٥٤-
١٥٨؛ ابن حنبل، وفیات الأعيان، ج١-٢، ص ص ٣٩١، ٣٩٢، الجدي: الملوك في طبقات العلماء والملوك،
تحقيق محمد بن علي بن الحسين الأكوخ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م، وزارة الإعلام والثقافة، صنعاء، (د.ت)،
ج١-١، ص ص ١٨١، ١٨٢

(٣) مالك بن أنس، موطأ الإمام مالك، رواية محمد بن الحسن الشيباني، حقه عبد الوهاب عبد-الطيف، دار
العلم، بيروت، ط١، (د.ت)، ص ١١

(٤) المتن بن الصباح، أوماني ثم المكي، من الأبناء باليمن، من جل العلماء عظم عليه الحديث، كن من العباد،
توفي بمكة، الزركلي. الأعلام، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م، ج١-٥، ص ٢٧٦

الثوري^(١) بالعالم في قوله "سعيان عالم الأمة وعابدها"^(٢)، وقال عبد الله بن المبارك^(٣)، وهو من أقرن سعيان الثوري، واحد كبار العلماء "اعظمهم بالعلم سعيان"^(٤)، بل لقد عدّه أعلم أهل عصره، حيث قال "ما أعلم على الأرض أعلم من سعيان الثوري"^(٥)

وكانت حياة هؤلاء العلماء عبارة عن بحث دائم وترحال مستمر وعمل نائب لجمع العلوم الدينية وبحفيها، وأعمال الفكر والجهد فيها لاستنباط منها ما يوافق الرمان والمكان وجريبات

(١) سعيان بن سعيد الثوري، يكنى بأبي عبد الله، من تابعي تابعي أهل الكوفة، واحد كبار العلماء في العصر العباسي الأول، كان له مواقف منوية لبني العباس، فرفض العمل لهم، واستنحى عن المصور وعن المهدي، حتى توفي مستنحياً عن المهدي بالبصرة سنة (١٦١هـ / ٧٧٨م)، ابن حبان م-شاهير علماء الأم-صنار، مسجده م. فلايشهر، دار الكتب العلمية، بيروت، (د.ت)، ص ١٦٩، ١٧٠، إحياء علوم الدين، تصحيح محمد عبد الملك الرغبي، مكتبة فيصل، المنصورة، (د.ت)، ج-٢، ص ٥٢٣، ٥٢٤، الكنتي محمد بن عراب: نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك، مخطوط بمكتبة الأوقاف بالجامع الكبير-ص-١٤٤، رقم (٢١٦٠) ميسم، ص ٢٥٢، أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٦، ص ٢٩٥، ٤١١، ابن حنبل، وفيات الأعيان، ج-٢، ص ٣٩١

(٢) أبو نعيم، حلية الأولياء، ج-٦، ص ٣٩٤

(٣) عبد الله بن المبارك المروزي، من مرو بخراسان، أحد كبار تابعي التابعين، واحد أئمة العلماء، أتى عليه معاصروه، كل إلى جانب اهتماماته العلمية، كثير التردد على الثغور، ومشاركاً في الجهاد، يد-سنة وميعة، وكان حظاً لدى الرئيد حتى أن الرئيد استقبله في عهده عند وفاته، بلزعم من جفوت-ه-ه-ه، توفي مسرعاً من الثغور بهيت على أنفاس شمال العراق سنة (١٨١هـ / ٧٩٦م)، ابن حبان م-شاهير الكبرى، تحقيق: إحسن عباس، دار صنار، بيروت، (د.ت)، ج-٧، ص ٢٧٢، ابن حبان م-شاهير علماء الأمصار، ص ١٩٥، أبو نعيم، حلية الأولياء، ج-٨، ص ١٧٢، ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، تحقيق: سكية الشهابي و عبد الحفي الأقر، مجمع اللغة العربية، دمشق، (د.ت)، ج-٢٨، ص ٣٠٧، عبد المجيد المحتسب عبد الله بن المبارك، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، عم-ان، ط١، ١٣٩٢هـ - / ١٩٧٢م ص ٧

(٤) أبو نعيم، حلية الأولياء، ج-٦، ص ٣٩٨

(٥) المصدر نفسه، ص ٣٩٥

الحياة وكنياتها، من أحكام واجتهادات، وهم الذين يقرأون ويعون قوله تعالى "فإذا فرغت فانصب"^(١)

وكن بينهم كبار العلماء أنمة المذاهب الفقهية المعروفة، وغيرهم من كبار العلماء ممن لا يقلون شأنًا ودورًا عنهم، وقد مثلوا القنطرة التي انتقل عبرها دين الأمة، بعقيدته وشريعته وقيمه وأدبه من جيل التابعين إلى أجيال الأمة المتعاقبة، بعد أن اشبعوها باجتهاداتهم وتخريجاتهم

إذا تناولنا للعلماء هنا تناول وفق مدلول المصطلح في عصر الدراسة، العصر العباسي الأول، إبان كل ما وقع في أسيا من معطيات وقرائن تاريخية يشير إلى أن المقصود بالعلماء في العصر العباسي الأول، على الأقل، هم المشتغلون بالعلوم الدينية، الذين أقنوا حياتهم في تحصيل هذه العلوم، حتى بلغوا مرتبة الاجتهاد فيها، ثم جهدوا انفسهم في استقصائها وتمحيصها واستنباط الاحكام الفقهية منها، وتكييفها مع مُعيرات الزمان والمكان، وليس بأبعد المصطلح المعاصر للعلماء الذي يصحب أيضا على المشتغلين بشئى العلوم الطبيعية والاجتماعية، وغيرها، فلم يطلق على المشتغلين بالطب مثلا في العصر العباسي الأول علماء وإنما عُرفوا بالأطباء، كما لم يطلق مصطلح العلماء على أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم، وإنما عُرفوا بأهل الأهواء، وأهل الكلام، كما لم يطلق على الرافضة، مصطلح العلماء في العصر العباسي الأول قصر على المشتغلين بالعلوم الدينية خصوص الذين بلغوا درجة الاجتهاد فيها، ورجع الناس إليهم في شئون دينهم وديارهم التي كانت تدار بالدين

كما أننا في تناولنا للعلماء في العصر العباسي الأول سوف نتدرج في هذا التناول بحسب كثافة هؤلاء العلماء في الأمصار الإسلامية، وتبعاً لمدى تأثيرهم في الحياة السياسية والاقتصادية، وحضورهم في مجرياتها، ولذلك فمن المسلم به أن تكون المشاركة أكبر والحضور أكثر كثافة في بغداد، ثم في المدينة، فالبصرة والكوفة، ثم في مكة وحراسان فالشام ومصر، فاليمس، ثم نقل

(١) الشرح ، الآية ٧

المشاركة في المعرب، وعليه فمعيير التناول لأدوار العلماء في الأمصار الإسلامية تبعاً للدور المياسمي والديني لهذه الامصارهم، ووفقاً لأهميتها بالنسبة للدولة ، وبحسب درجة الاحتكاك بين الدولة وبين هذه الأمصار

وإذا ما اتبعنا منهج كتب الطبقات في تصنيف العلماء في العصر العباسي الأول ، فإننا نجد أنفسنا وراء أربع طبقات تبدأ بالطبقة الخامسة ، وتنتهي بالطبقة الثامنة ، وفق هذا التصنيف ، رغم التداخلات بين أفراد هذه الطبقات، والناشئة عن امتداد أعمار بعض أفراد الطبقة إلى الثمانين والتسعين سنة ، فيبدو أنه متأخر إذا ما نظرنا إلى تاريخ الوفاة، أو وفاة البعض في سن مبكرة ، فيترأى للباحث أنه من طبقة أسبق وهكذا .. ، وهو ما حرماننا من استخدام فواصل زمنية محددة للفصل بين أفراد كل طبقة (حيل) من هذه الطبقات

وتتضمن الطبقة الأولى من تابعي التابعين على عدد من العلماء، كان منهم في بغداد، (هشام ابن عروة ت ١٤٦هـ / ٧٦٣م)^(١)، ومحمد بن إسحاق بن يسار ت (١٥١هـ / ٧٦٨م)^(٢)، ومحمدين عبد الله بن المهجور ت (١٥٤هـ / ٧٧١م)^(٣) ، وأبو معاوية النخعي، ت (١٦٤هـ /

(١) هشام بن عروة بن الربيع بن العوام بن خويلد بن أسد ، يكنى بأبي المنذر، كان أحد كبار العلماء ، أخذ عن بعض الصحابة أمثال عنه عبد الله بن الربيع ، وقد على أبي جعفر المنصور ، فطابت له الإقامة بهــا ، فظل بها حتى توفي سنة (١٤٦هـ / ٧٦٣م) ، دفن في مقابر الحيرران ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ - ص ٣٢١

(٢) ابن أبي حنيفة ، يكنى بأبي عبد الله ، من الموالى ، من أهل المدينة ، لكنه استقر آخر أيامه ببغداد ، أحد كبار العلماء ، قد روى عنه كبار العلماء ، مثل الثوري وشعبة وغيرهم ، روى عنه صاحب كتاب السيرة النبوية ، توفي ببغداد سنة (١٥١هـ / ٧٦٨م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى جـ ٧ - ص ٣٢١

(٣) محمد بن عبد الله بن المهجور النخعي، عُرف بالشعبي أحد تابعي التابعين من أهل دمشق، لكنه قدّم ببغداد واسهر بها، وحدث فيها، وقد ولاء المنصور بيت المال، فأحسن الولاية، توفي بعد سنة (١٥٤هـ / ٧٧١م)، يميز، الخطيب تاريخ بغداد در الكتب العلمية، بيروت، (د ت)، جـ ٥، ص ٣٨٨

٧٨١م^(١) ، وعبد العزيز بن عبد الله الماجشون، ت (١٦٤هـ / ٧٨١م)^(٢)، وعبد الملك بن محمد^(٣)

رتصم هذه الطبقة في المدينة من العلماء ، جعفر الصادق ، ت (١٤٨هـ / ٧٦٥م)^(٤) ، وابن أبي ذئب ت (١٥٩هـ / ٧٧٦م)^(٥) ، ومصعب بن ثابت ت (١٥٧هـ / ٧٧٤م)^(٦)

(١) اسمه شيبان بن عبد الرحمن ، من الموالى ، كان موديا لاولاد داود بن علي العباسي ، أحد تابعي التابعين و من العلماء الثقات توفي ببغداد سنة (١٦٤هـ / ٧٨١م) ، ابن سعد الطبقات الكبير ، ج - ٧ ، ص ٣٢٢

(٢) عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون، يكنى بأبي عبد الله من الموالى ، أحد علماء العراق، غلب الحديث على اهتمامه، توفي سنة (١٦٤هـ / ٧٨١م) ، في خلافة المهدي، ابن سعد ، الطبقات الكبير، ج - ٧ ، ص ٣٢٣

(٣) عبد الملك بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، من أهل المدينة ، ذكره يزدجرد على المنصور ولا يخالفه ، حتى أنه قال لسبعين الثوري ، ذات مرة عندما أتاه - يا سبعين بك رجل يطلبك السلطان ، وأن اتقى السلطان ، فم فأخرج غير مطرود ، وهو محدود من العلماء ، فقد أسد عن عدد من التابعين ، توفي بالمدينة سنة (١٤٨هـ / ٧٦٥م) ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج - ٢ ، ص ١١٤ ، ١١٥ ، ١٧٧

(٤) الذهبي سير أعلام النبلاء ، حققه : شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرصد - آله ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٧هـ - / ١٩٨٢م ، ج - ٦ ، ص ٢٦٩

(٥) محمد بن عبد الرحمن بن المعيرة بن الحارث بن أبي ذئب ، أحد كبار تابعي التابعين بالمدينة ومن جل العلماء في العصر الجاهلي الأول ، كان يوجه الحلفاء بعدوهم ، وكان يامر بالمعروف وينهى عن المتكر ، قدم بغداد تلبية لدعوة المهدي ، فحُثب بها ثم توفي بالكوفة في طريق عودته إلى المدينة سنة (١٥٩هـ / ٧٦٦م) ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج - ٢ ، ص ١١٨ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج - ٦ ، ص ٢١٥

(٦) مصعب بن ثابت بن عبد الله الربيعي الريزي الاعمدي ، يكنى بأبي عبد الله ، كان من العلماء الأجلاء المقتدرين العبادة، توفي بالمدينة سنة (١٥٧هـ / ٧٧٤م) ، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ١٢٨ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج - ٢ ، ص ١١٩

رفي مكة، ابن جريج، ت (١٥٠هـ / ٧٦٧ م)^(١)، وسفيان بن عيينة، ت (١٩٨هـ / ٨١٤م)^(٢)، والفصيل بن عياض، ت ١٨٧هـ / ٧٦٧م)^(٣)، ووهيب بن الورد، ت (١٥٣هـ / ٧٧٠م)^(٤).

(١) ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز، يكنى بأبي الوليد الرومي، أحد كبار العلماء ومن متأخري التابعين، فقد لقي بعض الصحابة، له مصنفات عدة، توفي سنة ١٥٠هـ / ٧٦٧م، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٥، ص ٤٩١، ٤٩٢، الذهبي - تنكرة الحفاظ، مجلد دائرة المعارف النظامية، الهند، ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٣م، ج ١، ص ١٦٠، ١٦١.

(٢) ابن الجري - صفة الصفوة، ج- ٢، ص ١٥٤، ١٥٨، ابن خلكان - وفيات الأعيان، ج- ٢، ص ٣٩١، ٣٩٢، الذهبي - سير أعلام النبلاء، ج- ٦، ص ٤٥٤، ٤٧٤، المعبر في خبر من غير، تحقيق محمد المسيد بسبوي رغلر، دار الكتب العلمية، بيروت، (د ت)، ج- ١، ص ٢٥٠، ٢٥١، الجددي - النبوك في طبقات العلماء والمدوك، ج- ١، ص ١٨١، ١٨٢.

(٣) الفصيل بن عياض بن مسعود بن بشير النخعي، من الموالى فقد كان مولى لثميم، يكنى بأبي عطي، ولد بحر امدان في مرو، يقرية هندية، وكان شاعرا (قاطع طريق)، وسبب بؤيته (كما يقال) به أحد جبرية، فبينما هو يسلك الجدار إليها سمع قارئ يقرأ قوله تعالى ' ألم يأل للناس أمدا ل نخشع لؤبهم لـ بكر الله وما نزل من الحق ' (الحديد ١٦)، فقال بأى والله يارب، فتاب، وأصبح من كبار العلماء بعد أن انتقل إلى الكوفة ثم مكة طالب للحديث، صممه السلمي ضمن طبقات الصوفية، وهو تصنيف لاحق وفيه شيء من النجور والإسقاط والتخصيل للصوفية، توفي بمكة سنة (١٨٧هـ / ٧٦٧م)، السلمي - طبقات الصوفية، حققه - نور الدين شربيه، مكتبة الحافجي، القاهرة، ط ٣، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦م، ص ٦، ابن الجري - صفة الصفوة، ج- ٢، ص ١٥٩، ١٦٤.

(٤) وهيب بن الورد بن أبي الورد - المكي، كان اسمه عبد الوهاب فصار هيب وهيب، يكنى بأبي أمية، من الموالى، فقد كان مولى لبني محروم، أحد تابعي التابعين، فقد أدرك عدد من التابعين أمثال عطاء بن أبي رباح ومنصور بن رادان، وابن أبي عياش وربي عنهم، وهو من كبار العلماء الزهاد، فقد كان منقطعاً للعبادة محبداً للعزلة، معرضاً عن ملذات الحياة، أثبت عليه معاصروه، توفي بمكة سنة (١٥٣هـ / ٧٧٠م)، ابن حبان - مشاهير علماء الأمصار، ص ١٤٨، ابن الجوري - صفة الصفة، ج- ٢، ص ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٥٢.

وفي البصرة سعيد بن أبي عروبة، ت (١٥٦هـ / ٧٧٣م) ^(١) و (المبارك بن فضالة، ت (١٦٥هـ / ٧٨٢م) ^(٢) والربيع بن صبيح، ت (١٦٠هـ / ٧٧٧م) ^(٣) ومدة - واز بن عبد الله، ت (١٥٧هـ / ٧٧٤م) ^(٤) ،

(١) معبود بن أبي عروبة - مه - ران ، يكنى بـ أبي العظ - ر ، أحد تابعي التابعين ومن كبار علماء البصرة ، غلب عليه التفسير ، ركان من أحفظ الناس ، توفي سنة (١٥٦هـ / ٧٧٣م) ، في خلافة المنصور ، ابن سعد الطليقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٧٣ ، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ١٥٨
(٢) المبارك بن فضالة بن أبي أمية القرشي ، من المـ والي ومن قراء البصرة ، توفي سنة (١٦٥هـ / ٧٨٢م) بالبصرة ، ابن سعد الطليقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٢٧٧ ، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ١٥٨
(٣) الربيع بن صبيح ، يكنى بـ أبي حفص ، من المـ والي ، وهو أحد تابعي التابعين ومن علماء البصرة ، كان كثير الفـ ر وحسب أنه توفي بالبحر غازي - ا إلى الهند ، فـ ر في إحدى جـ ر البحر (المحيط الهندي) في خلافة المهـ ي سنة (١٦٠هـ / ٧٧٧م) ، ابن سعد الطليقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٢٧٧

(٤) مدة - واز بن عبد الله بن قدامة العتيـ ري التيمـ ي ، يكنى بـ أبي عبد الله ، أحد تابعي التابعين في البصرة ، ومن كبار العلماء ، ولي القضاء بالبصرة فكان لا يخشى في الله لومة لائم ، وكان لا يقبـ ل تنفـ ل الخليفة في قضية هـ فكان يرد أوامر المنصور إذا تم فرصت مع الحق ، ت وفي سنة (١٥٧هـ / ٧٧٤م) ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، رجع رصحته وصبطه - نخبـ ت من العلماء الأجـ لاء ، مطبـ ت الاستقامة ، القاهرة ، ١٣٥٨هـ / ١٩٦٩م ، ج - ٦ ، ص ٣٠١ ، ابن حبان مشاهير علماء الأمم - ص ١٥٨

وشعبة بن الحجاج ت (١٦٠هـ / ٧٧٧م) ^(١) ، و هـ - الح بن بشر المصري ت (١٧٦هـ / ٧٩٢م) ^(٢)

وفي القمام، الأوراعي ت (١٥٧هـ / ٧٧٤م) ^(٣) ، وأبو بكر عبد الله بن أبي مريم العسائي ^(٤) ،
وإبراهيم بن أدهم ت (١٦١هـ / ٧٧٨م) ^(٥)

(١) شعبة بن الحجاج بن ورد ، من موالى الأزدي ، من تبعي التابعين وأحد علماء البصرة في الحديث ، حتى أن
سفيان الثوري وصفه بأنه أمير المؤمنين فيه ، وكان رده منقشاً انتهى بعد من القبايع أمثال الحديث من
البصري ومحمد بن سيرين وقادة آخرين ، انتهى عليه محاسنهم فقال يحيى بن سعيد كس شعبة أرق الناس
، توفي بالبصرة سنة (١٦٠هـ / ٧٧٧م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ص ٢٨٠ ، ٢٨١ ، أ - و
نعم حلية لأزلي ، ج - ٧ ، ص ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٩ ، ابن الجوزي صفة الأصفوة ، ج - ٣ ، ص ص ١٣٥
، ٢٣٦ ، عبد الرحمن بن سبط الإريلي خلاصة الذهب المسبوك مختصر من منيرة الملوك ، مطبعة الف ذ ديس
جورجيس ، ١٣٠٢هـ / ١٨٨٥م ، ص ٦٩

(٢) صالح بن بشير أبو بشر المزني ، من موالى مرة ، حار مكانة كبيرة بين علماء عصره ، فأنى عليه الذوري ،
وعفان بن مسلم وغيرهما ، وكان يستخدم في الوعظ منهج القصص ، أسد الحديث عن الحسن البصري وابن
سيرين وتوفي سنة (١٧٦هـ / ٧٩٢م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٢٨١ ، ابن الجوزي صفة
الصوفية ، ج - ٣ ، ص ص ٢٣٦ ، ٢٣٧

(٣) عبد الرحمن بن عمرو بن أحمد الأوراعي ، يكنى بأبي عمرو ، والأوراعي نسبة إلى الأوراع وهي بطن من
قبيلة همدان اليمنية ، وأصبحت تطلق بعد ذلك على قرية بدمشق خارج باب الغرابيين ، أحد كبار العلماء الذين
كان لهم الدور فاعلة في الحياة السياسية في العصر العباسي لأول فهو إمام أهل القمام ، توفي مرايط في نجر ،
بيروت سنة (١٥٧هـ / ٧٧٤م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٤٨٨ ، ابن حبان مشاهير علماء
الأمصار ، ص ١٨٠ ، ابن الجوزي صفة الأصفوة ، ج - ٣ ، ص ص ٢١٥ ، ٢١٩ ، ابن حبان مشاهير علماء
العباسيين ، حقه المنجي الكعبي ، دار العرب للإسلامي ، بيروت ، المنجي الكعبي ، ط ١ ، ١٩٩٢م ، ص ١٩٣

(٤) أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم العسائي ، شيخ أهل الشام ، التقى ببعض التابعين وأسند عنهم ، كان كثير
العبادة يجهد نفسه ، ثم أقب له على تاريخ وفاة ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٤٦٧ ، ابن الجوزي
صفة الصوفية ، ج - ٤ ، ص ١٨٧

(٥) إبراهيم بن أدهم بن منصور بن إسحاق ، ولد ببلخ ، ثم انتقل إلى بغداد ، ثم استقر بالقمام ، كان مرايط ، وكان
يفرو مع المسمين إذ أخرجوا للقتال ، أحد كبار العلماء الرمد ، توفي غازيا في بلاد الروم سنة (١٦١هـ - /
٧٧٨م) ، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ١٨٢ ، المنجلي طبقات الصوفية ، ص ٢٧ ، ابن الجوزي صفة
الصوفية ، ج - ٤ ، ص ص ١٣٨ ، ١٣٩

وهي مصر، عبد الله بن لهيعة، ت (١٧٤هـ / ٧٩٠م)^(١)، والليث بن سعد، ت (١٧٥هـ / ٧٩١م)^(٢)، والمفضل بن فضالة القتيبي، ت (١٨١هـ / ٧٩٦م)^(٣)

وهي اليمن، معمر بن راشد، ت (١٥٢هـ / ٧٦٦م)^(٤)، وعبد الرارق الصنعاني، ت (٢١١هـ / ٨٢٦م)^(٥)

(١) عبد الله بن عتبة بن ربيعة بن فرعان بن ربيعة بن ثوبان الحضرمي، يكنى بأبي عبد الرحمن، من كبار تابعي التابعين ومن أعيان العلماء عمل بالقضاء، وله مصنفات منها ما هو مخطوط على أوراق البردي مثل صحيفة عبد الله بن لهيعة في مكتبة هيدبرج (Heidelberg) في ألمانيا، توفي في مصر سنة (١٧٤هـ / ٧٩٠م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٥١٦، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ص ١١، ١٢، ١٣، ٣.

Khoury Raief George, Abd Allah Ibn Lahia (Keptin Heidelberg University

(٢) الليث بن سعد، الفهمي، من الموالى من أصبهج، كنيته أبو الحارث، عالم أهل مصر، ومفتيهم، كان خطب لدى الخلفاء، لا يحيد عمل مصر عن رأيه، وكان د. سعة في المال، توفي سنة (١٧٥هـ / ٧٩١م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٥، ص ٥١٧؛ العسوي المعرفة والتاريخ، حققه أكرم صبيح الغمري، مطبعة الإرشاد، بغداد، ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م، ص ١٤٤، ابن حنبل مشاهير علماء الأمصار، ص ١٩١، إي-و-د-م، حلي-٤، الأولياء، ج-٧، ص ٣٧٥؛ ابن حنبل وفيات الأعيان، ج-٤، ص ١٢٨؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ١٦١، اليافعي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان في أحداث الزمان، حققه عبد الله الجبوري، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٢٥هـ / ١٩٩٤م، ج-١، ص ٣٨٣

(٣) المفضل بن فضالة القتيبي رقتب اسم لإحدى النويلات اليمنية القيمة التي كانت تخرج عن دولة سب (الأم) في قراب صنعها، وهي في الجنوب من اليمن وعاصمتها (تمنع)، وقد أتى المفضل صمد الهجرات العربية التي استقرت في مصر، وعمل في القضاء بمصر للرشد، توفي سنة (١٨١هـ / ٧٩٦م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٥١٧؛ ابن الجوزي، صفة الصفوة، ج-٤، ص ٢٥٩؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ص ١٧١-١٧٢

(٤) معمر بن راشد بن أبي عمرو أبو عروة الأودي من الموالى، برل اليمن، وكان من جل العلماء، حوى علوم كثيرة وإن غلب عليه الحديث، فكانت اليمن محجاً للعلماء الذين يبحثون عن الحديث، أمثال الثوري والشافعي، وأحمد بن حنبل، توفي باليمن سنة (١٥٢هـ / ٧٦٩م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٥، ص ٥٤٦؛ ابن حنبل مشاهير علماء الأمصار، ص ١٩٢؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ص ٥، ٦، ٨، ١٤؛ إي-و-د-م، سمرة الجعدي طبقات فقهاء اليمن، حققه فواد مبد، دار القلم، بيروت، (د ت)، ص ٦٦

(٥) عبد الرارق بن همام بن نافع الحميري الصنعاني يكنى بأبي بكر من علماء اليمن وفهذه، غلب عليه الحديث، ورحل إليه لعمام الحديث كبار العلماء، فكان يحفظ أكثر من ١٧ ألف حديث، توفي سنة (٢١١هـ / ٨٢٦م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٥، ص ٥٤٩؛ ابن حنبل وفيات الأعيان، ج-١، ص ٢٠٢=

وفي خراسان، عبد الله بن المبارك، ت (١٨١هـ / ٧٩٦م)^(١)، ومقاتل بن سليمان^(٢)، وفي
الجزيرة، محمد بن عبد الله بن علقمة، ت (١٦٨هـ / ٧٨٤م)^(٣)

وصفت الطبقة الثانية من تابعي التابعين (السادسة) عددا من العلماء، كل منهم في بغداد
إبراهيم بن سعد، ت (١٨٥هـ / ٨٠١م)^(٤)، وفُتَيْم بن بشر، ت (١٨٣هـ / ٧٩٩م)^(٥)،

=الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج-٩، ص ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٨٠، ابن قيم الجوزية: أعلام النبلاء، ج-١،
عن رب العالمين، تحقيق: عبد الرحمن الوكيل، دار إحياء التراث العربي، بيروت، (د.ت)، ج-١، ص ٢٨

(١) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٣٧٢، ابن حبان: مشاهير علماء الأمصار، ١٩٥، أبو نعيم حليه
الأولياء، ج-٨، ص ١٧٢

(٢) مقاتل بن سليمان البلخي يكنى بأبي الحسن، أحد كبار المفسرين، أثنى عليه في ذلك كبار العلماء، قال عبد-
الله بن المبارك: "ما أحسن تفسيره لو كان ثقة، فكان أهل الحديث يحموه، ومن ذلك قول أبيه: بري -مقاتل- لا
شيء البتة، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ٢٠١، ٢٠٢

(٣) محمد بن عبد الله بن علقمة الكلبي. يكنى بأبي اليمر النخيلي، من العلماء النفاة، عمل بالقضاء للمهدي ع-
الجانب الشرقي ببغداد (الرسافة) وهو في الأصل من أهل حران. أحد العلماء المعروفين غلب عليه المدح-
فقد روى عن هشام بن حسان ولأوراعي، وروى عنه عبد الله بن المبارك ووكيع، توفي سنة (١٦٨هـ - /
٧٨٤م)، ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٣٢٣، ٤٨٣، خليفة بن خياط: تاريخ خليفة بن خياط
ص ٢٩١، الخطيب: تاريخ بغداد، ج-٥، ص ٣٨٨، ٣٩٠

(٤) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري يكنى بأبي إسحاق، من أهل المدينة، ثم استقر
ببغداد، التقى بعدد من التابعين أمثال الزهري، وهو من جل العلماء، غلب الحديث على اهتمامه، عمل في
القضاء، فقد ولي قضاء المدينة للرشيدي، توفي سنة (١٨٥هـ / ٨٠١م)، الخطيب: تاريخ بغداد، ج-٦، ص
٨١، ٨٦، الذهبي: العبر في خبر من عبر، ج-١، ص ٢٢٢

(٥) فُتَيْم بن بشر بن القاسم السلمي يكنى بأبي معاوية، واسطي الأصل لكنه استقر ببغداد، وهو من كبار
العلماء، غلب الحديث عليه، توفي ببغداد سنة (١٨٣هـ / ٧٩٩م)، في خلافة هرون الرشيد، ابن سعد-
الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٣١٣، ابن حبان: مشاهير علماء الأمصار، ص ١٧٧، الدارقطني: تكملة أسماء
التابعين ومن بعدهم، حققه بورآن الصناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١، ١٤٠٦هـ -
/ ١٩٨٥م، ج-١، ص ٣٩٤

وإسماعيل بن مقسم، ت (١٩٢ هـ / ٨٠٩ م)^(١)، وعبدية بن عبد الواحد^(٢)، والهرح بن فصالة، ت (١٧٦ هـ / ٧٩٢ م)^(٣)، وأبو سعيد المؤدب، ت (١٥١ هـ / ١٥٥ م)^(٤)، و مروان بن شجاع، ت (١٥٥ هـ / ٧٩٢ م)^(٥)، وأبو يوسف، ت (١٨٢ هـ / ٧٩٨ م)^(٦)، ومحمد بن الحسن الشيباني، ت (١٨٩ هـ / ٨١٥ م)^(٧)

(١) إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم من الموالي، فهو مولى عبد الرحمن بن قلبية الأسدي، من علماء الكوفة هــ في الحديث، فقد كان ثبًا حجة فيه، ولي صنفات البصرة، والمطالع ببغداد للرشيدي، وقد استقر لذلك ببغداد، ومـات بها سنة (١٩٢ هـ / ٨٠٩ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٢٥ ، ٣٢٦

(٢) عبدية بن عبد الواحد القرشي كني وعرف بأبي سعيد المؤدب، وتلك لتدبيره أبناء العلماء والأمراء هــ، كتب المهدي في ولاية أبيه المنصور الجزيرة، ثم قم معه ببغداد، ثم ضمه المهدي إلى ابنه علي بن المهدي، وظل يورثه حتى مات أبو سعيد في خلافة المهدي، فدفن ببغداد في مقبر الحيراء، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٢٦

(٣) الهرح بن فصالة، أبو فصالة كني من أهل حمص في الشام، ثم استقر ببغداد، أحد العلماء، ولي بيت المال لهارون الرشيد، توفي ببغداد سنة (١٧٦ هـ / ٧٩٢ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٢٧، خلاصة في حياطة الطبقات، جـ ١، ص ٣١٦

(٤) محمد بن مقسم بن أبي الوضاح المكنى والمعروف بأبي سعيد المؤدب، أصله من الجزيرة، صممه المدـصور إلى ابنه المهدي، ليورثه، وأخذته معه إلى بغداد، وظل بها يورث المهدي ثم يرافقه حتى توفي بها في خلافة الهادي، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٢٦ ، ٣٢٧

(٥) مروان بن شجاع الحصيفي من أهل حران، رواية للحديث، استقدم إلى بغداد، مؤدباً لأبناء موسى الهـادي، وظل يورثهم حتى مات، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٢٨

(٦) يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد بن بجير بن معاوية بن قهاقة بن نعين بن ستور، من بجيلة من كـدنة إحدى قبائل اليمن، يكنى ويعرف بأبي يوسف أحد كبار العلماء، وقاصي الفصاحة ومؤدب أولاد المهدي، تتلمذ على يد أبي حنيفة، وأخذ عنه الرأي، التقى ببعض التابعين، أمثال الأعرج ومطرف، توفي في خلافة الرشيد (١٨٢ هـ / ٧٩٨ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٣٠ ، ٣٣١

(٧) محمد بن الحسن بن فرقد القتيبي. يكنى بأبي عبد الله، الكوفي الأصل، كان من تلامذة أبي حنيفة، وعنه معاصروه عالم المرق، شارك بغاطية في جهاز الدولة العباسية، فكان وزيراً للرشيدي، ومصاحباً له في حله وترحاله، كتب عمل بالنفساء، وبوفي بالري سنة (١٨٩ هـ / ٨٠٥ م)، في بهـدي خرجة هــ مع الرشيد، ابن حبان مساهير علماء الأمصار، ص ١٤٠، الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٩، ص ١٣٤، ١٣٦

وكن منهم بالمدينة، مالك بن أنس، ت (١٧٩هـ / ٧٩٥م)^(١)، وعبد الرحمن بن أبي الزناد، ت (١٧٤هـ / ٧٩٠م)^(٢)، وأبو معشر نجيب، ت (١٧٠هـ / ٧٨٦م)^(٣)، ومحمد بن مسلم، ت (١٧٠هـ / ٧٨٦م)^(٤)، وعبد الله بن عبد العزيز العمري، ت (١٨٤هـ / ٨٠٠م)^(٥)

وفي مكة، مسلم بن خالد الزنجي، ت (١٨٠هـ / ٧٩٦م)^(٦)، ومحمد بن أدریس الشافعي، ت (٢٠٤هـ / ٨١٩م)^(٧)

(١) خليفة بن خياط الطبقات حلية الأولياء، ج-٦، ص ص ٣٤٥، ٣٩٢، ابن الجوزي صفة الصغرة، ج- ٢، ص ص ١٢٠، ١٢١، ابن خلکان وفيات الاعيان، ج- ٤، ص ص ١٣٧، ١٣٨، الذهبي سير أعلام النبلاء، ج- ٨، ص ص ١٣٠، ١٣١، مزعي بن يوسف الحيلي، توزيع بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين، مطبوع بدار الكتب المصرية، برقم ٢١٢٠، ميكروفييم (٣٥٧٨٢)، ص ٤١

(٢) عبد الرحمن بن أبي الزناد من الموالى يكنى بأبي محمد، ولد وتث بالمدينة، وولي للعباسيين به-١ به-ص الوصاف المالیه فاسعان بهل الحيز، كان من كبار العلماء وقد غلب على علمه الحديث، انتقل بعد ذلك إلى بغداد وحُدث فيها، ثم توفي بها، سنة (١٧٤هـ / ٧٩٠م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٥، ص ص ٤١٥ - ٤١٦؛ ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١٣٥

(٣) أبو معشر نجيب بن عبد الرحمن السدي الأصل المندى المشاء من موالى حمير، من علماء تبعي التابعين، عُليت المغيرة على هتممته، توفي ببغداد سنة (١٧٠هـ / ٧٨٦م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٥، ص ٤١٨؛ الذهبي سير أعلام النبلاء، ج- ٧، ص ص ٤٣٥، ٤٤٠

(٤) محمد بن مسلم بن جملز يكنى بأبي عبد الله، من الموالى، هو مولى لبني تميم بن مرة، أحد فقهاء المدينة وعبادها، كان بريرا، يعالج البر، توفي سنة (١٨٠هـ / ٧٦٩م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٥، ص ص ٤١٩، ٤٢٠

(٥) عبد الله بن عبد العزيز العمري يكنى بأبي عبد الرحمن، من كبار علماء المدينة وعبادها، وكان كثير را-ما وأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى مع الخلفاء، وكان شديدا في ذلك، التقى بعد من التبعية وسند ع-ن بعضهم، توفي بالمدينة سنة (١٨٤هـ / ٨٠٠م)، ابن الجوزي صفة الصغرة، ج- ٢، ص ص ١٢٢، ١٢٤

(٦) مسلم بن خالد بن سعيد بن خزيمة الزنجي أصله من الشام، من موالى سريان بن عبد الأسد المخزومي، ولا-م يكن أسودا كما يدل اللقب، وإنما نسبة إلى رتجان ببلاد فارس، كان فقيها عالم عابدا، وإن غلب الحديث على اهتمامه، توفي سنة (١٨٠هـ / ٧٩٦م)، في خلافة الرشيد، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٥، ص ٤٩٩

(٧) محمد بن أدریس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطلب الشافعي يكنى بأبي عبد الله أحد أئمة المذاهب الأربعة المعروفة، ومن كبار العلماء، تتلمذ في البداية على يد مالك بن أنس بالمدينة، ثم رحل إلى اليمن وإلى علي بعض جهاتها، ثم عاد إلى بغداد والتقى بالرشيد، ثم عاد إلى مكة، ومنها مرة أخرى إلى بغداد، ثم انتهى الطواف به إلى مصر، حيث توفي بها

ركن هي الكوفة منهم سبعان الذوري^(١)، وشريك بن عبد الله^(٢) (١٧٧هـ / ٧٩٣م)^(٣)،

و القاسم بن معن، ت (١٧٥هـ / ٧٩١م)^(٤)، وابن السمك، ت (١٨٣هـ / ٧٩٩م)^(٥)، و أبو بكر

سنة (٨٢٤هـ / ٨١١م)، له مولفات عديدة في اللغة والحديث، فقد أثرى المكتبة الإسلامية، وقد شجع يعلم منذ الصغر، فكان يذهب إلى الديوان، واستوحي الظهور، وغيرها مما يكتب عليه، يكتب عليه، أبو-و-ع-يم. حلية الأولياء، ج- ١، ص ٧١، ١٧٢؛ ابن خلكان. وفیات الأعيان، ج- ٤، ص ١٦٣، الحريص-شي الروص الفائق في المواعظ والرفائق، حققه خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، ص ٢٤٤؛ ابن حجر- ميرة الإسمين اللبني والشفيعي، مكتبة الأناضول- القاهرة، ط ١، ١٤١٥هـ - / ١٩٩٤م، ص ١٨٩؛ مرعي بن يوسف الحنبلي- تنوير بصائر المقلدين في ذكر مناقب الأنمة المجتهدين، مخطوطات الكتب المصرية برقم (٢٢٩٨)، تاريخ، ميكرو فيلم (٢٥٧٨٢)، ص ٧٥

(١) ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١٦٩، ١٧٠

(٢) شريك بن عبد الله بن الحارث بن إرم بن الحارث بن الأدهل بن مالك بن النعمان من مدحج (لحدى قبائل اليمن)، ولد في بخاري، وكان جده قد شهد القسسية أحد كبار العلماء، ولى القضاء لبيبي العباس في عهد المنصور والمهدي، على الكوفة، توفي سنة (١٧٧هـ / ٧٩٣م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٦، ص ٣٧٨، ٣٧٩؛ ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١٧٠ الأريثي. خلاصة الذهب المسبوك مختصر ميرة الملوك، ص ٨٨

(٣) الفقيه بن معن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود الهذلي يكنى بأبي عبد الله، من تلاميذ أبي حنيفة، وكان من فصل أهل زمانه علم وفهما وفصلا وأدبا، ولى القضاء للمهدي على الكوفة، ثم يلى قضاء الكوفة ابن الرشيد، توفي سنة (١٧٥هـ / ٧٩١م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٦، ص ٣٨٤، خليفة بن حياط تاريخ طبرستان بن حياط، ص ٤٦٤، ابن النديم الفهرست، حققه إبراهيم رمضاني دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، ص ٩٤، ٩٥، الذهبي. لخير في خير من غيرهم، ص ٢٠٧

(٤) محمد بن صبيح يكنى ببيبي العباس، ويعرف بابن السمك، من كبار علماء العصر الجعدي-ي- لأول، ع-رف بمواظفة الخلفاء والأمراء، خصوصا للرشيد، التقى ببعض التابعين وأسد ع-نهم، أمثال الأعمش، واب-ر السماك، أصله من الكوفة، قدم بغداد فمكث بها بعض الحلفاء والناس، ثم عاد إلى الكوفة، وتوفي بها-س-ن (١٨٢هـ / ٧٧٩م)، الخطيب تاريخ بغداد، ج- ٥، ص ٣٦٨، ٣٦٩؛ ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج- ٣،

ابن عياش ت (١٩٣هـ / ٨٠٩م) ^(١).

وكان في البصرة من العلماء ضمن الطبقة السادسة من تابعي التابعين حماد بن سلمة ت ١٦٨هـ / ٨٠٢م) ^(٢) و (حماد بن زيد) (١٧٩هـ / ٧٩٥م) ^(٣)، ويحيى بن سعيد القطان ١٩٨هـ / ٨١٤م) ^(٤)

ص ١١٥، ١١٦، الذهبي. سير اعلام النبلاء، ج ٥، ص ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك، ص ٩٧

(١) أبو بكر بن عياش اختلف في اسمه، قيل سمية، وقيل محمد، وقيل مطرف، إلا أنه يعرف بكنيته، أصله من الموالي، إذ كل من موالي بني أسد، من الطبقة السابعة من تابعي التابعين بالكوفة، ومن علماء أهل الأندلس، التقى ببعض التابعين مثل الأعمش، توفي بالكوفة سنة (١٩٣هـ / ٨٠٩م)، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٢، ص ١٠٨ - ١٠٩

(٢) حماد بن سلمة بن دينار الخزاز، يكنى بأبي سلمة، من الموالي فقد كان مولى لخنيس بن كزاعة النخعي من علماء البصرة وعبادته، كان يكتسب من عمله بتجارة الخمر، التقى بعدد كبير من التابعين، وأخذ عنهم، توفي سنة (١٦٨هـ / ٨٠٢م)، ابن سعد. الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٢٨٢، ابن حبان. مشاهير علماء الأمصار، ص ١٥٧، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٣، ص ٢٤٤

(٣) حماد بن زيد بن درهم الأزرق يكنى بأبي إسماعيل، من الموالي، فقد كان مولى جرير بن حازم وهو معدود في أئمة أهل البصرة، أثنى عليه كبار العلماء، فقال عبد الرحمن بن مهدي، ما رأيت أعرف منه بالسنن، التقى بعدد من التابعين، وأسد عن بعضهم، توفي سنة (١٩٧هـ / ٧٩٥م)، ابن سعد. الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٢٨٦، ابن حبان. مشاهير علماء الأمصار، ص ١٥٧، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٣، ص ٢٤٦

(٤) يحيى بن سعيد القطان، يكنى بأبي سعيد، أحد علماء البصرة، أسند عن بعد من التابعين، أمثال الأعمش، وأثنى عليه كبار العلماء، فقال أحمد بن حنبل. ما رأيت عيدا ي مثله، توفي بالبحرين (١٩٨هـ / ٨١٤م)، ابن سعد. الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٢٩٣، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٣، ص ٢٤٧

ويريد بن زريع ت (١٨٢ هـ / ٧٩٨ م)^(١)، و معاذ بن معاذ ت ١٩٦ هـ / ٨١٣ م)^(٢)

وكان بالشام من هذه الطبقة من العلماء معبود بن عبد العزيز ت (١٦٧ هـ / ٧٨٤ م)^(٣)

وبقية ابن الوليد ت (١٩٧ هـ / ٨١٣ م)^(٤)، و الوليد بن مسلم ت (١٩٤ هـ / ٨١٠ م)^(٥)

(١) يريد بن زريع ، يكنى بأبي معوية النعني ، من بني عاتق من بكر بن وائل ، كان من المحققين النفاة ، ،
كس يرى أن مال الدولة فيه بعض الحرام ، ولذلك فقد كان لا يأكل من رزق بيته ، الذي كان واليا للبلد -سرة ،
وإنما يقات من عمله في صناعة الحوص ، توفي بالبصرة سنة (١٨٢ هـ / ٧٩٨ م) ، ابن معاذ الطبقات
الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٢٨٩ ، ابن حبان : مشهور علماء الأمصار ، ص ١٦٦ ، ابن الجوزي صفة الأصوف ،
ج - ٣ ، ص ٢٤٦ ، ٢٤٧

(٢) معاذ بن نصر بن حسان بن الحر بن مالك بن الحشاش بن جذ -بات بن الد - رث التميمي - ، يكنى
بأبي النعني ، أحد فقهاء البصرة ، ولي قضاءها نهارون الرشيد ، ثم غرل - و - وفي به - ل - سدة (
١٩٦ هـ / ٨١٢ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٢٩٣ ، ابن حبان مشهور علماء الأمصار ، ص
١٦٠

(٣) سعيد بن عبد العزيز ، يكنى بأبي محمد من الموالي ، أحد علماء الثمام عرف بالحفظ فعد من الحفاظ ، وكان
كثير العبادة ، ولي القضاء فلتكر عليه بعض معصريه ذلك ، فقال داود بن أبي شيبة النعني : يا أبا محمد
بعد العلم والحنث ولبت القضاء فقال له نعم ، والله ما هذا لطيفات الذي نراه على لي ، وإنه - عارية ،
أفلا ألي القضاء بعد هذا ؟ ثم قال والله لو ولوتي بيت المال وأنه لثمر من القضاء لوليت - ، وفي سدة (
١٦٧ هـ / ٧٨٤ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٤٧٠ ، ابن حبان - مشهور علماء الأمصار
، ص ١٨٢

(٤) بقية بن الوليد الحمصي يكنى بأبي محمد ، من العلماء النفاة ، و - د غل - ب الحنو - ث ع -
انتم - ، توفي في سنة (١٩٧ هـ / ٨١٣ م) ، في خلافة الأمين ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص
٤٦٩

وهي مصر عبد الله بن وهيب ت (١٩٧ هـ / ٨١٣ م)^(٣)، و نعيم بن حماد ت (٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م)^(٤).

رسمت الطبقة الثالثة من تبعية التابعين (السابعة)، من العلماء في بغداد، معروف الكرخي ت (٢٠٤ هـ / ٨٣٩ م)^(٥)، و أبو البختري القاسمي ت (٢٠٠ هـ / ٨١٦ م)^(٦)، و يزيد بن هارون ت (٢٠٥ هـ / ٨٢٠ م)^(٧)، و أبو عبيد القاسم بن سلام ت (٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)^(٨).

(٥) للرازي بن مسلم يكنى بأبي العمسين، أحد علماء الشام، فقد غلب الحديث على اهتمامه، وكان موثقاً، مات بمصر في من الحج سنة (١٩٤ هـ / ٨١٠ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج٧، ص ٤٧٠، ٤٧١.

(٦) عبد الله بن وهيب من الموالي، أحد كبار العلماء في مصر، ومن قتلهم، أسند عن بعض العلماء أمثال سفيان الثوري ومالك وشعبة، توفي بمصر سنة (١٩٧ هـ / ٨١٣ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج٧، ص ٥١٨، ابن الجوزي صفة الصفوة، ج٤، ص ٢٥٩.

(٧) نعيم بن حماد أحد تابعي التابعين، ومن جلة العلماء في مصر، أصله من أهل مرو يحرر أمثال سفيان الثوري ومالك وشعبة، توفي بمصر سنة (١٩٧ هـ / ٨١٣ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج٧، ص ٥١٩.

(٨) معروف بن هارون الكرخي يكنى بأبي محفوظ وسببه إلى الكرخ، الجانب الغربي لبغداد على دجلة، وكان في الأساس موق امتحنته أبو جعفر المنصور، بعد ما كاد الراشدية يقتلوه يوم الهاشمية، ومعروف أحد كبار علماء بغداد الذين عُرفوا بالرهدة، وكان يحث عليه، وفي الوقت ذاته يدعو إلى العمل والإنتاج، وكان به ص معاصريه يدعو به بحر الأمة في عصره، توفي ببغداد سنة (٢٠٤ هـ / ٨٣٩ م)، أبو نعيم حلية الأولياء، ج٨، ص ٤٠٤، ٤٠٨، ٤١٠، الذهبي سير أعلام النبلاء، ج٩، ص ٣٣٩، ٤٠٠.

(٩) وهيب بن وهب بن كثير بن عبد الله بن رمعة بن الأسود بن المطلب كني وعُرف بأبي البختري القاسمي، من أهل المدينة، درل بالقسم، ثم استقر ببغداد، وكان من فقهاء عصره، توفي ببغداد سنة (٢٠١ هـ / ٨١٦ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج٧، ص ٣٣٢.

(٥) يزيد بن هارون يكنى بأبي خالد، من الموالي، فهو مولى لآل أبي سفيان، أحد العلماء المعتردين، كان خطيباً لدى الخلفاء، ومن تلك أن المأمون كان يزجل الجهر بالمول بخلق القرآن خشية يزيد بن هارون، لن لا يقدوم بتفتيد ذلك القول، توفي سنة (٢٠٥ هـ / ٨٢٠ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج٧، ص ٣١٤.

وفي المدينة، عبد الحريز بن أبي حازم ت (١٨٤هـ / ٨٠٠م)^(٦)، والواقدي (٢٠٧هـ / ٨٢٢م)^(٧)،

و عبد الله بن بافع ت (٢٠٦هـ / ٨٢١م)^(٨)، و مع بن عيسى ت (١٩٨هـ / ٨١٤م)^(٩)، و محمد بن إسماعيل ت ١٩٩هـ / ٨١٥م)^(١٠)، وفي مكة عثمان بن اليماني ت (٢١٢هـ / ٨٢٧م)^(١١)، و أبو عبد الرحمن المنفري ت (٢١٣هـ / ٨٢٨م)^(١٢)

(٦) أبو عبيد القاسم بن سلام، يعرف بكنيته، أصله من خراسان، تولى بغداد، فصر غريب الحديث، وكان يؤدب أبناء الأمراء، كما ولي طرمسوس، اهتم بالعلم غاية الاهتمام خصوصاً بالحديث والفقه والعربية، وكنت تـ... مصنفات فيها ومن أهم كتبه التي وصلت إلينا كتب الأموال، توفي بمكة حلياً سنة (٢٢٤هـ / ٨٣٩م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٣٥٥

(٧) عبد الحريز بن أبي حازم (سلمة بن دينار)، من القم-والي، يكنى بأبي تمام، من الطبقة الثالثة-... تابعي التابعين (الصيغة)، كان من علماء الحديث، ومن أفضل أهل المدينة علماً وفصلاً، توفي سنة (١٨٤هـ / ٨٠٠م)، ابن سعد - الطبقات الكبرى، جـ ٥، ص ٤٢٤، ابن حبان - مشاهير الأمصار، ص ١٤١، ١٤٢

(٨) محمد بن عمر بن أبي واقد يكنى بأبي عبد الله، ويعرف بالواقدي، من الموالي، فهو مولد لبني سهم من صلح من كبار العلماء بالمعقري والسير والفتوح وبخلاف الناس في الحديث والأحكام واجتمع لأجمعهم، ولد به من المصنفات في ذلك، تولى بغداد وولى فيها القضاء للرشد، توفي سنة (٢٠٧هـ / ٨٢٢م)، وهو قاصياً على الجانب الغربي من بغداد (الكرخ)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٥، ص ٣٧٥، ٤٣٣، الحطيب تاريخ بغداد، ج ٣، ص ٣٠٢

(٩) عبد الله بن بافع الصانع يكنى بأبي محمد، من الموالي، فهو مولد لمحروم من تلاميذ ملك بن أذ-... قد-... كن كثير الملامحة له، توفي بالمدينة سنة (٢٠٦هـ / ٨٢١م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٥، ص ٤٣٨

(١٠) مع بن عيسى بن معر يكنى بأبي يحيى ويلقب بالأشجعي، من الموالي ومن ثقافة أهل المدينة في الحديث، وكان إلى جانب ذلك قزلاً، يعالج القر بالمدينة، وله غلمان يعلمون فيه، توفي بالمدينة سنة (١٩٨هـ / ٨١٤م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٥، ص ٤٣٧

(١١) محمد بن إسماعيل بن مسلم بن أبي قتيك يكنى بأبي إسماعيل، من الموالي، ومن علمائهم في الحديث، توفي بالمدينة سنة (١٩٩هـ / ٨١٥م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٥، ص ٢٧

(۸۱۰م) ^(۳)، و حصہ ص میں غیبات ت (۱۹۴ھ / ۸۰۱م) ^(۴)، وکیع بن الجراح ت (۱۹۷ھ - ۱۱۳م) ^(۵)

(۶) عثمان بن ایمن بن ہارون۔ یحییٰ بنی عمرو، کن مہتمم بالصیث، توفی بمکہ سنہ (۲۱۲ھ۔۔۔ / ۸۲۷م)۔
ابن سعد الطبقات الکبریٰ، ج۔ ۵، ص ۴۵۰۹

(١) عبد الله بن إبراهيم بن يزيد بن عبد الرحمن بن محمد الأودي يكنى بأبي محمد، أصله من اليمن، من قبيلة مدحج، من كبار علماء الكوفة، وقد غلب الحديث على اهتمامه، وكل واحد في متاع الدنيا، ورد -ص- لذلك العمل في عمال الدولة، النفي بعد من النفيين أمثال الأعشى وفي إسحاق القتيبي، وأحزب، -د- وفي آخر خلافة الرشيد سنة (١٩٢ هـ / ٨١٠ م)، ابن سعد. المطبقات الكبرى، ج- ٦، ص ٢٨٩، ابن الجوزي -صفة الصلوة، ج- ٣، ص ١١٠، ١١٢.

(٢) وكعب بن الجراح بن فليح بن عدي بن الفرس بن سفيان بن الحارث بن كلاب بن ربيعة بن بكر بن عبد الويل بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

— 21 —

حرب ت ٢٤٤هـ - / ٨٣٩م^(٣)، و الحاج بن المنهال ت (٢١٧هـ - / ٨٣٢م)^(٣)، وأبو الوليد الطيالسي ت (٢٧٧هـ - / ٨٤٢م)^(٤).

وكان بمصر من هذه الطبقة أبو يعقوب النويطي ت (٢٣٢هـ - / ٨٤٧م)^(٥)، وابن عبد الحكم ت (٢١٤هـ - / ٨٢٩م)^٦

وتشتمل الطبقة الثامنة من تابعي التابعين على عدد من العلماء، منهم في تعداد بشر الحافي ت (٢٢٧هـ - / ٨٤٢م)^(٦)، وأحمد بن نصر الخراعي ت (٢٣١هـ - / ٨٤٩م)^(٦)، و بشر بن

٢٩٨ ، ابن الجوري - صفة الصفوة، ج - ٤ ، ص ٤٤٣ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء، ج - ٩ ، ص ٢٠٦ ، ١٩٣ ، ١٩٢

(٥) سليمان بن داود الطيالسي. يكتن بأبي داود من علماء البصرة في الحديث، توفي (٢٠٣هـ - / ٨١٨م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج - ٧ ، ص ٢٩٨

(١) سليمان بن حرب الوائحي يكتن بأبي أيوب من الأزدي من كبار تابعي التابعين بالبصرة، وأحمد علماء الحديث، ولي قضاء مكة، ثم عُزل عنها فعاد إلى البصرة، وتوفي بها سنة (٢٢٤هـ - / ٨٣٩م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج - ٧ ، ص ٣٠٠

(٢) الحاج بن المنهال الأنماطي. يكتن بأبي محمد، من تابعي، وعلماء الحديث بالبصرة، توفي به سنة ٢١٧هـ - / ٨٣٢م، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج - ٧ ، ص ٣٠١

(٣) هشام بن عبد الملك يكتن بأبي الوليد، ويعرف بالطيالسي، وزيد كان ذلك لأنه كان يبيع الطيالس من علماء البصرة في الحديث، فقد كان حجة فيه، توفي سنة (٢٣٧هـ - / ٨٤٢م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج - ٧ ، ص ٣٠٠

(٤) يوسف بن يحيى النويطي. يكن بأبي يعقوب، أحد تلاميذ الشافعي النجباء، وخليفته في حلقة بمسجد مصر، رقص القول يخلق القرآن، فحمل مقيدا إلى العراق، فامتحنه الواثق فلقى أن يقول إن القرآن مخلوق - سجن ببغداد حتى توفي في السجن سنة (٢٣٧هـ - / ٨٤٧م)، ابن الجوري صفة الصفوة، ج - ٤ ، ص ٢٦٠

(٥) عبد الله بن عبد الحكم يكتن بأبي محمد، المصري، أحد كبار علماء مصر، ومن مشهوري تابعي التابعين، وهو أحد تلاميذ مالك بن أنس، حتى أفصت إليه رئاسة المذهب المالكي بمصر بعد والده، له به من المصنفات، مثل سيرة عمر بن عبد العزيز، وهو غير عبد الرحمن بن عبد الحكم صاحب كتاب فتوح مصر الذي توفي (٢٥٧هـ - / ٨٦٠م)، توفي عبد الله بن عبد الحكم سنة (٢١٤هـ - / ٨٢٩م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج - ٧ ، ص ٥١٨ ، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج - ١٠ ، ص ٢٢٢

الوليد^(٣)، و أحمد بن حنبل ت (٢٤١هـ / ٨٥٥م)^(٤)، و المري السقطي ت (٢٥٦هـ / ٨٧٠م)^(٥)، و الحارث المحاسبي ت (٢٤٣هـ / ٨٥٧م)^(٦)، ولا تورد المصادر، خصوصاً كتب

(٦) بشر بن الحارث الحافي يكنى بأبي نصر من أهل مرو، نزل بغداد وطلب الحديث، وسمعه من كبار العلماء، أمثال حماد بن زيد وشريك بن عبد الله، وعبد الله بن المبارك وهشيم، رخص القول بخلق القرآن فحبس على ذلك، توفي ببغداد سنة (٢٢٧هـ / ٨٤٢م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٣٤٢، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٧، ص ٣١٤

(٧) أحمد بن نصر بن مالك بن الهيثم بن عوف بن وهب بن عسيرة الخزاعي. كان جده مالك بن الهيثم ثم أحمد نبأ بني العيص في مرحلة الدعوة الأموية، وأحمد من كبار العلماء، فكان يأمر بـالمعروف وينهى عـنه= المنكر، ومن ذلك نهيه عن منكر القول بخلق القرآن، حتى دفع حيلته ثمناً لذلك، فقتله الواثق قـدسي=امراء، وصليه في بغداد سنة (٢٣١هـ / ٨٤٩م)، الحطيب تاريخ بغداد، ج-٥، ص ص ١٧٣، ١٧٤، ١٧٦

(٨) بشر بن الوليد الكندي روى عن السليمة الأوسى والثانية من تلميذ التابعين، أمثال مالك بن أنس وأبي يوسف القاسمي، كان عالماً بالحديث، وكان يقني ببغداد، كما شارك في جهاز المولة فكنى على قـصاء يغـداد في الجانبين الشرقي والعربي، رخص القول بخلق القرآن، فعزل، وحبسه المعتصم في داره ومنعه من التقى لم يعلم وهلكه، ابن سعد- الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٣٥٥

(٩) أحمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن أنيس بن عبد الله بن حبان بن عبد الله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن ذهل بن سفيان. يكنى بأبي عبد الله، أحد أئمة المذاهب الأربعة المعروفة، فهو أحد كبار العلماء قـدي العصر العباسي الأول، فكان فقيهاً محدثاً، غير أن أهم أدواره في الحياة لا سياسية والدينية في العـصر العباسي الأول، وقوفه إزاء فتنة القول بخلق القرآن حتى ألغى الناس حوله وبطل لقـول يحدق الله-ران، توفي سنة (٢٤١هـ / ٨٥٥م)، ابن سعد - الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ص ٣٥٤، ٣٥٥، أبو يعين عليه الأولياء، ج ٩، ١٧٢، ابن الجوري: مناقب الإمام أحمد بن حنبل، حققه سعد كريم العمري، دار ابن خلدون، الإسكندرية، (د.ت)، ص ص ٣٤٩، ٣٥٥، أبو يعلى - طبقات الحنابلة، حققه محمد حمـد الفعي، دار إحياء التراث العربي، فيصل البيبي الطيبي، ج-١، ص ٤، ابن خلكان - وفيات الأعيان، ج-١، ص ٦٤

(١٠) مري بن المجلس السقطي، المعروف بالمري السقطي. يكنى بأبي الحسن، كان من كبار المتصوفة ومن كبار العلماء في علوم التوحيد، وقد كان تلميذاً لمعروف الكرخي، استند الحديث عن عدد من تلميذ التابعين أمثال هشيم وأبي بكر بن عياش، ويريد بن هارون، توفي سنة (١٥٦هـ / ٨٧٠م)، ببغداد، ابن الجـري صـفة الصوفة، ج-٢، ص ٢٥٠، ابن خلكان- وفيات الأعيان، ج-٢، ص ص ٢٥٧، ٢٥٩

الطبقات أسماء أيا من العلماء في المدينة ومكة من تابعي التابعين بعد الطبقة (الثالثة) السابعة حسب تصنيف هذه المصادر، وقد كان ذلك بسبب أن المدرس الجديدة، خصوصا بعدد اجتمعت إليها العلماء من هذه المدن رغم أهميتها الدينية وأصاها بعض التراجع نقل العلماء بها، أما في الكوفة

فقد اشتملت الطبقة الرابعة من تابعي التابعين كلا من يحيى بن آدم ت (٢٠٣هـ - ٨١٨م) ^(١)، و غيبة بن سعيد ت (١٠٣هـ - ١٥٩م) ^(٢)، و عبد العزيز بن إبان ت (٢٠٧هـ - ٨٢٢م) ^(٣)، و الحسن بن الربيع ت (٢٢١هـ - ٨٣٦م) ^(٤)، و يحيى بن بشر ت (٢٢٩هـ - ٨٤٤م) ^(٥)، وكل بالبصرة منهم محمد بن عبيد الله ت (٢٢٨هـ - ٨٤٢م) ^(٦)، و (ابن نجيب ت ٢٣٤هـ - ٨٤٩م) ^(٧)، وهي الشام أحمد بن الحواري ت (٢٤٦هـ - ٨٦٠م) ^(٨)، وكل في مصر من هذه الطبقة ذا القرن المصري ^(٩) ت (٢٤٦هـ - ٨٦٠م) ^(١٠)

- (٤) الحارث بن أسد المحاسبي من جلة العلماء الزهاد، له مصنفات عديدة، استند عن بعض تابعي التابعين، توفي سنة (٢٤٣هـ - ٨٥٧م)، ابن الجوزي صفة الصفوة، ج-٢، ص ٢٤٠
- (١) يحيى بن آدم بن ميثم يكنى بأبي ركرياء من الموالي من متخري تابعي التابعين، توفي بقم الصلح سنة (٢٠٣هـ - ٨١٨م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٦، ص ٤٠٢
- (٢) غيبة بن سعيد بن العاص بن سعيد يكنى بأبي خالد من العلماء الثقات، فقد روى الحديث عن عبد الله ابن المبارك وغيره، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٦، ص ٤٠٧
- (٣) عبد العزيز بن إبان القرشي يكنى بأبي خالد، وهو من نسل سعيد بن العاص من علماء الكوفة في الحد، ديت، ولي قضاء واسط ثم عزل، قتل بعدد حتى توفي بها سنة (٢٠٧هـ - ٨٢٢م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٦، ص ٤٠٤
- (٤) الحسن بن الربيع - يكنى بأبي علي، من علماء الكوفة، هو من أصحاب عبد الله بن المبارك، ك-س، ص ٢٠٠ معه، وشهد وفاته، توفي الحص بالكوفة سنة (٢٢١هـ - ٨٣٦م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٦، ص ٤٠٩
- (٥) يحيى بن بشر بن كثير الأسدي الحريري يكنى بأبي ركرياء أحد علماء الكوفة، كان له تجربة ينقل بها بين الأمصار فيسبح من العلماء فيها، فتم نطق وسحب من سعيد بن عبد العزيز وسعيد بن بشر وغيرهم، توفي بالكوفة سنة (٢٢٩هـ - ٨٤٤م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٦، ص ٤١١، ٤١٢
- (٦) محمد بن عبيد الله بن عمرو بن معوية بن عمرو بن غنم بن أبي سعيد الأموي من علماء البصرة، توفي سنة ٢٢٨هـ - ٨٤٣م، الخطيب تاريخ بغداد، ج-٢، ص ٣٢٤، ٣٢٦
- (٧) علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيب المدني يكنى بأبي الحسن، أحد علماء البصرة، توفي في معسكر المتوكل بصر من رأى (سامراء) سنة (٢٣٤هـ - ٨٤٩م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٢٠٨
- (٨) أحمد بن أبي الحواري، (وأبي الحواري هو عبد الله بن ميمون)، يكنى بأبي الحسن وبلغ بالتعني اسمعني، شيخ وعالم أهل الشام، عُرف بالزهد والورع، وسمع من كثير العلماء أمثال سفيان بن عيينة، وعبد الله بن

وقد عرف هؤلاء العلماء في القسوس الإسلامي أيضا بتابعي التابعين. وتأتي التسمية هذه من تبعيتهم لجيل التابعين، ليس التبعيه ارميه وحسب، بل والأهم من ذلك تبعيه المذهب والأسلوب والדרך، خصوصا وقد وضعهم الرسول (صلى الله عليه وسلم) بالحيزية في قوله "خير القرون قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم"^(٢)، فاشتمل الحديث على الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وربما كان منشأ التسمية من هذه التقسيم النبوي

وكما أن الصحابي هو الذي التقى بالرسول (صلى الله عليه وسلم) وأخذ ونقل عنه، والتابعي هو الذي التقى بصحابي وأخذ عنه، فإن تابع التابعي هو الذي التقى بتابعي وأخذ عنه، الذين بعلومه وشرايعه وأدابه، فبذلك يكون تابعو التابعين هم الجيل الذي أتى بعد جيل التابعين، والتقى بهم وأخذ عنهم، فيروي ابن عساکر^(٣)، أن عبد الله بن لهيعة بقي اثنين وسبعين تابعيا، وأدرك سفيل بن عيينة سنة وثمانين من أعلام التابعين، وأخذ عن جلهم، أمثال الأعمش^(٤)، وأيوب السخيتي^(٥)، وأبي حازم^(٦)، والزهري^(٧)، وعمرو بن دينار^(٨)، ومحمد بن السكندر^(٩)، وأسند

إبريد بن الكسبي ووكيع، توفي سنة (٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م)، الأديب سيرة أعلام الأبناء، ج ١٢، ص ٩٤، ٨٦، ٨٥

(١) أبو النور بن إبراهيم أبو الفيص المصري. أصله من النوبة، نزل بجدي قرى صعيد مصر تدعى أخميم، أحد كبار علماء الأمة، وعالم مصر في عصره، أسند الحديث عن كبار العلماء قبله، توفي بـ الجيزة، ونقل إلى القسطنطينية في مقابر أهل المعظم سنة (٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م)، وقد عده السلمي في المد-صوفية، الأ-سلمي طبقات الصوفية، ص ١٥، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٤، ص ٢٦١، ١٦٥

(١٠) ابن الجوزي صفة الصفوة، ج ٤، ص ٢٦٥

(١١) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب السنة، باب فصل أصحاب الرسول (صلى الله عليه وسلم)، حديث رقم (٤٦٥٧)، حققه محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، (د ت)، ج ٤، ص ٢١٤

(١٢) تاريخ منية دمشق، ج ٣٨، ص ٢٩

(١٣) سليمان بن مهران الأسدي يكنى بأبي محمد، ويعرف بالأعمش، من الموالى، وأحد كبار التابعين بالكوفة، توفي سنة (١٤٧ هـ / ٧٦٤ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٦، ص ٢٤٢، ٢٤٤

(١٤) أيوب بن أبي تميمة كيسان السخيتي يكنى بأبي بكر، من الموالى، أحد كبار التابعين بالبصرة، توفي بالبصرة سنة (١٣١ هـ / ٧٤٩ م)، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٣، ص ١٩٧، ٢٠٠، أبو عبد-يم. حلية الأولياء، ج ٣، ص ٢، ٤

(١٥) مسلمة بن دينار الأعرج يكنى بأبي حازم، ويشتهر به، من الموالى، أحد كبار التابعين من الطبقة الرابعة من أهل المدينة، كان كثير الوعد للعلماء بمصر، سليمان بن عبد الملك، توفي بعد سنة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م)، في خلافة لمصور، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ٧٩، ابن الجوزي. صفة الصفوة، ج ٢، ص ١١٣، ١٠٧

وأسد حماد بن سلمة - كما ينكر ابن الجوزي^(٦) - عما لا يحصى من التابعين وأقي اللبث بن سعد اتنى عشر تابعياً^(٧)، وروى مالك عن عدد كبير من التابعين، كان منهم نافع^(٨)، كما التقى بالتابعين من العلماء إبراهيم بن أدهم^(٩)، وسفيان الثوري^(١٠)، وابن المبارك^(١١)، وعبد الله بن إدريس^(١٢)، وعبد الله بن المبارك^(١٣)، وعبد الرحمن بن مهدي^(١٤)، والفصيل بن عياض^(١٥)، وأبو يوسف يعقوب^(١٦)، ومما لا يتسع المجال لحصرهم

(٦) محمد بن مسم بن شهاب الزهري، نسبة إلى قبيلة زهرة يكنى بأبي بكر، من الطبقة الرابعة من تابعي المدينة، وكان فيها مصنفًا، يقد على الخلفاء الأمويين في دمشق فيعطهم، أثنى عليه معاصروه، توفي سنة ١٢٤هـ / ٧٤٢م، ابن الجوزي صفة الصغرة، ج-٢، ص ٩٥، ٩٧

(٧) عمرو بن دينار من الموالي، فهو مولى بآذان من الأبناء باليمن، سكن مكة، فهو من الطبقة الثالثة من التابعين بها، حظي بمكانة مرموقة بين أقرانه، توفي سنة (١٢٦هـ - ٧٤٤م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٥، ص ٤٧٩، ٤٨٠

(٨) ابن الجوزي - صفة الصغرة، ج-٢، ص ١٥٨، محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير بن محمد بن عبد العزيز بن عامر بن الحارث بن حارثة بن سعد بن قيس بن ميرة، يكنى بأبي عبد الله، من = الطبقة الرابعة من تابعي المدينة، من كبار الرهاد والعبد والأقراء، توفي سنة (١٣٠هـ - ٧٤٨م)، ابن حبان: مشاهير علماء الأمصار، ص ٦٥، ابن الجوزي صفة الصغرة، ج-٢، ص ٩٧، ٩٨

(١) المصدر نفسه ج-٣، ص ٢٤٤

(٢) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج-٣٨، ص ٣٩

(٣) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٢، ص ١٦٨، نافع مولى عبد الله بن عمر، يكنى بأبي عبد الله، من الموالي، لكن العلم رفيع شأنه، فقد حاز علم عبد الله بن عمر، وروى عنه جل أحاديثه، قدم على عبد الله بن عبد العزيز، وهو من جل التابعين، وقد أسلمه له من اصحاب الأمازيغ، توفي سنة (١١٣هـ - ٧٣١م)، ابن منظور مختصر تاريخ مدينة دمشق، ج-٢٦، ص ١٠٩، ١١٢

(٤) المصدر نفسه ج-٨، ص ٤٥، ٥٤، ٥٨

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٩، ص ٣٠، ابن الجوزي صفة الصغرة، ج-٣، ص ١٠٠

(٦) ابن الجوزي صفة الصغرة، ج-٣، ص ١١٦

(٧) المصدر نفسه ص ١١٢

(٨) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٨، ص ١٨٢، ١٨٣

(٩) ابن الجوزي صفة الصغرة، ج-٤، ص :

فكان لهذا الالتقاء، أكبر الأثر في تلقي تابعي التابعين عن التابعين، الجيل الذي سبقهم، العلوم الدينية، واثرائها باجتهاداتهم، وتكييفها مع البيئات المختلفة، فبرز من هذا الجيل كبار العلماء وأئمة المذاهب والمدارس الفقهية، وظهرت المصنفات والتخصصات في شتى مجالات العلوم، بعد أن تخطى العلماء عتبة التدوين، وزالت التحفظات حوله، واشتدت الحاجة إليه^(١)، وبالرغم من موسوعية هؤلاء العلماء إلا أنه غلب على اهتماماتهم مجال بعينه، فغلب الفقه على اهتمام كل من أبي حنيفة^(٢)، و أبي يوسف^(٣)، و الشافعي^(٤)، و أبي عبيد^(٥) وغلب الحديث على اهتمام مالك بن أنس^(٦)، و سفيان الثوري^(٧)، وأحمد بن حنبل^(٨)، واستأثر التفسير على اهتمام مفضل بن سليمان^(٩)، وغلبت المعاري والمسير على اهتمام كل من، الأوزاعي^(١٠)، و محمد بن إسحاق^(١١)

(١٠) أبو يعيم. حلية الأولياء، جـ ٨، ص ١٧٦

(١١) لا ريب: خلاصة الذهب المسبوك مختصر سيرة الملوك، ص ٩٣

(١) روى مالك أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى أبي بكر بن عمر بن حزم أن ينظر ما كان من حديث رسول صلى الله عليه وسلم أو من حديث عمر أو نحوه فإكتبه بي، فإني قد خفت أن أروى (روال) العلم ودهاب العلماء، وقد أخذ العلم في العصر العباسي الأول بذلك، فكانوا لا يروون بأسا بكتابة العلم، إلا أن التدوين لم يظهر كحركة علمية نشطة إلا في العصر العباسي الأول وابتداء من سنة (١٤٣هـ / ٧٦٠م)، مالك بن أنس موطأ الإمام مالك، ص ٣٣٠، الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٧، ص ٧٤٩، مرعي بن يوسف تنوير بصائر المغفلين، ص ٤٦

(٢) ابن كثير البداية والنهاية، مكتبة المملوك، بيروت، ط ١، ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م، جـ ١٠، ص ١٠٧

(٣) ابن حنبل، وفيات الأعيان، جـ ٦، ص ٢٨٢

(٤) ابن الجوزي منلقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ١٧٧، الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ١٠، ص ٤٤؛ ابن حجر العسقلاني. سيرة الإمامين الليثي والشافعي، ص ١٢٥، ١٢٦

(٥) ابن الجوزي صفة الصخرة، جـ ٤، ص ١١٨، الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ١٠، ص ٤٩١، ٤٩٢، ٥٠٢

(٦) البهقي منلقب الشافعي، حقه السيد أحمد الصغر، دار التراث، القاهرة، ط ١، ١٣٩١هـ / ١٩٧١م، جـ ١، ص ١٦٦؛ ابن كثير البداية والنهاية، جـ ١٠، ص ١٠٧

(٧) قال الفصل بن محمد الشعراني كان سفيان رأسا في الحديث، الخطيب تاريخ بغداد، جـ ٥، ص ٢٨٣؛ ابن عسكرا، تاريخ مدينة دمشق، جـ ٣٨، ص ٣٢٨

وهكذا فقد كان العصر العباسي الأول الرحم الذي تحلقت فيه العلوم الإسلامية المختلفة، يس في تلك الماهج التي وصفت لتخصيها، فكانت سنة (١٤٣هـ - / ٧٦٠م) نقطة التحول الأولى في تدوين العلوم الإسلامية بد شرع علماء الإسلام في تدوين العلوم الإسلامية مثل الحديث والفقه والتفسير، فصف ابن جريح^(٥)، بمكة، فكان أول من صنف في الإسلام^(٦)، وصف مالك الموطأ في المدينة، فكان أول من صنف في الفقه^(٧)، وكان أبو يوسف أول من صنف في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة^(٨)، غير أن أشهر مؤلفاته كتاب الحراج، وألف الشافعي عددا من الكتب، مثل الرسالة^(٩)، والجزية، ولأم، والسنن، والمسير^(١٠)، وكان للواقدي مصنفات كثيرة في

(٨) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ص ١٩١، ٢٤٥، ٢٤٦

(٩) ابن كثير البداية والنهاية، جـ - ١٠، ص ١٠٧

(١٠) ابن كثير البداية والنهاية، جـ - ١٠، ص ١١٦

(١١) الخطيب: تاريخ بغداد، جـ - ١، ص ٢١٩، جـ - ٢، ص ص ٢، ٤، ٥، ٦، ابن الجوري: المنتظم في تاريخ الخلفاء والملوك، تحقيق محمد عبد القادر عطاء دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٢هـ - / ١٩٩٢م، جـ - ٨، ص ص ١٤٠، ١٤٣

(١) السيويني: تاريخ الخلفاء، حققه قاسم الأسدي الرضا، محمد د عثم - ل، دار الفلم، بيروت، ط١، ١٤٠٦هـ - / ١٩٨٦م، ص ٣٠١، مرعي د - وصف تنوير يصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين، ص ٤٦

(٢) ابن الجوري: المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، جـ - ٨، ص ١٢٤، ابن خلكان: وفيات الأعيان، جـ - ٣، ص ص ٦٦٣، ٦٦٤، الذهبي: العبر في خير من عبر، جـ - ١، ص ١٩٣، شهاب الدين أحمد بن محمد الصبلي: محاسن السعدي في مناقب الإمام أبي عمر والورعي، تحقيق إبراهيم مهدي، مؤسسة الم ورد الثقافي، بيروت، ط١، ١٤١٢هـ - / ١٩٩١م، ص ٢٣

(٣) العسكري: كتاب الأوائل، تحقيق محمد السيد الوكيل، (د - م - ت)، جـ - ٧، ص ٢٩٨

(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان، جـ - ٦، ص ٣٨٢

(٥) كنية الشافعي، وهو شبيب نيلية لطلب عبد الرحمن بن مهدي، عندما طلب منه أن يصع له كتاب د - ي مع - لني القرآن، وقبول الأخبار، وحجة الإجماع، وبيان الناسخ والمنسوخ، فوضع كتاب الرسالة، الذهبي: سير أعلام النبلاء، جـ - ١٠، ص ٤٤

(٦) ابن حجر العسقلاني: سيرة الإمامين الثبتي والشافعي، ص ص ١٧٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٧٩

المعاري والمسير، والطبقات، والفقه والحديث، وفي أخبار الناس^(١) . إلا أن المعاري غلبت على اهتمامه، وقد اتخذ لنفسه مهبجا خلاصا به ، فكان عندما يكتب عن أي غزوة، أو موقعة، ينتقل إلى المكان الذي دارت عليه، فيعائنه، ويمسححي منه، وكأنه يدرس تصمصم-أريس وط-روفت المعركة التي دارت فيه، فذهب إلى المريميخ^(٢)، وإلى حنين^(٣) وصنف أبو عبيد في أصناف مختلفة من العلوم، مثل علوم القرآن والفقه والحريية والأخبار^(٤)، ومن مصنفاته كتاب الأموال، وكتاب العريب، وكتاب فضائل القرآن وكتاب الطهور وكتاب الناسخ والممسوح، وكتاب المواعظ، وكتاب العريب المصنف في علم اللسان^(٥)، ومن مصنفات أحمد بن حنبل، المسند، والتفسير، والناسخ والممسوخ، والتاريخ وحديث شعبة، والمقدم والمؤخر في القرآن، وجوابات القرآن، والمتنالك الكبير والصغير^(٦)، ولا ريب أن تشجيع الخلفاء للعلماء قد أسهم في ريادة إنتاجهم العلمي، خصوصا وقد قرع بعضهم للعلم^(٧)

(٧) الخطيب تاريخ بغداد، ج-٣، ص ٣ ، ٤

(١) المريميخ بضم الميم، تسمير المرسوخ وهو الذي انسلقت عيابه من السهر، وهو اسم ماء في ناحية قيد إلى الساطل، مبار إليه النبي (صلى الله عليه وسلم) سنة خمس هجرية إلى بني المصطلق من حراة، لم، بلد-فهم يجمعون لحربه، وفي هذه الغزوة كان حنبل الأفك، يقرب معجم البلدان، تحقيق: فريد-د عبد-العزيز-الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٠هـ / ١٩٩٠، ج ٥، ص ١٣٩

(٢) الخطيب تاريخ بغداد، ج-٣، ص ٦، حنين. اسم وادي بين مكة والطفق، دارت عليه وقعة بين المسلمين، وبين هوازن وثقف، هي غزوة حنين، وقد ذكرها الله تعالى في محكم التثليل "ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم " انهزم المسلمون في أول المعركة، وانتصرو في نهايتها، وقد قل سنان بن ثعلب في وصف ذلك نصروا ببيهم وشدوا أزره بحين يوم توكل لا يظال ،

(٣) ابن الجوري صفة الصفوة، ج-٤، ص ١١٨

(٤) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-١٠، ص ٤٩١ ٤٩٢، ٥٠٢

(٥) ابن الجوري مناقب الإمام احمد بن حنبل، ص ١٩١

(٦) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-١٠، ص ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٢٩١، محمد بن أبي بكر المبارك كتاب النصيح في الدين وم-أرب القاصد-دين في م-واعظ الملوك والسلاطين، مخطوط مصور بمعهد المخطوطات العربية، القاهرة، ميكرو فيلم (٥٥)، ص ٧٧

وبالرغم من طغيان الاهتمامات العلمية على مساحة كبيرة من حياة العلماء في العصر العباسي الاول، إلا أنهم قد أولوا الحياة السياسية مساحة كبيرة من اهتمامهم، بل ولعبوا أدواراً أثرت في مجرياتها

فهم من البداية، يؤثرون السياسة بالكنيسة والحكمة، والقدرة على الترويض، وحسن تقدير الأمور، ووضع كل شيء في موضعه، وإتقان تدبير شئون الناس ومعاشهم وفق شرع الله، وحملهم على الاستقامة بمنهج الله، والتفكير لخير الله وشرعه في الأرض، وسيلتها في ذلك الترتيب والترتيب، وهما الأصلان اللذان تقوم عليهما السياسة الدينية والديوية^(١)، وتتحقق بهما حضارية الأمة بالمفهوم الإسلامي الذي لا يعدو تحقيق الإنسان لعليه وجوده على الأرض، العبادة والعمارة، خلافاً لما تذهب إليه بعض المباحث المعاصرة من أن السياسة قريبة الكذب والحداع والمراوغة بعيداً عن الأخلاق، وفق مبدأ أن الغاية تبرر الوسيلة

ركن للعلماء في العصر العباسي الاول أدوار في الحياة السياسية، مطلقيين من مبدأ النصح للأمة وللإمام، وصمم قاعدة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعدم التراخي في تقديم أي جهد يملكونه لإصلاح أحوال الأمة بعد أن استشعروا خطورة الدور الموطأ بهم، يوصفهم قادة الفكر في أمة وحملة مشعل العلم والنور في المجتمع، وقد بيّن ذلك الرسول (صلى الله عليه وسلم) في قوله "إن مثل العلماء في الأرض كمثل النجوم في السماء يُهتدى بها في ظلمات البر والبحر، فإذا طمست النجوم أوشك أن يصل الهداة"^(٢)، كما عيّر العلماء، انفسهم، عن هذا الاستشعار لذلك السور، فقال الأوراعي "كنا قبل اليوم نمرح ونضحك أما إذ صرنا أمة يفئدى بآء فلا يرى أن

(١) الجيظ. رسائل الجاحظ (الرسائل السياسية) قلمه وشرحه علي إي. و ملحد.م، دار الهـلال، بيروت، ط١،

١٩٨٧م، ص ٥، ابن قيم الجوزية أعلام الموقعين عن رب العالمين، ج-٤، ص ص ٤٦٠ ، ٤٦١

(٢) رواه احمد بن حنبل في مسنده، حديث رقم (١٢٦٢١)، موسسة قرطبية، مصر، (د.ت)، ج-٢، ص ١٥٧

يمعنا لتيسم، ويسعى أن يحفظ"^(١)، ورأى ابن لهيعة أن زوال العلماء من البلاد^(٢)، وأكد ذلك أحمد بن حنبل حيث قال "الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الزمن بقايا من أهل العلم يدعون من صل إلى الهدى"^(٣)، خصوصاً وقد رأوا صمور يعص سمات الخلافة الراشدة في حياة معصريهم من طغء بني العباس، وبدرجات متفاوتة، فاستوحشوا لهذه التبدلات خوف على قوام المجتمع ومفومات الدولة، لنلا تقع في مجال السنن الماضية التي لا تحامل حدها، فسعوا إلى إصلاح ما احتل في الحياة السياسية، كل وفق رؤيته ومبججه، فتباينت صور الأدوار التي قاموا بها بين المشاركة المباشرة، والإصلاح من داخل السلطة، من خلال العمل في أجهزة الدولة، وبين النصيح والوعظ والتوجيه من خارج السلطة، وبين المكوث والانصراف إلى طلب العلم، والانقطاع إلى العبادة وهو نوع من المواقف المعارضة وإن اتسم بالسلبية، وبالرغم من تباين صور هذه الأدوار إلا أنها تتفق في مضمونها وغايتها

• العصر العباسي الأول.

لما العصر العباسي الأول، فإن من نافلة القول التعريف به، فقد تناولته دراسات عديدة^(٤)، وبالتالي لن نعيد ما سبق ذكره من نسبة الدولة إلى العباس بن عبد المطلب، وما إلى ذلك، وما

(٢) ابن الجوري. صفة الصفوة، ج-٤، ص ٢١١؛ ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ١١٩

(٤) عبد الله بن لهيعة - صحيفة عبد الله بن لهيعة، نشرها البراهيس Raif Georg محفوظه في معهد البرديات بجامعة هيلبرج، ألمانيا، ص ٢٥٩ ، ٢٦٠

(١) ابن الجوري. مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ١٦٧، ابن قيم الجوزية - أعلام الموقعين عن رب العالمين، ج-١، ص ٩

(٢) حسن أحمد محمود العالم الإسلامي في العصر العباسي، مطبعة الاستقلال الكبرى، القاهرة، (د.ت)؛ د. بكر مصطفى تولة بني العباس، وكالة المطبوعات، الكويت، ط١، ١٩٧٣م، المثل تاريخ عصر الخلافة العباسية، دار الفكر المعاصر، بيروت، ط١، ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م، عبد المجيد أبو الفتح. التاريخ السياسي والحضري للخلافة العباسية، مكتبة حمدي، دمياط، (د.ت)

تميز به هذا العصر من القوة والازدهار، ولكن ما سوف نقف عنده هو تقسيم الحكم العباسي إلى عصرين متميزين، عصر أول تميز بالقوة والازدهار، وآخر وسم بالضعف والاحتطاط

وهو تقسيم يعتمد على نظرة جرنية أحادية للتاريخ، إذ اعتمد المؤرخون أصحاب هذه النظرة، جانباً واحداً من جوانب التاريخ المتعددة للحكم على عصور التاريخ العباسي، هو الجانب السياسي، فاعتمدوا ما حدث من ضعف سياسي وتفكك بعض أوصال الدولة العباسية وضعف بعض حلفاء المرحلة المتأخرة وفقدانهم السيطرة على مقاليد الأمور، وما صاحب ذلك من مظاهر، اعتمدوها أساساً لتقسيم الحكم العباسي إلى عصرين متميزين، عصر عباسي أول يسم بالقوة، وعصر عباسي ثاني يتصف بالضعف والضمور

باغفلت هذه النظرة جوانب أخرى من التاريخ لا تقل أهمية عن الجوانب السياسية إن لم تفهم. عني بذلك الجوانب الحصارية والعلمية، خصوصاً وأنا أعلم أنّ من غايات التاريخ السامية، رصد تطور الحضارة الإنسانية، ومدى إسهام الشعوب والأمم فيها، فالمرحلة المتأخرة من عمر الدولة العباسية، وإن عانت من الضعف السياسي، وبفرض عقدها، إلا أنه لا يستطيع أحد أن يكر أن جل العلوم الدينية والطبيعية، وإن كن بعضها قد نشأ في العصر العباسي الأول، لم تتم وتترعرع، ولم تزدهر، إلا في العصر العباسي الثاني، فكان بمثابة الرحم الذي تخلفت فيه الحضارة الإسلامية، وإن ذلك الضعف السياسي أتاح تنوع المنتج الحصارى هي شكله، وإن كان متوحداً في جوهره، فظهرت ثلاثة مراكز حصارية في بغداد والقاهرة، وقرطبة

رمع ذلك، وإن وافق هؤلاء المؤرخين في اعتماد المعيار السياسي أساساً للتمييز بين مرحلتين مختلفتين من عمر الدولة العباسية، فإننا نأخذ عليه أن الحدود المصطنعة بين هاتين المرحلتين (العصرين) فيها بعض التجاور.

اذ اتحدث جل الدراسات التي عرضت للتاريخ العباسي^(١)، من سنة (٢٣٢هـ / ٨٤٧م)،
نهاية للعصر العباسي الاول وبداية للعصر العباسي الثاني، وهي المرحلة الفاصلة بين عهدي
الوائق بالله، والمتوكل على الله، وتبعا لهذه النظرة، وذلك التقسيم، صُنف عهد الخليفة المتوكل
على الله (٢٣٢-٢٤٧هـ / ٨٤٧-٨٦١م) على أنه بداية عصر الصعف والانحطاط

رقد كان لهذا التصنيف أثره الواضح في رسم صورة باهتة - خلافا للواقع - لهذا الخليفة،
ولعهده، فالانطباع الأول لذي يخرج به المطالع لمعظم الدراسات المحدثّة عن التاريخ العباسي،
هو أن المتوكل خليفة ضعيف ليس له حول ولا قوة، وأنه كان ألموبة بأيدي قواد جيشه من
الأتراك، خلافا لما يخرج به الباحث من خلال المصادر المعاصرة والقريبه من عهد المتوكل، اذ
يجد الباحث نفسه إزاء واحد من خلفاء بني العباس الأقوياء، وعهده من أكثر العهود، إصلاحا

وإذا ما انعكنا من أسر هذه الدراسات التي اعتمدت قوالب جاهرة لحقب التاريخ الإسلامي،
وبالارتداد صوب المرحلة التي تحلقت فيها أحداث التاريخ العباسي، وحاولنا الإطلال عليها من
خلال المصدر الأصلية، والمراجع الصفيّة للتاريخ الإسلامي، يجد المرء نفسه امام خليفة لا يقل
عن أسلافه من الخلفاء العباسيين إن لم يبق بعضهم، وهو ما أكدّه أحد معاصريه من العلماء^(٢)،
حيث قال " الخلفاء ثلاثة أبو بكر الصديق قاتل أهل الردة، وعمر بن عبد العزيز رد مظالم بني

(١) أحمد الطهوي الحصرة الإسلامية في ظل الخلافة العباسية، الجهاز المركزي للكتب الجامعية، المد-صورة،
ط١، ١٩٧٩م، ص ٣٩، حسن أحمد محمود العالم الإسلامي في العصر العباسي، ص ٨٢، ح مني محمد د
سليمان النولة الإسلامية في العصر العباسي، دار عالم الكتب، قري-اص، ١٤٠٤هـ - / ١٩٨٤م، ص ٢١،
شكر مصطفى دولة بني العباس ج- ١، ص ٤٤: تانية صقر السلم في العلاقات العباسية البيرونية في العصر
العباسي الأول، المكتبة الفيصلية، مكة المكرمة، ط١، ١٤٠٦هـ - / ١٩٨٥م، ص ٢٥

(٢) إبراهيم بن محمد النيمي فاصلي البصرة، أحد علماء الحديث، وإن صغفه بعضهم، لم أقف له على تاريخ
وفاة، الطبراني المعجم الأوسط تحقيق. طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الد-سيبي،
دار الحرمين، القاهرة، ١٤١٥هـ - / ١٩٩٤م، ج- ٤، ص ١٣٠، ابن الجوزي العل المتناهية، تحقيق. في حلول
لنيس، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٠٣هـ - / ١٩٨٢م، ج- ١، ص ٢٩٧

أمية، والمتوكل محا البدع وأظهر السنن^(١)، وقال آخر " لما استحلقت المتوكل على الله، بخر في إصلاح العامة، والتفت إلى المطالم والمسجونين، والجبر لقلوبهم"^(٢)، وابتهج سياسة تأليف الناس بعد أن قلاهم وأعتهم الخلاء من قبله، فقال المتوكل معيراً عن ذلك " إن الخلفاء كانت تتصعب على الناس ليضيعوهم، وأنا ألبس لهم ليحيوي ويطيعوني"^(٣)، ففرب النجر والفلاحين والصناع وأغنى عليهم الأموال، وأراد إصلاح الأرض وإجراء الأقنية، وأجل أحد إحراج المعروض على المرووعات إلى ما بعد نضج الثمر^(٤)، وهو ليس خليعة صعباً كما يصوره بعض المؤرخين، إذ تمكن طوال عهده من تصويب الأخطاء السياسية والانحرافات الفكرية والمخالفات الإدارية، التي غرقت فيها الدولة، أو كانت، وأصبحت بالحلل أجهرتها في عهد أملافه، وهو شيء لا يتصدى له إلا خليعة قوي

مواجهة النفوذ التركي:

جاء المتوكل إلى الخلافة فوجد الأمر قد استبدت به القيادات التركية التي تمت وترعرعت في عهد المعتصم، ثم سيطرت وتحكمت في عهد الواثق، فاستبدت بالسلطة واستأثرت بالمال، وراد نفوذها في البلاط العباسي، وكل هو لاء يستجلبون إباء جلدتهم، لتدعيم مراكزهم السياسية والعسكرية، فحاول المتوكل الحد من هذه السيطرة، والكبح من ذلك النفوذ والاستبداد لهذه القيادات التركية المتسلطة، فجرد بعضهم من مراكزهم السياسية والعسكرية، وحاسبهم فيما حازوه من

(٢) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد، ص ٣١٢، ٣١٣، مرعي بن يوسف تنوير يسانر المظنين في مناقب الأئمة المجتهدين، ص ١٧٢

(٣) ابن وادراي تاريخ العباسيين، تحقيق المنجي الكعبي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م، ص ٥٧١

(٤) الأدهدي، سيد راع-لام النبلاء، ج ١٢، ص ٣٢، السيد-وطي، ذ-أري-ج الخ-لف-اء، ص ٣٩٨

(٥) يوسف الحش : تاريخ عصر الخلافة العباسية، ص ١٠٥

أموال بطرانيك غير شرعية فصادر بعضها^(١)، بل أنه عزم على اتحاد عاصمة جديدة للدولة تكون بعيدة عن سامراء^(٢)، والعراق، حيث تركز العناصر التركية، فوقع اختياره على دمشق وسار إليها سنة (٢٤٤هـ / ٨٥٨م)، إلا أنه كما تقول الروايات، استقل ماءها، فعاد إلى سامراء بعد شهرين من المقام بدمشق^(٣)

رقد أرغوت هذه الإجراءات صدور القادة الترك ضد المتوكل وظلوا يتربصون به حتى قتلوه^(٤)، ثم استبدوا بعد ذلك بالخلافة وسيطروا على الحلعاء، فأصبح الحلعاء بعد ذلك يسيرون حسب إرادتهم، ولذلك هب موت المتوكل ابتداء نفوذ الأتراك واستمر، ومعه ابتداء عصر الضعف السياسي للدولة العباسية، المعروف بالعصر العباسي الثاني^(٥)

(٣) يقول الذهبي انحرقت الأتراك عن المتوكل بمصادره وصيفا ونجا حتى اغالوه ، مد-ير أع-لام الذ-بلاء ، ج-١٢ ، ص ٣٨

(٤) هي في الأصل من رأى يذ-ه-ا المعتصم لتك-ون مق-را لجد-ه الأ-راك بعد أن ،عذ-و ف-ي بغداد هناك ، وشكا منهم أهلها للمعتصم ، وتقع بين بغداد وتكريت شرقي نهر دجلة ، بالقرب : معج-م الب-دان ، ج ٣ ، ص ٩٥

(١) عر على هل العراق أن تقتل عاصمة الخلافة عنهم، إلى الشام، فتطلب شاعرهم يزيد بن محمد -د المهدي- لدى المتوكل لنتيه عن الانتقال إلى دمشق قنلا

طش الشام يشمت بالعراق يا عزم الإمام على انشد لائق

فإن قدع العراق وسلكيه فقد نكي المليحة بلط-لاق ،

(٢) اليعقوبي تاريخ اليعقوبي، در صادر، بيروت، (دب)، ج-٢، ص ٤٩٢، الذهبي. مد-ير أع-لام الذ-بلاء، ج-١٢، ص ٣٨

(٣) ومن نتائج دراسة أجراها أحمد سعاد، حمد الحسن ، خلص إلى أن تحول منصب الخلافة من الهيئة والقوة إلى الضعف والإضعاف ، تم بصورة سريعة، وليس تدريجيا حيث كان منصب الخليفة العباسي منذ نشأة الدولة العباسية (١٣٢هـ / ٨٤٧م)، وحتى مقتل المتوكل سنة (٢٤٧هـ / ٨٦١م)، يتميز بالقوة، وأن الخليفة هو الشخص المباشر التصرف في إدارة شؤون الخلافة، دور العامة في الأحداث السياسية في العصر العباسي

ربما أغرى تدخل القيادات التركية في تولية الخليفة المتوكل على الله، بعد أن ترك أحواله الواقع الأمر دون أن يعهد إلى خليفة بعده، ثم قتل المتوكل بعد ذلك بأيديهم، ربما أغرى ذلك بعض المؤرخين^(١)، بتصوير أن المتوكل كان خليفة ضعيفا، جاء بأيدي الأتراك ثم ذهب على أيديهم، إلا أن ثمة سؤال يستوقف الباحث الموفق المنصف، ما الذي حدث على مدى خمسة عشر عاما، بين تولية المتوكل (٢٣٢هـ / ٨٤٧م)، وقبلة سنة (٢٤٧هـ / ٨٦١م)؟ ألم يجرد هؤلاء الأتراك وغيرهم من المتسلطين المسيئين استخدام السلطة، من سلطاتهم ونهوضهم؟ ألم يحاسبهم فيما انتهبوا من أموال الدولة، وفيما اغتصبوه من أموال الناس؟ ثم ألم يكن ذلك سببا في حقدهم عليه وتحلصهم منه؟

كف أعداء المتوكل على الله التوازن المختل في علاقة أهل الدمة بالمسلمين، بعد أن أهرط الحلفاء قبله في التسامح مع أهل الدمة، على نحو من العفلة، ألحق الضرر بالمسلمين، ونجور الحدود التي وصعها الله للتعمل معهم، حتى استحدوا على الوظائف المالية والإدارية في الدولة، وتحكموا في المسلمين وسموهم الزار العسف.

فتدخل العلماء لدى المنصور لمنع ظلم موطئيه من أهل الدمة للناس^(٢)، وقرئت شوكتهم بام المهدي، فانكر عليه العلماء تسليمه الأمانة التي حصه الله بها لأهل الدمة دون المسلمين^(٣)، وتظلم

من (٢٤٧هـ - ٨٦١م، إلى ٢٥٦هـ / ١٢٥٨م)، بحث منشور في مجلة كلية الآداب، جامعة المنصورة، العدد ٢٢، يناير سنة ١٩٩٨م.

(٤) يعون صابر محمد نياب، والحق أن تزيخ وفاة الخليفة الواقع بين المعتصم (٢٣٢هـ / ٨٤٧م)، هو اليدوية الحقيقية لتدخل النفوذ التركي، وتطغى في نفوس الدولة، فالواقع لم يعهد بعده بولاية لأمر، مما دفع الترك = لتجنون ابنه وتولية أخيه المتوكل على الله الذي منب معهود بهدي لإبراهيم - منهم، ١٤٢هـ - / ٨٥١م، الخلافة ونظم الحكم في الدولة الإسلامية، دار الأنصار، القاهرة، ١٤٠٠هـ - / ١٩٨٠م، ص ٦٨

(١) ابن قيم الجوزية أحكام أهل الدمة، تحقيق صبحي الصالح، دار العلم للملايين، بيروت، ط ٤، ١٤١٤هـ - / ١٩٩٤م، ج ١، ص ص ١٦٧، ١٦٨

(٢) المصدر نفسه ص ص ١٦٨، ١٦٩

أهل مصر لدى المأمور لما قدم مصر، ممن استخدم عليهم من النصاري^(١)، وعندما ولي المتوكل الخلافة كان قد استغل خطر موظفي الدولة من أهل الدمة، وأخذوا يعصبون أساس صياغهم ودورهم، فلامه العلماء في تركهم يعبثون بالمسلمين، وأفتوه بعدم جوار استعمال أهل الدمة في أعمال الدولة وتقديمهم على المسلمين^(٢)، فضلا عن أنه اكتشف، غشهم للمسلمين، ونصحهم لاعدائهم^(٣)، ومحاولة الإيقاع بين الخليفة وكبار معاوييه، فقد دخل سلمة بن سعيد النصراني^(٤)، على المتوكل، وكان يأنس به، فقال " يا أمير المؤمنين أنت في الصحاري والصيد، وخلقت معدن الذهب والفضة ومن يشرب في أية الذهب والفضة ويملؤها رهبا عوضا عن الفاكهة"^(٥)، ثم لما عرف المتوكل، حقيقة الأمر، أمر بعزل أهل الدمة من وظائف الدولة^(٦)، وبهامهم عن التشبه بالمسلمين في ملابسهم ومركبهم^(٧)، مسترشدا في ذلك بتوجيهات العلماء^(٨)

غير أن هذه الإجراءات التي اتخذها المتوكل ضد أهل الدمة لم تصل إلى حد الاصطهاد، كما رأى بعض الممبشرين^(٩)، إذ أن ما فعله هو تجريدهم من المكاسب غير الشرعية التي

(٣) ابن قيم الجوزية: أحكام أهل الدمة، جـ ١، ص ١٧٠، ١٧١

(٤) الخلال: أحكم أهل المال، تحقيق: سيد كسروي حس، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٤هـ - / ١٩٩٤م، ص ٥٦، ٥٤

(١) ابن قيم الجوزية: أحكام أهل الدمة، جـ ١، ص ١٧١، ١٨٧

(٢) سلمة بن سعيد النصراني: أحد كتّاب المتوكل، كان يفتن الأموال العامة، ويبحث بها، ولم يكتف بذلك، بل حاول الإيقاع بين الخليفة وبين المحلصين من أعرابه ليطلقوا له المجال، فيسخرود على الخليفة، إلا أن الخليفة -تبه لما يريد- معرله وصنذر أمواله الطبري: تاريخ الأمم والملوك، جـ ٥، ص ٣٥٨

(٣) ابن قيم الجوزية: أحكام أهل الدمة، جـ ١، ص ١٧١، ١٧٢

(٤) المصدر نفسه ص ١٧٢، ١٧٤

(٥) ابن قيم الجوزية: أحكام أهل الدمة، جـ ٢، ص ١٨٣، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٤١، ٧٤٢؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء، جـ ١٢، ص ٣٤؛ الميوطي: تاريخ الخلفاء، ص ٢٩٢

(٦) المصدر السابق ص ٧٦٠، ٧٦١

(٧) يقول " أرنولد " في كتبه الدعوة إلى الإسلام. لكن حال المسيحيين لم تكن قائمة على هذا التسامح الذي كان في خلفاء صدر الإسلام، فقد كانت تعرض أحيانا في سبيل خدمة المومنين المحلصين بعد -الحوالات التي-

حازوها، هي طال تفريط بعض الحلفاء، وعدم التزامهم بحكم الله تعالى فيهم، إذ أراد بهم الصغار حيث تكبروا على دينه ورسوله، وحيث نهى عن الاستعانة بهم في كثير من الآيات، قال تعالى "يا أيها الذين آمنوا لا تتحدوا بظانة من دونكم لا يآلوكم حيالا ودوا ما عنتم قد بدت البعضاء من أفواههم وما تحفي صدورهم أكبر"^(١)، كما أنها لم تمنع الحليفة من الوفاء بالتزام الدولة إرءهم، بل وإعانتهم من بعض الالتزامات المفروضة عليهم لدى عجزهم عن الوفاء بها، فانقضى عن يهود نابلس^(٢)، ديسارين من الخراج عندما شكروا إليه صحتهم وعجزهم عن أدائه^(٣).

والأهم من هذا وذاك أن المتوكل وضع حدا للاحتراقات الفكرية التي اغرقت المسلمين في بحر من الجدل والحيرة، وكانت تعصف بالمجتمع، وتأتي على بياضه من القواعد، فأوقف فتنة القول بخلق القرآن، وتنبع مروجيها من المعتزلة بعد أن جرّدهم من السلطات الواسعة التي تمتعوا بها في عهود أسلافه من لدن المأمور وحتى الواثق^(٤)، وواجه سائر البدع التي ظهرت في عصره^(٥).

تصديق الأهالي من غير المسلمين (أو أهل الذمة) بحجة صمان المزايا الاجتماعية السامية للمومنين، وقد قام بعض الحلفاء بمحاولات غير مجيدة لاقصدهم عن الوظائف العامة، فاصد-در المد-صورر (١٣٦-١٥٨هـ - / ٧٥٤-٧٧٥م) والمتوكل (٢٣٢-٢٤٧هـ / ٨٤٧ - ٨٦١م) مراسيم بهذا الصدد، أربولد الدعوة إلى الإسلام، ترجمة حسن إبراهيم حسن وآخرين، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ص ٧٠، انظر كذلك أحمد-د-ل-ين صحن الإسلام، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، (د ب)، ج-٧، ص ٤٨.

(١) آل عمران الآية ١١٧

(٢) نابلس مدينة مشهورة بأرض فلسطين، بين جبلين، وفيرة المياه بينهما وبين القدس عشرة فراسخ، ويظ-هر نابلس جبل ذكر أن اسم عليه السلام سجد فيه، وذهب البعض في تفسير اسمها إلى أنها كانت في الأسفل وإد فيه حية عظيمة تسمى لس، متعلبة على الوادي، فلحقوا عليها حتى قتلوها، وترعوا بجهد-ا، و-سمي المك-ال-ين بنابلس أي باب لس، يافوت معجم البلدان، ج-٥، ص ٢٨٨.

(٣) البلاذري. فتوح البلدان، تحقيق عيد الله أتيس الطباع وعمر الطبع، مؤسسة المعارف، بيروت، ١٤٠٧هـ - / ١٩٨٧م، ص ٢١٦.

(٤) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-١٢، ص ص ٣٥، ٣٦.

وفي المقابل مال إلى العلماء وقربهم إليه، وألح على من أبى منهم لإتيانه، فالتمس أحمد بن حنبل^(٣)، واستجلب ذا النون المصري^(٤)

وقد كانت هذه الإجراءات الإصلاحية التي قام بها المتوكل موضع إعجاب وتقدير العلماء والشعراء والمؤرخين، فقال أحمد بن حنبل " كان الناس في حوض من البطل واختلاف شديد يعتمدون فيه، حتى اهضمت الحلافة إلى أمير المؤمنين - يعني المتوكل - فتفى الله به كل بدعة، واتجلى عن الناس ما كانوا فيه من الدل وضيق المحابس، ووقع ذلك من المسلمين موقعا عظيما^(٥)

وعبر عن تلك أبصا علي بن إسماعيل^(٦)، حيث قال: " أطفأ المتوكل نيران البدعة، وأرقد مصابيح الفسقة^(٧)، وهو تعبير عن ارتياح العلماء ورصاهم عن عهد المتوكل، إذ كان رأيهم هو المعيار الذي تقاس عليه المراحل التاريخية استقامة وسقوطا قوة وضعفا، فهم لا يحبون ولا

(٥) واجه المتوكل البدع التي ظهرت في عهده، مثل التبرك بلقبور والأشجار، وسب المسمية، وغيره، من تلك تبرك بعض أهل قرير بشجرة بجوار مسجد الربيع بن حثيم، واجتماع بعض الرافضة على سب آل-صحية، البلازي فتوح البلدان، ص ٤٥١، ابن خلكر وفيات الأعيان، ج-١، ص ٣٥١

(٦) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد، ص ٣١٩، ٣٢٢، الذهبي سير أعلام النبلاء، ج-١٢، ص ٣٦

(٧) السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣٩٥

(١) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد، ص ٣٣٠

(٢) علي بن إسماعيل بن أبي بشر - إسحاق - بن سالم بن إسماعيل، ينهي سببه إلى أبي موسى الأشعري، ... مصنفات كثيرة في الرد على الملحدة والمعتزلة والرافضة والجهمية، وهو بصري سكن بغداد وتوفي بها سنة (٥٣٣٢هـ / ٩٤٤م) ، الخطيب تاريخ بغداد، ج-١١، ص ٣٤٦، ٣٤٧

(٣) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد، ص ٣١٣، ٣١٤

يدهون، ولا يحافون في الله لومة لائم، وأثنى عليه الشعراء لإنهائه فتنة القول بخلق القرآن فقال
البيهقي^(١)

رحمت الدين هذا بعد أن قد أراء فرقتين تخاصم إلى

فصمت الظالمين بكل أوص قاضى الظلم مجهول المكان^(٢)

وأكد ذلك المؤرخون سواء المعاصرون أو المتأخرون، فعدوا عهده امتداد لعصر القوة
والازدهار، فقال البيهقي^(٣) "نهى"
من أهل البلاد، ومن أحد في خلافة الواثق"، وقال خليفة بن خياط^(٤) "استحلف المتوكل فظهر
السنة وتكلم بها في مجلسه، وكتب إلى الأفاق برفع المحنة، وبسط السنة، ونصر أهلها"^(٥). وأكد
ذلك المؤرخون المتأخرون فقال ابن الجوزي^(٦) "ولي المتوكل فظهر الله به السنة وكشف تلك
العمة فشكره الناس على ما فعل" وورد على ذلك الذهبي^(٧)، فقال "في سنة (٢٣٤هـ - / ٨٤٩م)،
أظهر المتوكل السنة، ورجع عن القول بخلق القرآن، واستنقم المحدثين"

(٤) البيهقي اسمه الوليد بن عبيد بن يحيى بن عبيد الطائي البيهقي السبجي، يكنى بأبي خبطة شاعر ع صوره،
مدح الخلفاء والوراء، وقد أثنى على شعره معاصروه من الشعراء أمثال أبي تمام يمدح - يمدح - وفي مدحه
(٥٢٨٣هـ - / ٨٦٩م)، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج- ١٣، ص ٤٨٦، ٤٨٧

(٥) الميوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣٩٩

(١) تاريخ اليهودي ج- ٢، ص ٤٨٤، ٤٨٥

(٢) خليفة بن خياط العسفرى. يكنى بأبي عمرو. من تابعي التابعين في البصرة، أحد علماء الطبقات والتاريخ،
ومع ذلك قد اهتم بالحديث فرواه عن عدد من العلماء، أهم كتبه تاريخ خليفة بن خياط والطبقات، توفي سنة
٢٤٠هـ - / ٨٥٧م، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج- ١١، ص ٤٧٣، ٤٧٤

(٣) الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج- ١٢، ص ٣٩

(٤) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٣١٢

(٥) الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج- ١٢، ص ٣٤

وعلى مستوى العلاقات الخارجية، استعادت الدولة العباسية في عهد المتوكل هيبتها، وقرى مركزها في مقابل القوى المحيطة بها، فأعاد المتوكل تنشيط الجهاد بعد أن توقف تماماً في عهد الواثق^(١)، فافتتح مدينة بلزة^(٢)، في المغرب في مستهل خلافته^(٣)، وأخصع إقليم البجة^(٤)، سنة (٢٤١هـ / ٨٥٥م)^(٥)، وانتصر على الروم سنة (٢٤٦هـ / ٨٦٠م)^(٦)، وبلغ من اهتمام المتوكل بالجهاد أن حدثت الامبطون البحري الإسلامي، فراد في عدد سفته وشحتها بالجنود^(٧)، وحصن العواصم^(٨)، و الثغور^(٩).

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٧، ص ص ٣٢٤، ٣٣١، ٣٣٢، ابن شداد الأعلاق الحطية، ص ص ٢٦٥، ٢٦٦

(٧) بلزة مدينة بالمغرب على شاطئ البحر، في أرض تعرف بالأرض الكبيرة بينها وبين برقة مـ سيرة حمـ سه عشر يوماً، كل أهلها بصري من غير الروم، غزاها جيلة مولى الاعلي فلم يقدر عليها، ثم غزاها خلفـ وون البربري، فسحقها أول خلافة المتوكل على الله، البلاذري فتوح البلدان، ص ٢٢٨

(٨) البلاذري فتوح البلدان، ص ٣٢٨

(٩) البجة نسبة إلى البجاة، وهم أمم عظيمة تغطي النوبة، وهي تفصل بين العرب والحيش، ومبنتهم يقال لهمـ هجر، يأتيها الممنون للتجارة، وأهل البجة ليس لهم بيوت، إنما ينزلون خياماً من الجلود، مكر البعقوبي أنهمـ لا دين لهم، يأكلون الدرة، ويتعرون لحدهم، ويحربون على الجمال، البعقوبي كتاب البلدان، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م، ص ١٩٥، يفتوت معجم البلدان، ج-١، ص ٤٠٣

(١) البلاذري فتوح البلدان، ص ص ٣٣٤، ٣٣٥

(٢) الادبي سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٣٤

(٣) البلاذري فتوح البلدان، ص ٢٢٣

(٤) العواصم من عاصم يعصم عصماً، فهي مفرد عاصمة بمعنى متعة، والعواصم التي نحن بـ صدد الحديث عنها، بلاد بين المسميين والروم قصبتها أنطاكية، وهي مدن حصينة، سميت بذلك لأنها تعصم المسلمين مـ عن عدوهم، ابن منظور لسان العرب، ج-٤، ص ٢٩٧٩

(٥) البلاذري فتوح البلدان، ص ص ٢٣٣، ٤٦٧، الثغور جمع ثغر وهو في اللغة كل فرجة في جبل أو بطـ واد أو طريق مسلول، ويوصف به العم، وبالذات ما تقام من الأسوار، ويقصد به هـ أطـ راف البذلـ دار الأدبي يخشى عليها خطر العدو برا وبحرا، فهو على ذلك ما يلي دار الحرب، ويدـ صلها مـ بـ بلاد المـ سلميين،

وإذا كان البعض قد اتخذ من بداية التفكير السياسي مبررا للتقسيم إلى عصرين متميزين، عصر قوة، اتسمت فيه الدولة بالتماسك، وعصر ضعف بدأت أوصال الدولة تتفكك، حتى انصى إلى انحراف عقدها، وتناثر الدويلات المستقلة هنا وهناك، فإن هذا لم يحدث ابتداء من عهد المتوكل بل بدأ مع ظهور الدولة، وفي عصر الخلفاء الأوائل الذين وصفوا بالقوة، ووصف عصرهم بالعصر الذهبي للدولة العباسية، فالامويون استقلوا بالأندلس سنة (١٢٨هـ / ٧٥٥م)، في عهد المنصور، وبنوا مدراراستقلوا في مجلماسة بالمغرب الأقصى سنة (١٤٠هـ / ٧٥٧م)، أيضا في عهد المنصور، وفي خلافة المهدي استقل الحوارج الأياضية بالمغرب الأوسط (١٦٠هـ / ٧٧م).

رأسوا الدولة الرسمية^(١)، وأسس الادارسة لهم دولة في المغرب الأقصى ابتداء من سنة (١٧٢-٢٦٤هـ / ٧٨٩-٩٧٥م)، في خلافة الرشيد^(٢)، ومثلهم الأغالبة، (١٨٤-٢٩٦هـ / ٨٠٠-٩٠٩م)^(٣)، وهكذا فإن حركات الاستقلال عن الدولة العباسية قد بدأت مع ظهور الدولة، ولم تبدأ في عهد المتوكل

ثم إن امتداد خلافة المتوكل على مدى خمسة عشرة عاما، ما كانت لتستمر لو أن فيه شيء من الضعف، ثم لم أن نتساءل، إذا كانت هذه صفات المتوكل، وذلك بهجه وسياسته، وتلك مجريات الأحداث في عهده، وذلك رأي معاصريه، والمؤرخين بعد ذلك فيه، فلماذا يوضع عهده ضمن العصر العباسي الثاني الذي رسم بالضعف؟ ثم من الذي وضع هذا التقسيم وتلك الحدود الفاصلة بين عصور التاريخ، ومعايير تقسيم الحكم العباسي إلى عصرين؟ أليس بنرا يصيب ويخطئ؟ وهل هذه التقسيمات مقدسة بحيث يحظر على الباحث الاقتراب منها والتعاطي معها، واستقراء مبرراتها؟ ثم لماذا يلزم أنفسنا بهذه التقسيمات ما دامت مبرراتها غير مقنعة؟ وغير ذلك من الاسئلة التي تجول في ذهن الباحث لهذه المرحلة من التاريخ الإسلامي، وعليه فقد يسمح له

ابن منظور لسان العرب، ج-١، ص ٤٨٦؛ احمد عطية القلموس لإسلامي، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط١، ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م، ج-١، ص ٥٣٨

المعرض السابق لتحديد بهية العصر العباسي الاول يتجاوز الفترة الزمنية التي اصطلح على انها نهاية للعصر العباسي الأول وهي سنة (٢٣٢هـ / ٨٤٧ م)، إلى الدحول في عصر المتوكل، وعنده امتدادا للعصر العباسي الأول، عصر قوة الخلفاء والدولة، وعليه فمسنة (٢٤٧هـ / ٨٦١ م) هي التاريخ الفاصل بين العصرين العباسيين الأول والثاني

(١) الحريري. مقامات ابناء النيساب للمغرب العربي * النوبة الرسمية "، مكتبة الشهاب، القاهرة، ط١، ١٣٩٩هـ - / ١٩٧٩م، ص ص ١٩١، ٢٠٠

(٢) انظر حسن علي حسن تاريخ المغرب العربي (عصر الولاة) ، مكتبة الشهاب ، القاهرة ، ط١ ، د.ت ، ص ١٧٧

(٣) انظر حسن علي حسن تاريخ المغرب العربي (عصر للولاة) ، ص ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦

الفصل الأول

موقف العلماء من الدعوة والثورة
العباسية

موقف العلماء من الدعوة والثورة العباسية

١ - مبتدأ الدعوة العباسية

١ - وصية الإمام أبي هاشم

٢ - عوامل نجاح الدعوة والثورة العباسية .

أ - استعادة العباسيين من خطأ الحركات التي قادها العلويون ضد الأمويين

ب- استمرار العباسيين أخطاء الأمويين

* النزاع بين أفراد البيت الأموي .

* إقحام للأمويين أنفسهم في النزاع بين اليمانية والقيسية

ج - اشتداد معارضة الحوارج

٣ - موقف العلماء من شرعية الدعوة والثورة العباسية

أ - موقف العلماء من شرعية ومبررات العباسيين في الخلافة

ب- مبررات العباسيين للثورة على الأمويين .

* تصوير الأمويين على أنهم معتصمين بالخلافة ، وتشويه صورتهم لدى الناس

* إثبات أحقية العباسيين بالخلافة

* رأي العلماء في شرعية الدعوة والثورة العباسية .

٤ - مشاركة العلماء في الدعوة والثورة العباسية .

٥ - موقف العلماء من تعامل العباسيين مع الأمويين إبان الثورة ، وبعدها :

أ - موقف العلماء من قتل بني أمية

* درو شيعة العباسيين في تحريضهم على قتل الأمويين .

ب- موقف العلماء من مصادرة أموال بني أمية

٦ - موقف العلماء من تعامل الدولة مع رجال الدعوة والثورة العباسية

أ - أبو سلمة الخلال

ب- أبو مسلم الحارثي

موقف العلماء من الدعوة والثورة العباسية

١ - مبتدأ الدعوة العباسية

استثمر العباسيون الظروف التي مرت بالدولة الأموية، خصوصاً في الثلث الأخير من عهدها، لبيتوا دعائهم وبيدوا الدعوة، بعد أن أحاطواهم بالمصرية والكتما، مستفيدين من أخطاء واحداً كل الحركات الخارجة على الأمويين لاسيما تلك الحركات التي ترعها آل البيت وساندتها ثم خذلتها - في الوقت نفسه - شعبة آل البيت

وترجع جل المصادر التاريخية مبتدأ الدعوة العباسية إلى خلافة 'عمر بن عبد العزيز' وتحديد سنة (١٠٠هـ / ٧١٩م) في كل من الكوفة وخراسان^(١)

وقد يشير هذا التوقيت إلى أن الدولة الأموية قد حققت من قبضتها، ومن أساليب مواجهتها للحارجين، بالحوار فقصوا التفاوض مع الخليفة عمر بن عبد العزيز وقالوا "ما ينبغي لنا أن نقاتل هذا الرجل"^(٢)، كما أن رسائل عمر بن عبد العزيز تنابعت إلى الولاة محدرة إليهم من الظلم والأحد بالظنة والريب، وهي ظروف مناسبة لإنهاء أي تمرد أو رغبة في تغيير نظام الحكم لأولئك الذين يخرجون لتغيير المنكر وللأمر بالمعروف لا للتغيير في ذاته، وليس للاستئثار بالسلطة، كما

(١) السبوري الأحمدي الطوال، تحقيق عبد المعص عمر، جمال الدين الشيال، دار إحياء الكتب العربية، ع-ب، ليبي الحلبي، القاهرة، ١٣٧٩هـ / ١٩٦٠م، ص ٣٢٢، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٥، ص ٣١٦، المسعودي التنبيه والإشراف، دار صعب، بيروت، دت، ص ٣٣٨

(٢) ابن الجوزي سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز، دار المنار، القاهرة، ط١، ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م، ص ٤٥

إنها في الوقت ذاته فرصة مواتية لأولئك الطامحين في الحكم المتحريين له، لتحرك دور الحواف من العقاب والتكيد، بعض النظر عن مدى صلاح الحليفة وعمله

رقد كانت هذه التهدة سبيلا إلى دفع العباسيين في سبيل دعوتهم حيث رأوا أنهم أحق بالخلافة من بني أمية، وإن الأمويين ما هم إلا معتصبون لذلك الحق منهم، ولذلك سعوا إلى إعادة الحق إلى نصابه

أ- وصية أبي هاشم :

رجد بنو العباس الفرصة مهيأة لتحقيق طموحهم في الخلافة عسى توفي أبو هاشم^(١) الذي عده الكيسانية^(٢) إماما لهم، كأهم شخصية يجتمع عليها الشيعة، فذكروا أن با هاشم قد تنازل عن حقه في الإمامة بموجب وصية أوصى بها إلى محمد بن علي^(٣) جاء فيها "أنت صاحب هذا الأمر

(١) هو عبد الله بن محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب يكتب إلي هاشم، كن صاحب علم ثقة، وكان الشيعة قد اتفقوا عليه، لكنه أوصى قبل موته بالإمامة إلى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، قائلا أنت صاحب هذا الأمر وهو في ذلك، وصرف الشيعة إليه وفتح إليه كتبه وزياراته، وعلى هذا يبي العباسيون إحدى دعائم دولتهم، ثم مات بالحفصة في خلافة سليمان بن عبد الملك، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٥، ص ٣٢٨

(٢) الكيسانية نسبة إلى كيسان مولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب "رسمي الله عنه، كسانه كان تلميذا لمحمد ابن الحنفية، يعتقد بإمامته وإحاطته بالعلوم كلها بما في ذلك علم الفناويل والباطن والافلق والأنهر، وقد قال الكيسانية بنفاخ الأرواح والرجعة بعد الموت ثم اعتقدوا بعده بابنه أبي هاشم عبد الله، ثم من بعده محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن موسى، ثم من بعده إلى ابنه إبراهيم الإمام ابن محمد بن علي، ثم من بعده إلى ابنه أبي العباس المفاح عبد الله ابن الحنفية، الشهير سناني: الملل والنحل، تحقيق محمد سعيد كيلاني، دار الجيل، بيروت ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م، ج- ١، ص ١٤٧، ابن خلدون، كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م، ج ٣، ص ٢١٢

(٣) محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، أحد عبد قريش وقرء التابعين، وهو إمام الدعوة العباسية ومداحيه، فقد توافقت إليه الشيعة بالشام ابتداء من سنة (١٠٠هـ / ٧١٩م)، فرسل من أصطفي منهم قراء ودمشق، توفي سنة (١٢٤هـ / ٧٤٢م)، وإن كان ابن حبان قدّم ذكره وفتحه إلى سنة (١١٣هـ - / ٧٣١م)، الديوري. الأخبار الطوال، ص ص ١٣٢، ١٣٨، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٥، ص ٥١٢، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ٧٧، الذهبي تاريخ الإسلام، حققه عمر عبد السلام ز- دمر، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١٤١١هـ / ١٩٩١م، ج- ٨، ص ٢٢٥

وهو في ذلك^(١)، وصرف الشيعة إليه في خلافة "سليمان بن عبد الملك"^(٢)، ثم انتقلت الوصية إلى إبراهيم بن محمد "الأمام"^(٣)، ومن بعده إلى أخيه أبي العباس^(٤)

بهذا تَرى العباسيون حقهم في الخلافة، كما يرون، ومهما كانت هذه الطرائق متوافقة أو غير متوافقة مع الأساس الشرعي لاحتياز الحاكم في الإسلام، ومهما كان فيها من العموص، ومهما شابهها من ظلم وقتل وتشريد، فلن العباسيين قد وثبوا على الخلافة، وفق مبدأ التغلب، وهو أمر لم يندعوه، إذ تكرر وصول أكثر من خليفة إلى منصب الخلافة قبل العباسيين ابتداء بمعوية بن أبي سفيان، ثم عبد الله بن الزبير، وعبد الملك بن مروان، ويزيد بن الوليد، ثم مروان بن محمد^(٥)، ثم جرت طبيعة التغلب إلى غايتها في العصر العباسي^(٦)

وبالرغم من أن اتخاذ القوة وسيلة للوصول إلى السلطة لا يتسجم مع القيم السياسية في الإسلام، إلا أن بعض العلماء في العصر العباسي لأول كانوا لا يرون بها بأساً، إذ كان سيتروك عليها حق الدماء وإشاعة الأمن والطمأنينة، وإرساء قواعد الاستقرار، والعدل، بشرط أن يجمع الناس عليه، وهو إجماع فرار، فقد أجاز ذلك الشافعي، حيث قال "كل من غلب على الخلافة بالمعيف حتى سمي خليفة ويجمع الناس عليه فهو خليفة"^(٧)

(١) ابن سعد السبقات الكبرى، ج-٥، ص ٣٢٨، ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق، ج-٣٨، ص ١٧٣ وذكر الوصية بصيغة أخرى لدى ابن الأثير، الكامل في التاريخ، دار صادر، بيروت، ط٢، ١٤١٥هـ - - / ١٩٩٥م، ج-٥، ص ٤٠٨

(٢) ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق، ج-٣٨، ص ١٧٣

(٣) إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي (الإمام) يكنى بأبي عبد-حاق، انتقلت إليه الإمامة بوصية من أبيه محمد بن علي، الذي بدوره حازها بوصية من أبيه -محمّد بن محمد- ابن الحسين، كان بالحمية مميّز الدعة والتفاعة، دون أن يعلم اسمه، إلى أن ظهر له أنه هو هاشم مروي بن محمد، فعهد بالأمر بعده إلى أخيه السفاح، الذهبي سير اعلام النبلاء، ج-٥، ص ٣٨٠، ٣٧٩

(٤) ابن خلّون كتاب المعبر وديوان المبتدأ والخبر، ج-٣، ص ٢١٢

(٥) الديبوري. لاخبار الطوال، ص ٣٥١

(٦) ابن خلّون مقامة ابن خلّون، ص ٢٠٨

(٧) البيهقي مناقب الشافعي، ج-١، ص ٤٤٨

لما الوصية التي ادعاه العباسيون، فهي حتى وإن صحت، فإنها لا تسوغ لهم حكم المسلمين لأنها وصية ممن لا يملك حق تعيين الخليفة، إذ إن هذا الحق للأمة وليس حكراً لعرد، أو لبيت ما

٢- عوامل نجاح الدعوة والثورة العباسية

تجمعت عوامل عدة في أواخر الثلث الأخير من العهد الأموي، وساعدت على نجاح الدعوة العباسية، كل منها استعادة العباسيين من مجمل تحارب حركات الحروب على الأمويين التي سبقتهم، خصوصاً تلك التي قادها أفراد من آل البيت، كما أحسوا استثمار الأخطاء الكثيرة التي وقع فيها الأمويون، في العقد الأخير من عمر دولتهم، فضلاً عن التزامهم منهج السرية والكتمل، وغير ذلك

أ- استعادة العباسيين من أخطاء الحركات التي قادها العلويون ضد العباسيين:

كانت الحركات العلوية التي خرجت على الأمويين في مجملها، حركات فردية، متسرعة يعورها الإعداد والتنظيم الجيد، وتنتقل إلى السرية اللازمة لأي حركة تطمح إلى السلطة في ظل نظام قوي قائم ومسيطر، فضلاً عن كونهما جاءت استجابة لرغبات وأهواء الشيعة، الذين كانوا دائماً ما يبصرون الأئمة من آل البيت، ثم يدعونهم للخروج، ويدعون الناس للخروج تحت لو أنهم، ثم يكسبون على أعقابهم، تاركين من أغروهم بالخروج يوجه بمفرده، مصيراً قاسياً أمام جيوش دولة قائمة ممكن لها، سور أن يأخذ قادة هذه الحركات من آل البيت عبرة من التجارب السابقة لأسلافهم، لذلك كن مال هذه الحركات إلى العشل، محطنة وراءها، إلى جانب إراقة دماء أئمة آل البيت وإعطاء صورة قائمة عن العصر الأموي، الصعائل والإحس والكراهية والفرقة والنصدع في كيان الأمة^(١)

(١) شهد العصر الأموي عدداً من المحاولات، العلوية، لخروج على الخلافة الأموية، بتدريس م. ش. يعهم، خصوصاً أهل الكوفة، إلا أنها في مجملها لم يكتب لها التوفيق، ابتدأت بخروج الحسين بن علي بن علي بن زيد بن معاوية سنة (٨٦١-٦٨١م)، وخروج زيد بن علي بن الحسين بن هشام بن عبد الملك سنة (١٢٢هـ / ٧٤٠م)،

لذلك كله استفاد العباسيون من هذه التجربة التي مر بها آل البيت، فاتحدوا في دعوتهم مدحج السرية والكتمان، واحكموا تنظيمها، واختار المكان المناسب لبيتها وإخراجها^(١)، مستغلين عواطف شبيعة آل البيت، فدعوا إلى الرضا من آل محمد واستفادوا من تركيز الأمويين على آل البيت الذين وصعتهم الدولة الأموية تحت المجهر، بينما كان العباسيون إلى حد ما بعيدين عن صوبهم غير متهمين على دولتهم، فأتاح ذلك لهم حرية الحركة والدعوة

ب- استثمار العباسيين أخطاء الأمويين:

حسن العباسيون استثمار الأخطاء التي وقع فيها الأمويون، تلك التي أدت إلى إضعاف دولتهم ومكنت لأعدائهم منهم، ثم أدت في نهاية الأمر إلى زوالهم

ربطرة عامة للعصر الأموي، وللتلث الأخير منه بالذات، نجد أن هناك عوامل تجمعت وأسهمت في افلات الأمر من بني أمية، ووصعت نهاية دولتهم، تمثلت في تعاقم النزاع بين أفراد البيت الأموي، وتزايد حدة الصراع القبلي، واشتداد صراوة الحركات المعارضة خصوص الحوارج، إلى جانب إهمال الأمويين استقصاء شؤون الدولة ومعرفة أخبار أعدائهم، فصلا عن انصرافهم، أو الكثير منهم، إلى حياة الترف والدعة، وتخاذل أنصارهم عنهم

• النزاع بين أفراد البيت الأموي:

شهد للتلت الأخير من العصر الأموي نزاعا مريرا وتداقصات حادة بين أفراد البيت الأموي، وبالرغم من أن هذه التداقصات كانت موجودة منذ البداية، كما

تمكّل الأمويون منه فقتلوه، الديوري الإخبار الطوال، ص ٢٥٢، الطبري: تاريخ الأمم والملوك، ج ٥، ص ٤٩٨، انظر عبد الشافي عبد اللطيف دراسات في تاريخ الدولة الأموية، الجريسي، القاهرة، د.ت، ص ص ١٥٢، ١٤١ . (٢) ولي العباسيون الخلافة بمساعدة مسلمي العرب خاصة، (وحن لا يوافق المؤلف في قصره م- سائدة الذرة على مسلمي العرب، وأظنه يعني أهل حرامس، التي كانت المعمل الذي تقاطعت فيه الدعوة وبيدات مد- الثورة، لأن المقصود بأهل حرامس كل من استقر فيها من العرب والفرس)، جريسيوم ح- صورة العرب، ترجمة عبد العزيز توهيق جاريد وعبد الحميد الحادي، مكتبة مصر بالمجالة، القاهرة، (د.ت)، ص ٢٠٠

هي في أي دولة، أو أسرة حاكمة إلا أنها لم تطب على السطح إلا في الثالث الأخير من عهد
النبوة

ركن منشأ هذا النزاع، في الغالب، يعود إلى أساليب تداول السلطة، فقد جرت سياسة
الأمويين على تولية العهد لأكثر من شخص، فكان ولي العهد الأول عندما تزول إليه الخلافة،
يعمد إلى عزل ولي عهده، ثم يعقد ولاية العهد لابنه، وكان هذا يوغر صدر ولي العهد المخلوع
على الخليفة، ويريد حدة التباينات بين أفراد البيت الأموي، ويوجج نار النقرة المكبوتة ويوارع
الانتقام والانتفاص متى ما لاحت الفرصة، فعقب موت هشام بن عبد الملك سرعان ما انقطع عقد
بني أمية، واستثمرت الخلافات فيما بينهم، وأصبحت الخلافة مطمحاً لكل متطلع يأتمن في نفسه
القوة والقدرة على منارعتها^(١)، فكثرت المتعلبون، وأحدثت الخلافة بالتعصب، لاسيما في العشر
سبيل الأخيرة من عمر النبوة، فحرج يزيد بن الوليد بمشقة على الخليفة لأموي الشرعي الوليد
ابن يزيد (١٢٥ - ١٢٦ هـ / ٧٤٣ - ٧٤٤ م)^(٢)، وكان هذا أول تحدٍ لفكرة شرعية الخلافة،
يوصفها موسعة سياسية دينية من المعروف أن يكون لها هيبتها وقيمتها في العصر الأموي،
ولأن الذي قتل كان خليفة له ببيعة في الاعاق ومستحلف من خليفة مبايع، ولأن قتلة الخليفة كانوا
أمويين، فقد بدر هذا الحادث بدور الخلاف والشقاق والتصدع في البيت الأموي، فافترق البيت
الواحد إلى فرق وأحزاب متنافسة متناحرة

وتحفر مروان بن محمد (١٢٧-١٣٢ هـ / ٧٤٥-٧٥٠ م) للانقضاء على الخلافة^(٣)، وإزاحة
الخليفة المعتصم يزيد بن الوليد سنة (١٢٧ هـ / ٧٤٥ م)، فحل بمشقة متعلبا، وقتل خليفة إبراهيم

(١) انظر حسن إبراهيم حسن. تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي، دار الجيل، بيروت،
١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م، ج ٢، ص ١٢. عمر أبو النصر. الأيام الأخيرة للنبوة الأموية، المكتبة الأهلية،
بيروت، ط ١، ١٣٥١ هـ / ١٩٦٢ م، ص ٣٣٤، ٣٣٥

(٢) المسعودي مروج الذهب ومعادن الجوهر، حققه محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت،
١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ج ٣، ص ٢٣٩، انظر كذلك النعماني سقوط النبوة الأموية وقديم الدولة العباسية،
حققه حمدي الساعدي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤١٦ هـ / ١٩٩٥ م، ص ٥٠

(٣) وقد كتب إليه الخليفة يحضره من ذلك قاتلا. "أم بعد فاني أراك تقدم رجلا وتوخر أخرى فإذا أتاك كتيبى هذا،
فاحتد على أيهم شئت؟"، الجاحظ البيان والتبيين، دار التراث العربي، بيروت، (د ت)، ج ١، ص ٢٠٣

بن الوليد سنة (١٢٧هـ / ٧٤٥م)^(١) ومن والاه من أهل بيته وقواده^(٢) ورغم أن أهل الشام قد اجمعوا على مروان بن محمد وبايعوا له إلا أن بعض أفراد البيت الأموي امتنعوا على البيعة ودارعوه الأمر^(٣)، كما توارى عنه بعض العلماء، خوفاً من بطشه فهرب محمد بن راشد الخراعي^(٤) إلى العراق وظل متحفياً بها حتى قامت الثورة العباسية وقتل مروان بن محمد سنة (١٣٢هـ / ٧٥٠م). وسقطت الدولة الأموية^(٥)

• إقحام الأمويين أنفسهم في الصراع القبلي بين اليمانية والقيسية :

كم جنت الدولة الأموية ثمرة الاتفاق والانسجام والاتصاف الذي كن سمة جند الشام، المكور أصلاً من اليمانية^(٦)، والقيسية^(٧)، في أول عهد الدولة، عندما احسن حلفاؤها التعامل مع هاتين القوتين على أساس من العدل والتوازن، والقوة المفضية إلى حسن التحكم بها والسيطرة

(٢) إيراهيم بن الوليد بن عبد الملك يكنى بأبي إسحاق، القرشي الأموي يبيع بالخلافه بدمشق عدد ٥٠٠٠ و١٠٠٠٠. يريد بن الوليد، مكث خليفة سبعين ليلة، ثم طعن ووليها مروان بن محمد، فأخذه وأودعه السجن وظل فيه حتى سنة ١٣٢هـ / ٧٥٠م)، ثم قتل يوم الأربعاء، الدهي سيز أعلام النبلاء، ج-٥، ص ٣٧٧

(٤) المسعودي مروج الذهب، ج-٢، ص ٢٢١

(٥) المصدر نفسه، ج-٣، ص ٢٤٧

(٦) محمد بن راشد الخراعي المكنى بأبي يحيى، أصله من دمشق لكنه سكن البصرة، أحد كبار العلماء، ومن تابعي التابعين، فقد روى عن مكحول وعن غيره من التابعين، وروى عنه ٤٠٠٠ من أئمة الأئمة وروى عنه وعبد الله بن المبارك، وعبد الرارق المصملي، وغيرهم، وقد اتوا عليه ثناء طيباً، توفي محمد بن راشد بعد سنة (١٦١هـ / ٧٧٨م)، ابن عسكرك. تاريخ مدينة دمشق، ج-٥٢، ص ٤، ٦، ١٦.

(١) الخطيب البغدادي تاريخ بغداد، ج-٥، ص ٢٧٧

(٢) اليمانية نسبة إلى اليمن واشتقاقاً منها، والمقصود باليمانية هنا، مجمل القبائل المنتمية إلى اليمن والتي استقرت بالشام وسكنت معاوية في تثبيت أركان دولته، وكانت قوام الجيش الإسلامي في العهد الأموي، وكانت في الغالب من قبيلة كلب، ابن منظور لسان العرب، ج-٦، ص ٤٩٧١

(٣) القيسية نسبة إلى قيس، ومعنى القيس الشدة ومنها أمرؤ القيس، أي الرجل الشديد، أو رجل الشدة، والنسبة القيسية إلى قيس عجلان بن مضر بن نزار، ولذلك فالقيسية يدعوا بالمصرية والبربرية، وفي العهد الأموي، أطلق على قبائل الشمال القيسية، معيل قبائل الجنوب اليمانية، وكانت القيسية واليمانية قوام الجيش الأموي، ابن منظور لسان العرب، ج-٥، ص ٣٧٩٤

عليها، حيث تمكنت من توجيه هذه القوة التي مثلت عصب الجيش الأموي لإرساء دعائم الدولة، ولخدمة أهداف الإسلام، أصبحت هاتين القوتين (اليمانية والقيسية) عبئاً ثقيلاً يوء به كاهل الدولة، عندما أسىء التعامل معها، وفقدت الدولة السيطرة عليها، والقدرة على توجيهها، لخدمة مصالحها، وعندما أقحمت الدولة نفسها في صراعاتها ومنازعاتها، فدعمت هزيباً على الفريق الآخر فاستعنته

ركن الأمر في ذلك يختلف من خليفة إلى آخر، فكان كل خليفة يتحارب إلى أحد الفريقين هيندي رجاله، ويؤثرهم بالمناصب، ويعدق عليهم الأموال، فانحازت اليمانية إلى مروان بن الحكم في صراعه مع عبد الله بن الزبير، في حين ساندت القيسية ابن الزبير^(١)، وخمدت نار هذا الصراع بين القيسية واليمانية بعد ذلك

سرعان ما عاد من جديد عندما انحاز يزيد بن عبد الملك مع القيسية ضد اليمانية، فخرج عليه يزيد بن المهلب^(٢)، في اليمانية، فتعصب على البصرة^(٣)، إلا أن الدولة الأموية في عهده كانت ما تزال قوية فتعلب الخليفة على هذا التمرد، واستمر الأمر كذلك في خلافة هشام بن عبد الملك إذ سرعان ما تاجحت نار العصية من جديد في عهد خليفته الوليد بن يزيد الذي، أهدى على نفسه اليمانية، فاستعدهم، وهم كما يقول الطبري^(٤) " عظم جد هـل انشام "، فهاجمته اليمانية وقتلوه^(٥)،

(٤) علي حبيبة الميسور في التاريخ، مكتبة الشباب، القاهرة، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م، ص ١٢

(١) يزيد بن المهلب بن أبي صفرة يكنى بأبي خالد، من قبيلة الأزد اليمانية، ولي المشرك بهـ. د أبيه المهلب، ثم ولي البصرة لتسليمان بن عبد الملك، حتى عزل بهـ. د بن عبد العزيز، بهـ. دي بن أمية، وطلبه ومجده، وكل الحجاج قد عـ. رله قبل ذلك وعـ. د، ثم عـ. د، وقـ. ل هـ رب، من حبـ. د، وهو مشهود له بالسجاء، قتل في مواجهة مع مسلمة بن عبد الملك، عندما تـ. رعم العـ. طفيـ. دة في تمرد ضد يزيد بن عبد الملك سنة (١٠٢ هـ / ٧٢٠ م)، الدهـ. ي سير أعلام اللهـ. بلاء، جـ. د، ص ص ٥٠٣، ٥٠٦

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ. ٥، ص ص ٢٢٥، ٢٢٦

(٣) المصدر نفسه، ص ٥٣٨

(٤) المصدر نفسه، ص ٥٥٤

وتنصبوا مكانه ابن عمه يزيد بن الوليد، الذي ادناهم منه^(١)، واستعدى القيسية حتى انه قال "لولا انه ليس من شائي سفك السماء لعاجلت قيما، فوالله ما عرت الا نزل الإسلام"^(٢)، ثم وثب اليمانية يدافعون عنه ضد ثورة قادها ابن عمه مروان بن محمد^(٣)، تدفعها رياح الانتقام وتساندها القيسية، الا ان يزيد بن الوليد توفي^(٤)، قبل ان يتم لمروان ما دبر له فوثب على حليفته ابراهيم بن الوليد، وقتله سنة (١٢٦هـ / ٧٤٤م)^(٥)، ثم يوبع بالحلقة سنة (١٢٧هـ / ٧٤٥م)، وقرب القيسية، وأبعد اليمانية^(٦).

ركن يزيد من حدة هذا الصراع ويلهيه الشعراء والخطباء، فقد كان لقصائدهم وحطبتهم تأثير النار في الهشيم^(٧)

وفي نهاية عهد الدولة انتقل الصراع بين اليمانية والقيسية في الجيش لأموي إلى حراسان، فكان من اهم العوامل التي أدت إلى الانهيار السريع والتمرق للشوة^(٨)، وقد استغل دعاة بني

(٥) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٥، ص ٥٤٢، ٥٤٤، انظر عبد الشافي عبد الصفيح، محمد جبر أبو سعدة التاريخ الإسلامي من ظهور الإسلام حتى سقوط الدولة الأموية (١٣٢هـ / ٧٧٥م)، الجريسي، القاهرة، ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٤م، ص ٢٢٠، ٢٢١

(٦) الطبري تاريخ لأمم والملوك ج-٥، ص ٥٧٢

(٧) المصدر نفسه، ص ٥٩٣

(٨) المصدر نفسه، ص ٥٩٥

(٩) الطبري تاريخ لأمم والملوك، ج-٥، ص ٥٩٥

(١٠) المصدر نفسه، ج-٥، ص ٥٩٥، ج-٦، ص ٩

(١١) قال الكميث في نكر منقلب قومه من مصر بن درار، وفي قصصهم على قحطان، وفي نكر مثالب اليمانية

لا حبيت عبا يا سيد وهل نحن نقول مسلمة-١

لقد قمر السماء وكل نجم تشير إليه أيدي المهتدي

وما وجدت نساء بني درار حلائل، اسويين، واحمرينا

وقد رد عليه دعبل الخراعي فذكر مناقب اليمن وفصائلها في قصيدته التي قال فيها

أحبي الغر من سروات قومي لقد حبيت عبا يا سيد

هيا يك آل إسرائيل منك-م وكنتم بالأعجم فاحمرينا

لقد علمت درار أن قوم-ي إلى نصر النبوة فبخريت

، المصعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ٢٤٤، ٢٤٥

العباس ، هذه التباينات فأدكو بارها^(٢)، وجردوا بذلك الجيش الأموي من أهم ركانه، بل واجتنبوا إلى صف الدعوة العباسية بعض هذه الرموز القبلية

ج- استخدام معارضة الخوارج:

كان لحركات المعارضة التي تكاثرت على الدولة الأموية، خصوصاً في العشر سنوات الأخيرة من عمرها- بالرغم من أنها ولدت مع هذه الدولة - أثر كبير في إضعافها، واستنفاد طاقتها، وتبديد قواها، وكان أهم هذه الحركات وأكثرها استمراراً حركة الخوارج^(٣)

كان الخوارج يدعون إلى علة خروجهم على الخلفاء ليست الرغبة في الخلافة، ولا بطرا من عند أنفسهم، وإنما لإصلاح ما قصد من بحوال الدولة والمجتمع^(٤)، ولأن الأمر ليس في أهلها، وللصرائق التي اتبعها الأمويون في تداول السلطة، وللعكسة التي قامت عليها الدولة الأموية، من قصر الخلافة على قریش، وهي بيت معين من بيوتها^(٥)، وقد يرى ذلك بوضوح في خطبة أبي حمزة الخارجي^(٦)، في اهن لمديته، بعدما تغلب عليها^(٧)، فقال " يا اهل المدينة ان لم يخرج من

(٤) عمر أبو النصر أيام الأخيرة للدولة الأموية ، ص ٢٤٣

(٥) استغل أبو مسلم بخت و-هـ بيراس العصبية القبلية التي اشتعلت بين القبائل العربية في خراسان، فأذكاه-، واصرهم لهيبها، وشغل هؤلاء بأنفسهم عن أبي مسلم وما يدير له، عبد الرحمن أحمد محمد-د-س-لمم الذ-اريخ السيمي للمعري حتى بهيه القرن الثالث الهجري ، رساله مجستير، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، ١٤٤٢هـ / ١٩٩٩م، ص ١٤٠

(٦) يأتي اسم الخوارج من الخروج على الخلفاء، وهي إحدى الفرق الإسلامية، كان منشأها سيب، وتلك عد-دما خرجوا عن جيش الإمام علي لأنه رصي بالتحكيم، فأطلق عليهم الخوارج، واستمرت معارضتهم له حتى قتلوه عيله، ثم عارضوا الدولة الأموية حتى كانوا أحد أسباب سقوطها، وهم يرون الإمامة عامة غير منحصرة في قریش، ويبيحون دم المخالفين لهم، وينقسم الخوارج إلى اثنتي عشرة فرقة، الإزارقة، الاباضية والتعليه والحارمية، والحققية، والمكرمية، والكنزنية، والشمريه، والأحشيه، والمحكمية، والميموبية، خليفة بن حذ-اط تاريخ خليفة بن حياط، ص ٤٨٥، ابن الجوري نبيس ابلين، موسسة الكتب الثقفيه، بيروت، ط٤، ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م، ص ص ١٩، ٢٠

(٧) الأصمغاني الأعلي، حققه إبراهيم لأبيار، دار الشعب، القاهرة، ١٣٩١هـ - / ١٩٧١م، ج- ٢٧، ص ص ٩٣٩٣ - ٩٣٩٧

(٨) روي الفصيل بن عياض حديث معارية أن رسول (صلى الله عليه وسلم) قال " لائمة من قریش "، أبو سعيد الأصمغاني حلية الأولياء، ج- ٨، ص ١٢٧

(٩) أبو حمزة الخارجي هو المختار بن عوف بن سليمان الأزدي من بني س-ليمه الذ-ارجي اعتد-ق م-ذهب الأباضية، كس حجج إلى مكة كل عام لإثارة المسلمين على مروان بن محمد، ويبيع عبد الله بن يحيى المعروف بطالب الحق على الخلافة، وفي العام التالي وفي الموسم بجيش كبير تمكن من هزيمة عبد الواحد بن سليمان،

ديارنا اشرا ولا بطرا ولا عثا، ولا لدولة ملك نريد من بحوص فيه، ولا لنار قديم نيل منا، ونك لم راي مصاييح الحق عطلت، وعنف الفاعل بالحق وقتل العلم بالسبط، صاقت علينا الارض يم رحبت، وسمعت داعيا يدعنا إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن، فأجبنا داعي الله* (٢)

وأيا كانت الأسباب التي أخرجتهم، والأهداف التي قاتلوا تحتها، فإن ما يهمنا هنا هو أنهم يخرجهم على الدولة ومناصبها العداء. قد أنهكوا، واجهرو عليها في الوقت الذي كانت فيه في أمس الحاجة لالتفط أنفاسها ولتجميع قواها لمواجهة العيسيين، ففي الوقت الذي كانت فيه الرايات السود تتجه من خراسان إلى العراق كان الجيش الأموي تحت قيادة الخليفة في مبارلة مع الخوارج، إذ لم يصع مروان بن محمد للاستغاثات التي كان يطنقها واليه على حراسان عصر بن سيار (٣)، محصرا من تعاقب امر الدعوة العباسية، لأنه كان مشغلا بحرب الخوارج في الجزيرة

وعثا حول نصر بن سيار إيفاف الدعوة العباسية، ومواجهة جيوش العيسيين لأن انيمائية - عصب الجيش الأموي في خراسان - قد انفصوا من حركه، وانضموا إلى أعدائه، ولأن الدولة

أمير الحجاز لمروان بن محمد، ودخل المدينة سنة (١٣٠هـ / ٧٤٧م)، ثم سار إلى الـ ثم لا مدقط الحكـم الأموي إلا أنه هزم عند وادي القرى وقتل، فتفرق أتباعه، وبعد هذا العمل الذي قام به أبو حمرة آخر عمل قام به الخوارج ضد الدولة الأموية وهم مع ذلك قد أنهكوا وسهلوا مهمة مدقطها، أحمد د صيرة القاسم من الإسلامي، جـ ٢، ص ١٥٧ ، ١٥٨

(٥) ابن كثير البداية والنهاية، جـ ١٠، ص ٣٤ ، ٣٥

(١) المسعودي مروج الذهب، جـ ٣، ص ٢٥٧ ، ٢٥٨، ابن الأثير الكمل في التاريخ، جـ ٥، ص ٣٨٩ ، ٣٩٠

(٢) كتب نصر بن سيار والي خراسان إلى الخليفة ومروان بن محمد يستحثه لنجدة يد أن ظهر رت الدعوة العباسية بخراسان قتلا

أرى بين الرمد وميض جمر	ويوشك أن يكون له صرام
فإن الدار بالهـ ودين تنكي	راين الدـ رب أولهـ لا كلام
فإن لم تطفوها بن حريـ	مشمرة يشيب لها الغلام
أقول من التمجيد ليت شعري	أيهـ - ناظ أمية أم نوام

فرد عليه الخليفة، وكان مشغلا بحرب الخوارج، أن الشاهد يرى ما لا يراه العائب، فاحفظ لمحيثك، فلم الرد على نصر الجواب قال لخواصه " أما صبحكم فقد أعلمكم أن لا نصر عقه " المسعودي مـ مروج الذهب، جـ ٣، ص ٢٥٥ ، ٢٥٦

قد أقحمت نفسها في معصية ذلك «الصراع القبلي المبرر بين اليمانية والقيسية، بل ولأن الحلاف والبراع كان قد تمزق إلى داخل البيت الأموي فانقلب لإحوة وبنو العم إلى خصماء واعداء متناحرين، وإذا ما أضفنا إلى ذلك، الإغراق في حياة الترف وإشباع هوى النفس والوقوع في أسر الشهوات والملذات التي انغمس فيها كثير من أفراد البيت الأموي في العقد الأخير من عمرها، منصرفين عن شؤون الدولة، تاركين أمر ذلك لأعوانهم، وولاتهم فائزوا مصالحهم على مرافق السوية، وظلموا الرعية واضنوا ما بينهم وما بين الأمويين، ويقع نظر الباحث هنا على مقالة «بي جعفر المنصور لبعض بني العباس يحذرهم المصير الذي آل إليه الأمويون، حيث قال "ما رآل أمر بني أمية مستقيماً حتى انصى إلى إبنائهم المترفين، فكانت همتهم من عظم شأن الملك وجلال قدره قصد الشهوات، وإيثار اللذات"^(١)، ويرى الأمر وصوحاً أحد مسيوح بني أمية عندما سئل عن سبب زوال دولتهم فقال "شعنا بلداننا عن تفقد ما كان تفقده يلزمنا، فظلمنا هل حراج، فتحلوا عنا وحريت صياعنا، فحلت بيوت أموالنا، ووثقنا بوزرائنا، فائزوا مرافقهم على مافنا، وامصوا أمورنا دوننا، أخفوا علمنا عنا، وتخر عطاء جندينا، قرألت طاعتهم لدنا، واستدعاهم أعادينا، فقطفروا معهم على حربنا، وطلبنا اعداءنا فعجزنا عنهم لقلة انصارنا، وكان استنار لأخبارنا عن من أوكد أسباب زوال ملكنا"^(٢)

رهكذا فإن هذه الأخطاء المترابكة قد أربكت آخر خلفاء بني أمية، بالرغم من حركته السياسية وقدراته العسكرية، وبرغم الكثرة العددية في جيشه، ولكن ما تعني الكثرة المتحاذلة المنهزمة، فقد كلل في ١٢٠,٠٠٠ مقاتل في الراب^(٣)، في حين كان العباسيون في أقل من هذا

(١) المسعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ٢٩٦، ابن خلدون مقدمة ابن خلدون، ص ٢٠٧

(٢) المسعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ٢٤١، التبريزي كتاب النصيحة للراعي والزعيم، مخط-خط ب-دار الكتب المصرية، ٣٤٦ حديث، ميكروفييم (١١٧٩٥)، ص ٥٣، ابن خلدون مقدمة ابن خلدون، ص ٢٠٧، ورد بصيغة أخرى لدى الماوردي للتحفة الملوك في الأدب السياسية، حققه -فرايد-د-الم-تعم، مؤسس-مه شباب الجامعة الإسكندرية، ط٢، ١٤١٣هـ - / ١٩٩٣م، ص ١٠١

(٣) الراب من راب، أي هرب وجرى واتصل، والراب مفرد رواب، وهي الأنهار، وينقسم الراب إلى ق-ممين الراب الأعلى وهو سريع الجريان وهو بين الموصل وأربل، ولذلك سمي بالمجدرين لثمة جريانه، وال-راب الأسفل، عليه قتل عبيد الله بن زياد، وعلى الراب الأعلى حزب الموقعة المعروفة بين -روان-بن-محمد=عوجيوش الثورة العباسية، وسميت بيوم الراب، وهناك رابان بين بغداد وواسط يسميان كذلك بالراب الأعلى-والأسفل، يلقون محجم البلدان، ج-٢، ص ١٩٨ - ١٩٩

العدد^(١)، ولكن الدولة كانت قد استعندت اسباب بقائها كما قال هذا الحليفة المحدول " اذ انقصت المدة لم تنفع العدة^(٢)، فكان لا يدبر شيئا الا كان فيه الحل والحسد^(٣)، فأصيب بهزيمة نفسية أفقدته القدرة على التفكير الجيد والإدارة السليمة للمعركة، وقد لاحظ ذلك أهل حمص^(٤)، عندما مر بهم فقالوا " مرعوب مهروم^(٥)، ثم واصل طريقه إلى مصر^(٦)، والعباسيون في إثره، فأتبعوه في بوصير^(٧)، من صعيد مصر، فقتلوه في ذي الحجة (١٣٢٢هـ / ٧٥٠م)^(٨)

وهكذا وصع الأمويون بأخطائهم المميتة، نهاية لدولتهم، وصنعوا أنفسهم في محك سنة ماضية، وهي أن الذين يستقنون أسباب البقاء يكونون عرصة للروال

٣ - موقف العلماء من شرعية الدعوة والثورة العباسية:

(١) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٩٢ مجهول الميرون والمدايق في الإحبار والمحققات د-سفه القاصي الفارقي، معهد المخطوطات العربية، ميكروفيلم (١١٤٧)، ص ص ١٤٧ ، ١٤٨
(٢) الشيرازي تهذيب الرئاسة وترتيب السياسة، مخطوط بدار الكتب الم-صربية، د-رقم ٩٩٠٧، ميك-روفيلم (٣٢٧٨٣)، اب، ص ٢٩٥

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٩٠
(٤) حمص. مدينه بالشيم، واسمها اعجمي نسبة الى رجل من العماليق يسمى حمص، ويقال من عاصمة وهي ب-ين دمشق وحلب، هجت صالح بقيادة أبي عبيدة، وهناك حمص بالاندلس يطلق عليها اسم-بيلية، ب-لقوب معج-م البلدان، ج-٧، ص ص ٣٤٧ ، ٣٥٠، البكري معجم ما استعجم، تحقيق مصطفى الأسف، عالم الكتب، بيروت (د ب)، ج-١، ص ٤٦٨

(٥) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٩٣، ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٤٤
(٦) الذهبي. العبر في خبر من خبر، ج-١، ص ١٣٤

(٧) بوصير. لم الاسم (بوصير)، فلهذه بحرف من الاسم المصري القديم الذي عرف في النصوص الم-صربية القديمة باسم (بوسير) أي (مكان الإله أوريس) وحرفه الإغريق إلى (ب وريوس)، وعرف في الأثورية (بوسيري) وفي القبطية (بوسير Pousir) وربما كان تحول الاسم إلى بوصير في العهد الإسلامي لأن المصدر الإسلامية قد أن ذكرت هذا البلد، ذكر باسم (بوصير) ولم يذكر باسم (ب-و أوريس)، أم-، إضافة الألف إلى الاسم أو الاسم فقد تم في العهد العثماني عام (٩٣٣هـ / ١٥٢٦م)، ولهذا صار الام-م (أبو صير) هو الاسم المشهور اليوم، ويتكرر اسم بوصير في أكثر من موضع في م-صر، فهد-ك بوصير-ير المقبلة لاشميين في المسيد وهي بوسير الملف الموجودة في الواسطي في بني سريفي حلب، فريه من قرى جنوب الصعيد، عبد الرحمن عبد الواحد الشجاع بوصير وبهاية الثورة الأموية، بحث مفهم في مؤتمر ب-ي سوييف على من العصور، كلية الآداب - جامعة القاهرة فرع بني سوييف، ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م، ص ص ٧٨ ، ٨٢

(٨) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ص ٩٤ ، ٩٧ المسعودي. مروج الذهب، ج-٣، ص ص ٢٤٧ : مجهول: الميرون والمدايق، ص ص ١٤٧ ، ١٤٨

أ- موقف العلماء من شرعية ومبررات العباسيين في الخلافة:

إذا ما أردنا معرفة رأي العلماء في شرعية الثورة العباسية كان عليّ بداية أن نتعرف على المسوعات والمبررات التي رآها ومناقها العباسيون للحجج على الأمويين، وكده الشعارات التي رفعوها لاجتذاب الناس إلى دعوتهم، أو على الأقل لإقناعهم بها، كما يستوجب علينا لقاء الصوء على الأساليب التي اتبعها العباسيون في ثورتهم تلك

ب - مبررات العباسيين للثورة على الأمويين:

لا بد أن نعلم بداية بأن الدعاة العباسيين قد نجحوا في استثمار خطأ الأمويين، بل وعملوا على فصيح وتصحيح بعض الإنحرافات التي شابت الحكم الأموي، فكان ذلك أحد مطلقات الدعوة، الذي ترتب عليه عصبهم على انزع الخلافة من البيت الأموي لهذا السبب، ولظلمهم بأنهم أحق بها من سواهم، لقربانهم من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ولوصية ساقوها، وأنهم بمقتضاها حصوا بالخلافة، أو بالأصح، تنزل بموجبها آل علي عن حقهم في الخلافة للعباسيين

*- تصوير الأمويين على أنهم مفتصون للخلافة وتشويه صورتهم لدى الناس :

ساق العباسيون الأخبار المختلفة لتشويه الأمويين، وتبرير الخروج عليهم، وصميرها خطبهم التي استهلوا بها دولتهم كتوع من الدعاية الفكرية ونهية دهش الناس لتقبل الوضع الجديد، فقال أبو العباس في أول خطبة له عقب مبايعته بالخلافة وانتهاء أمر الدولة الأموية " ثم وثب يده حرب ومروا على الخلافة، فابتروها لأنفسهم، وتدولوها، فجاروا فيها واستأثروا بها، وظلموا أهلها، فأملى الله لهم حياء، فانتزع منهم ما بأيديهم، يأيينا ^(١)

*- إثبات أحقية العباسيين بالخلافة :

وفي المقابل راح العباسيون ينتهجون كل طريق ويملكون كل مسلك لتأكيد حقهم في الخلافة، وأنهم عندما خرجوا على الأمويين إنما هم بذلك يستعيدون ذلك الحق ويعيدون الأمور إلى نصابها، وأن الأمويين ليسوا سوى معتصير للخلافة، ونشيب ذلك من خطبة أبي العباس،

(١) ابن كثير البداية والنهاية، ج- ١، ص ٤١

حيث قال " ورد الله علينا حقنا، وتدارك بنا امتنا، وتولى أمرنا والقيام بنصرتنا ليس بنا على الدين استصحبوا في الأرض، وختم بنا كما افتتح بق " (١)

وقد سار العباسيون على هذا النهج طوال العصر العباسي الأول، إذ يزرع الطبري في أحداث سنة (١٥٨هـ / ٧٧٥م)، خطبة لأبي جعفر المنصور في مكة جاء فيها " ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون " (٢)، ملمحا إلى العباسيين، ثم ما لبثنا أن سمعنا تلك على لسان المأمون حيث قال " وهم - يعني بني أمية - الذين اغتصبونا حقنا " (٣)

كما ادعى العباسيون لسحب البساط من تحت أقدام آل علي أن إيا هاشم قد أوصى بالإمامة من بعده لمحمد بن علي العباسي، وبرزوا بذلك شرعية حكمهم، وعدم شرعية الحركات العلوية الخارجة عليهم بعد ذلك (٤)

لا يجد الباحث بين الروايات التاريخية ما يدل على أن العلماء في العصر العباسي الأول قد أكدوا مسألة الوصية، التي ادعاهم العباسيون، بل إن هذه الروايات تشير إلى أن العلماء لم يتداولوا على السنتهم - م موضوع الوصية، بل ولم يعولوا عليها في شرعية الخلافة العباسية

وهكذا فقد ساق العباسيون ما استطاعوا من حجج وبراهين ومبررات تسوع لهم الخلافة، ثم انهم تقيسوا بها ابن تميم، فقد قال داود بن علي (٥)، في حقيقته في أهل الكوفة لدى مبايعته

(٢) ابن كثير البداية والنهاية، ج-١، ص ٤١، ابن الأثير الكامل في التاريخ، ج-٥، ص ٤١١، ٤١٣، مجهول العيون والحدائق، ص ١٤٤، ١٤٥، السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٢٩٦

(٣) الأتبياء الآية ١٠٥، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-١، ص ٣٣٢

(٤) ابن أحم كتاب الفتوح، حققه محمد عبد المعود خري، دار الله دولة الجند دقه بد روت، ط١، ١٣٩١هـ / ١٩٧١م، ج-٨، ص ٣٣٥

(٥) ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق، ج-٣٨، ص ١٧٣، ابن الأثير الكامل في التاريخ، ج-٥، ص ٨ ٤

(١) داود بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم، يكنى بأبي سليمان، كان بالحميمة مع إبراهيم الإمام، ولي إمرة الكوفة ثم مكة والمدينة واليمن واليمامة والموسم في خلافة المصاح، وهو عم للحليمة السجدة وأحد أركان دولة بني العباس، وكان له اهتمامات علمية، فروي الحديث عن أبيه علي بن عبد الله بن العباس، توفي سنة (١٣٣هـ / ٧٥١م)، الأزدي تاريخ الموصل، حققه - علي حبيبة، - شره محمد توفيق

المفاح، " اعلّموا أن هذا الأمر فيما ليس بخارج ما حتى سلمه لعيسى بن مريم ^(١)، مشيراً إلى تمسكهم بالخلافة إلى قيم الساعة

* - رأي العلماء في شرعية الدعوة والخوذة العباسية ،

أتى العباسيون إلى الخلافة بعد إعداد طويل ، ودعوة منظمة ، انتهت بمعـارك صارية مع الأمويين قتل فيها آلاف المسلمون ، وشرد فيها كثير من الأمويين، وانتهت أموالهم، وكان العلماء يرقبون كل ذلك، ثم رواوا العباسيين بكرور ذات التجربة الأموية في الحكم ، والتي قاموا وألّو تحت مبررات تغييرها، ولا ريب أنه قد وصلت إلى مسامع العلماء مسوغات العباسيين بشرعيتها في الخلافة ، ومن ذلك الوصية ، والقراية وغيرها

كان العلماء يرون مواصفات محددة للحليفة لم تكن حيالية ولا مستحيلة التطبيق، إذ تكررت قبل ذلك فلم تكن سيرة كل من أبي بكر، وعمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، وعمر بن عبد العزيز، بالبعيدة عنهم، فكانت أعين العلماء مشدودة إلى هذه النماذج، فيفسون عليها وهم يعارضون بين ما كان عليه الخلفاء الراشون من صفات، بدأت تصغر وتختسر في حياة معاصريهم من الخلفاء، خصوصاً وارع الدين، وما أصبح عليه الخلفاء من استخدام الحين والأساليب السياسية للوصول إلى غاياتهم، وكيف انقلبت الخلافة إلى الملك، وكيف كان الخلفاء قبل ذلك يؤثران الالتزام بقيم الدين على مصالحهم لشخصية، وإن أقصى ذلك إلى هلاكهم وحدهم دون الكفاية، فهذا عثمان بن عفان لما حوضر في الدار أثناء الحرس والحسين، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن جعفر ^(٢)، ومثاليهم ^(٣)، وأثناء بعض أهل المدينة يعرضون عليه الحماية والقتال

عويصة ، القاهرة ، ١٣٨٢هـ / ١٩٦٧م، ص ١٤١ ، ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق ، ج- ١٢ ، ص ص

١٥٦ ، ١٥٧

(٢) ابن الأثير الكامس في التاريخ، ج- ٥، ص ٤١٥، مجهول العيون والحدائق، ص ١٤٦

(٣) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب يكنى بأبي جعفر، ولد بالحيرة حيث كان أبواه مهاجرين، أمه أمـمـاء بنت عمير، سكن المدينة، وكان يتردد على الخلفاء الأمويين ويأخذ عطاياهم، توفي سنة (٨٨٦هـ / ٧٠٥م)، ابن

دربه، إلا أنه رفض ذلك^(٢). ثم رفض عرضاً قدمه واليه على الشام معاوية ، بأن يرسل إليه جيش من جند الشام يربطون معه لحمايته، أو أن يرحل إلى الشام أو إلى مكة، لكنه رفض كل هذه العروض^(٣) خشية أن يؤدي ذلك إلى الفرقة بين المسلمين، وحفظاً للآلعة التي بها اجتماع الكلمة، وأشفقاً أن تراق قطرة دم مسلم يكون هو السبب فيها^(٤)، إلى أن يكون أول ثلثة في جند الامة ولو أدى ذلك إلى هلاكه

وهذا علي بن أبي طالب أشار عليه المغيرة بن شعبه^(٥)، لأول ولايته باستبقاء كل من الرزير ومعاوية وطلحة على أعمالهم حتى يجتمع الناس على بيعته وتتفق الكلمة، وله بعد ذلك ما شاء من أمره إذا ما يبيع واجتمع الناس عليه، وكان ذلك من سياسة الملك ، فأبى علي هاراً من العرش الذي ينافيه الإسلام، فعاد عليه المغيرة من العداة فقال: ' لقد أشرت عليك بالأمس بما أشرت ثم عدت إلى نظري فعلمت أنه ليس من الحق والصبيحة، وإن الحق فيما رأيته أنت، فقال علي ' لا والله بل أعلم أنك بصحتي بالأمس وعششتني اليوم، ولكن معني مما أشرت به رائد الحق'^(٦)

وهكذا كان العلماء يقارنون بين ما فعله كل من عثمان وعلي عندما أريدا على ترك الخلافة، ويوسعهما استخدام وسائل دنيوية ليست محرمة، لكنها تتعارض مع ما تروا عليه في

مظفر محنصر تاريخ دمشق لابن عسكرك، تحقيق إبراهيم صالح، دار الفكر، دمشق، ط١، ١٤٠٨هـ - / ١٩٨٨م، ج-١٢، ص ٧٢، ٩١

(٢) ابن خلدون، مقامة ابن خلدون، ص ٢٠٧، ٢٠٨، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ١٧٧
(٣) ميف بن عمر - الفتن ووقعة الجمل - تحقيق - ق. أحمد - راتب عوم - وش، دار النفائس، بيروت، ط١، ١٣٩١هـ - / ١٩٧١م، ج-١، ص ٦٥، ابن قتيبة - الإمامة والسياسة، ج-١، ص ٥٧، ص ٥٨

(٤) ميف بن عمر - الفتن ووقعة الجمل، ج-١، ص ١٣، ابن قتيبة - الإمامة والسياسة، ج-١، ص ٥٨
(٥) ابن قتيبة - الإمامة والسياسة، ج-١، ص ٥٨، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ١٧٩
(٦) المغيرة بن شعبه بن أبي عمر بن مسعود بن عقبة بن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثعلبة، يكنى بأبي عبد الله، أول مشاهدة الحبيبية، ولده عمر بن الخطاب البصرة ثم عرلة ثم ولده الكوفة فعمرو عثمان، ثم ولده إياها معاوية بن أبي سفيان فبني عليها إلى أن مات به في شعبان سنة (٨٥٠هـ - / ٦٧٠م)، ابن سعد للطبقات الكبرى، ج-٦، ص ٢٠

(٧) ابن خلدون، مقامة ابن خلدون، ص ٢٠٧، ٢٠٨، وورد بصيغة أخرى لدى النبتوري. الأخير الط-وال، ص ١٤٢

مدرسة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من تسمم معالي الأمور واختيار فصلها واقفها للأمة، ولهم في معادهم، وبين ما اتحدده العباسيون من وسائل في سبيل الوصول إلى الخلافة، منها ما كان مشروعاً ومنها ما كان غير مشروع

ولذلك فلم ير العلماء أن العباسيين قد أتوا بجديد، أو أنهم أعدلوا التوازن المفقود للحياة السياسية، بل كرروا ذات التجربة الأموية، وكانوا أشد وأقسى، وقد عبر عن ذلك أعرابي بالشام عندما قال له أبو جعفر المنصور " إحمد الله يا أعرابي الذي رفع عليكم الطاعون بولایتنا - أهل البيت - فقال الأعرابي إن الله لا يجمع علينا حسداً وسوء كيد، ولايتكم والطاعون " . ومهم كان هذا الأعرابي مبالغ، فإن العلماء قد عبروا في غير مقام عن رويتهم لشرعية الثورة العباسية

ولنستمع إلى جواب الأوراعي عندما سألته عبد الله بن علي^(٢)، عقب إزالة حكم بني أمية، عما أحدثه العباسيون في الثورة، ضد الأمويين، قائلاً " يا أبا عمرو ما تقول في الذي صنعنا "؟^(٣)، هل يحل في دائرة الجهاد والرباط في سبيل الله ؟، ما تقول في محرربا وما نحن فيه ؟^(٤)، فأجابه عن السؤال بحديث النبي (صلى الله عليه وسلم) " إيم الأعمال بالنيات "، ولم يرد على ذلك وكأنه أراد أن لا يتعمق في تقييم دولة العباسيين، لأنه غير متأكد من حسن نواياهم، ففعلوا ما فعلوا للتيا أم للأحرار، إلا أنه حدد تمام بطلان القول بالوصية، التي ادعته الشيعة لعل، ثم تابعهم في ذلك العباسيون^(٥)، بعد أن أتبعوها بوصية أخرى، تحول بموجبها الخلافة إلى البيت العباسي، وروجوا بها إعلامياً، فقال الأوراعي " محبباً على عبد الله بن علي عندما سألته قائلاً " لنحيرني

(٢) ابن عساکر تاریخ مدينة دمشق، جـ ٣٨، ص ٢٢١

(١) عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، عم أبي العباس وأبي جعفر المنصور، ولأبو العباس مازلة مروى فنزلته في الراب حتى هو معه، ثم تبعه إلى الشام، وأرسل في إثره إلى مـ صر حتى قتله، خرج على المنصور، وأعلن نفسه خليفة بالشام، بناء على وعد أعطاه إياه أبو العباس، إذا قتل مـ روائ، لكن المنصور أمكن منه، واستنصف أمواله، وحبس في بيت من القلبي إتهام علي مـ انت مـ ذة (١٤٧هـ

/ ٧٦٤م)، الخطيب تاريخ بغداد، جـ ١٠، ص ٨، ٩

(٢) ابن كثير البداية والنهاية، جـ ١٠، ص ٤٥

(٣) الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٧، ص ١٢٤، ١٢٥

(٤) ابن كثير البداية والنهاية، جـ ١٠، ص ٤٥؛ الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٧، ص ١٢٤، ١٢٥

(٥) انظر أئمن هارون عبد المجيد نصر أساليب المواجهة السياسية للعباسيين تجاه الخرجين في العصر العباسي الأول، رسالة ماجستير، كلية اللغة العربية، جامعة الأزهر، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م، ص ١٢

عن الخلافة اهي وصية من رسول الله فما كان من الاوراعي الا ان قال لو كانت وصية من النبي (صلى الله عليه وسلم) ما ترك على كرم الله وجهه احدا يتقدمه، ولما رضى بالحكمين^(٦) ثم إن الأوراعي كره ليس المواد، ثم غار العباسيين وبتأيد المصور في ذلك فاق له^(٧)

ركن مالك بن انس ينظر يلقى إلى الدولة العباسية في يديها خصوصا وأن الأمور لم تستقم لها فكان يخشى أن يصير أمر الأمة إلى زوال وتغال، وهو الذي ينزع إلى الامن والاستقرار والاطمئنان، ويرى فيه صلاحا للأمة لذلك فقد كان مالك غير راض عم يحدث، لا لانه يعص بني العباس ويؤثر بني امية، بل لأنه قد ذهب الاستقرار الذي كان يعم به^(٨)، ولأن ذلك كان يهدك الأمة ويسعد طاقاتها، ولم يكن يهمه من يحكم المسلمين بقدر ما يهمه ان يؤدي هذا الحاكم دوره في الحفاظ على قوام الأمة، ودواعي استمراريتها واستطالتها، والدفاع عن بيعتها إزاء أعدائها المتحجرين لها.

كان مالك ينظر إلى الأساليب التي يتخدها العباسيون لتأكيد شرعية حكمهم للمسلمين بأحدهم الناس بالبيعة لهم، وتوثيق تلك البيعة بالمعهود والمواثيق، بعدم رضاء، ويرى أنها لا تتفق مع قيم الإسلام ولا مع موروث الأمة وسيرة السلف فانكرها، وافق بعدم شرعيتها، وببطلان البيعة إذا أُجبر الناس عليها، وقد ألمح إلى ذلك في حديث يطلان يمين المكره في المطلق، فقال "ليس على مستكره طلاق"^(٩)، وفي رواية أخرى "ليس على مستكره يمين"^(١٠)، وكان الحلفاء يستحلون على العهد، ويستوعبون لإيمان كلها، فسمي هذا الاستيعاب إيمان البيعة، وكان الإكراه فيه كثير^(١١)، فقيل لوالي المدينة (جعفر بن سليمان)^(١٢)، "إنه (مالك) لا يرى إيمان بيعتكم هذه شيء"^(١٣)

(٦) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ١٢٣ ، ١٢٤، تذكره الحفاظ، ج-١، ص ١٧٠ ، ١٧١، انظر عيد العزير سيد الأهل الإمام الأوراعي فقيه أهل الشام، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م، ص ١٥٧

(٧) الحنبلي. مجلس المساعي في منقلب الإمام أبي عمرو الأوراعي، ص ٤٤ ، ٤٥
(٨) أبو زرعة. ملك حياته، وعصره، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، (د ت) ، ص ١١٨
(٩) أبو نعيم. حلية الأولياء، ج-١، ص ٣٤٥، الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ٧٩ ، ٨٠
(١٠) ابن الجوزي. مناقب الإمام أحمد، ص ٣٠١ ، ٣٠٢
(١١) ابن حنبلون مقدمة ابن حنبلون، ص ٢٠٩

(١٢) جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس، ابن عم المصور وواليه على المدينة، أخذ ملكا في يمين المكره عندما بلغه، أنه يقول " ليس على مكره يمين " فجرده وصرجه بالسياط وقد عرده المد-صور لذلك

وهكذا تناول مالك بهذا الحديث، وبذلك الفتيا قضية هامة تتعلق بشرعية الخلافة العباسية، وفتح الطريق أمام الظالمين في السلطة من البيت العلوي للحروح على العباسيين، وقد أدرك العباسيون ما يطوي عليه ترويح عالم في حجم مالك لهذا الحديث وفتياه به، من تسريع لحروح الحارحين على الدولة والتوصل عن بيعتهم لنحلفاء، ولم ينظروا إليها بوصفها مسألة فقهية تتعلق بقضية اجتماعية، وحتى يقل الطريق على كل من يعرض أمن الدولة للحلل والاضطراب، أو حتى يعرض بشرعية الحكم العباسي، انرب به العباسيون (الأدى، قصريه والي المسية جعفر بن سليمان، سبعين موطا حتى اطعت كتفه^(٢)، وإن كان المنصور قد لام واليه على ما فعله بالإمام مالك، بل وعزله عن المدينة لاسترضاء كل من مالك وأهل المدينة^(٣)

لما ما يذكر من أن أبا حنيفة استقبل عهد العباسيين بالترحيب والارتياح، وأنه ألقى خطبة في حصرة أبي العباس لدى انعقاد بيعته، والرواية يعيهم منها أن أبا حنيفة كان بالكوفة أثناء انعقاد البيعة لأبي العباس سنة (١٣٢هـ - ٧٥٠م)^(٤)، وأنه دعا الناس إلى بيعته أبي العباس، حيث تقول الرواية ' لما برل أبو العباس بالكوفة توجه إلى العلماء وبين لهم فصل آل البيت، ودعاهم إلى بيعته فتكلم أبو حنيفة، فقال " الحمد لله الذي بلغ الحق من قرابة بييه ، وامات عنا جور الظلمة وبسط المستننا بالحق. قد بايعنا على أمر الله ، والوفاء لك بعهدك إلى قيام الساعة، فلا اخلى الله

لرساء للإمام مالك، عندما تبنى له أن مالكا لم يعرض على مسندة محمد النفس الزكية، بن خلكان. وفي-ات الأعيان، ج-٤، ص ١٣٧

(٦) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١٩٠، العسكري. كتاب الأوائل، ج-٧، ص ٢٩٨، ابن خلكان. ابن وفيات الأعيان، ج-٤، ص ١٣٧، ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٨٤، مجهول العيون والحدائق، ص ص ٢١٣ ، ٢١٤

(١) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٦، ص ٣٤٥؛ العسكري كتب الأوائل، ج-٧، ص ٢٩٨، بن خلكان. وفي-ات الأعيان، ج-٤، ص ١٣٧؛ الذهبي سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ٧٩ ، ٨٠؛ مجهول العيون والحدائق، ص ص ٢١٣ ، ٢١٤

(٢) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ١١٣

(٣) الطبري ج-٦، ص ٨٤

هذا الأمر من قرابة سبعة^(١)، ورواية كما نرى تدل على امرين، اولهما أن ابا حنيفة كان بالكوفة ساعة نزول السجاج بها وأحد البيعة لنفسه من أهلها، وكان بذلك في (٣ ربيع الأول سنة ١٢٢هـ - / ٢٤٩م)^(٢)، قبل سنة (١٢٦هـ - / ١٥٣م)، يقينا، وهي بذلك تنقص طاهر الرواية التي تقول انه لم يعد إلى الكوفة إلا بعد سنة (١٢٦هـ - / ٧٥٣م)، ثم يقول: "وعدي أن التوفيق بين الروايتين ممكن، ذلك أن اب حنيفة فر إلى مكة من وجه ابن هبيرة وأقام بها إلى أن ذهب ابن هبيرة ودولته من العراق، فجاء بعدئذ إلى الكوفة لعله يستقر بها، وقابل في ذلك الوقت أبا العباس، فأعطاه البيعة على النحو السابق، ولكن بقاء الغتة بالعراق وما حوله وعدم استقرار الأمور عاد إلى مكة، ولعله كان يتردد بين المدينتين حتى إذا استقامت الأمور في عهد المنصور حصر إلى الكوفة واستقر بها، وعاد حلفته في المسجد كما كانت، فهو لم يستقر في الكوفة إلا في خلافة المنصور، وثانيهما أن العلماء لم يكونوا مناحين لمبايعة أبي العباس، خصوصا وإن من أولئك العلماء من عمل لبني أمية، بينما لم تكن لبني أمية في علق أبي حنيفة بيعه ولا عهد ولا دمة

نعودنا المشاهد والقرائن التاريخية، إلى رد هذه الرواية لأكثر من سبب، فالرواية فيها من الإطراء والثناء على بني العباس ما لا يتفق مع شخصية أبي حنيفة الذي لم يكن يستهويه المسيح والفراف والثناء، خصوصا إذا كن للحكام، وهو المعاصر للأحداث وما اسفرت عنه من النقاء السيوف الإسلامية، وقتل الآلاف للاستئثار بالسلطة، ثم موافقه بعد ذلك من الحكم العباسي، فصرى على أبي العباسيين، لاتهامه بممالة محمد انفس الركية، فإن كان قد بايع ووجب البيعة في عقه لهم فلماذا حرج عليهم، ألم يصريه المنصور على القصة؟ ثم ألم يمت أبو حنيفة بعد ذلك في سجن العباسيين؟^(٣) ثم أن بيعة أبي العباس كما تقول الرواية، قد تمت في رجب من سنة (١٢٦هـ - / ٧٥٠م)^(٤)، وفي هذا الوقت كان ابن هبيرة ما يزال متعلبا على واسط وظل حتى

(٤) محمد ابو رهرة أبو حنيفة حياته وعصره وآراءه الفقيه، دار الفكر - بيروت، ١٤٠٦هـ - / ١٩٤٧م، ص ٣٤، ٣٦

(١) خليفة بن خياط. تاريخ خليفة بن خياط، ص ٣٣٠، الذهبي تاريخ الإسلام، ج- ٨، ص ٣٣٥، المقدسي كتاب البدء والتاريخ، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، (د ت)، ج- ٦، ص ٦٩، ٧٠

(٢) السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٢٩٩

(٣) الديوري الأخبار الطوال، ص ٣٧٠

اواخر سنة (١٣٢هـ / ٧٥٠م)^(١)، ثم وجه أبو العباس أخاه أبا جعفر - بعد ذلك - لقتال ابن هبيرة^(٢)، أي بعد أن أصبح حليفه، وقد طال ذلك القتال الذي سببه حصار وتله مفوصات^(٣)، فلم يكن بإمكان أبي حنيفة وهو المتواري عن ابن هبيرة في مكة، والأوصاع كما هي مصطرية في العرق، أن يجارف بالمحيي لمبايعة السعاح، أو لاي سبب من الاسباب، ثم هل كان الانتقال بين مكة والكوفة من السهولة عليه بحيث يصل من مكة إلى الكوفة، قبل مبايعة السعاح؟ خصوصاً وأن الرواية أكدت أنه لم يأت إلى لعراق قبل سنة (١٣٦هـ / ٧٥٣م)، أي في مطلع خلافة المصور . وإذا ما أضفنا إلى ذلك أن المسافة بين مكة والكوفة تبعد حوالي ٧٨٩ ميلاً^(٤)، تمتد عبر صحاري معبرة، يتم الانتقال فيها بوسان بداية، فكم من الوقت سيسغرق أبو حنيفة للانتقال من مكة إلى الكوفة، يشهد مبايعة الخليفة الذي يبيع عقب سقوط الأمويين؟ وكم من الوقت استغرق وصول هذا الخبر إلى مكة؟

وهل كان أبو حنيفة مهتماً بهذا الأمر إلى هذا الحد الذي يجعله يحرص على الانتقال من مكة إلى الكوفة في مثل هذه الظروف لمبايعة الخليفة الذي لم يستقر له الأمر بعد؟

بعد فإن كل هذه المعطيات تدعوا إلى التشكك في صحة هذه الرواية، وفي أن تكون تلك الحظية قد صدرت عن أبي حنيفة، وفي أن يكون قد بايع للسفوح عقب توليه إichلافه في رجب (١٣٢هـ / ٧٥٠م)^(٥)

(٤) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١٠٤

(١) الديوري الأخبار الطوال، ص ص ٣٧٠، ٣٧١، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ص ١٠٨، ١٠٩

(٢) الديوري الأخبار الطوال، ص ص ٣٧١، ٣٧٢

(٣) يورد ابن رسته تفصيلاً للمسافة والمراحل التي يقطعها المسافرين من الكوفة إلى مكة، على النحو التالي، حيث يعول من الكوفة إلى القائمية خمسة عشر ميلاً، ومن القائمية إلى العديب ستة أميال ومن العديب إلى المعينة ثلاثين ميلاً، ومن المعينة إلى الفرعاء اثنا عشر ميلاً، ومن الفرعاء إلى الواقصة أربعة وعشرون ميلاً، ومن الواقصة إلى العنية تسع وعشرون ميلاً، ومن العنية إلى القاع أربعة وعشرون ميلاً، ومن القاع إلى ربالة أربعة وعشرون ميلاً، ومن ربالة إلى الشوق واحد وعشرون ميلاً، ومن الشوق إلى البستان ستة وعشرون ميلاً، ومنها إلى الثعلبية تسع وعشرون ميلاً، وهو ثلث الطريق إلى مكة، الأعلاقي للقيسة، دار إحياء أقرات العربي، بيروت، ط١، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م، ج-٢، ص ص ١٥٩، ١٦٠

(٤) الديوري الأخبار الطوال، ص ٣٧٠

وكان المنصور يدرك رأي العلماء في مدى شرعية الثورة، وفي خلفاء بني العباس، وينصح ذلك من حديثه لسفيان الثوري، منكراً عليه موقفه من الدعوة العباسية عندما قال له "تبغضنا وتبغض هذه الدعوة وتبغض عترة رسول الله (صلى الله عليه وسلم)" (١)، فجابته سفيان بقوله تعالى " ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد وثمود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذي الأوتاد الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد فصوب عليهم ربك سوط عذاب إن ربك لبالمرصاد" (٢)، في إشارة إلى ما حدث في الثورة من إراقة لدماء المسلمين في سبيل الوصول إلى السلطة، وعندما طلبه المهدي في مكة لم يخلطه بأمره المؤمنين وبما قال له يا حسن الوجه (٣)، وقد تنبه لذلك وررء المهدي فقالوا " لم يقل لك يا أمير المؤمنين" (٤)، وقد قال ذلك لأنه كان يرى أن الخلفاء خمسة فقط حيث قال ' الخلفاء خمسة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز، وأن من قال بغيرهم فقد اعتدى' (٥)

وعتب عبد الله بن المبارك على عبد الله بن إدريس ارتدائه السواد، إبان الدعوة العباسية، فقال منكراً ' ابتليت بالسواد؟' (٦)، فاعتذر عبد الله بن إدريس بالصغر حينذاك، وبإكراه قادة بني العباس الناس على لبس السواد (٧)

وهكذا رأى العلماء أن العباسيين قد مالوا بخلافه بالدعوة وبالتعصب، والحيل واكتنف دعوتهم وثورتهم القتل والعنف، مما ألحق الضرر بالمسلمين، ثم أل الأمر إلى غير أهله، من ذوي التقوى والورع (٨)، فصلا عن أن هذه الثورة قد استعندت طاقة الأمة وأهدرت كثيراً من إمكاناتها المادية والبشرية، وأغرقت بها أعداءها المتربصين بها

٤ - مشاركة العلماء في الدعوة والثورة العباسية:

(١) ابن عساکر تاریخ مدینة دمشق، ج- ٣٨، ص ٢٢٣

(٢) العنبر الآیات من ٦ - ١٤

(٣) المعالي، احیاء علوم الدین، ج- ٢، ص ٤٧٢

(٤) المصدر نفسه

(٥) ابن الجوزي سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز، ص ٤٩

(٦) ابن عساکر تاریخ مدینة دمشق، ج- ٣٨، ص ٢٠٥

(٧) المصدر نفسه

(٨) المعريزي، تقي الدین أبو محمد، الدراع والنحاصم فيما بین بني امية وبني هاشم، مكتبة لأه- ريم، القاهرة،

(د ت)، ص ٦٦

لم يمنع العلماء إسقاط الحكم الأموي عندما شابه بعض التبدلات، التي كانوا يرونها لا تنسجم وقيم الإسلام ومصلحة الأمة - خصوصاً في المرحلة الأخيرة منه، حيث تنازعت الصراعات والأهواء، - بقدر ما كان يهمهم إصلاحه وتقويمه، وإنما قصرنا دورهم على النصح والوعظ، والإرشاد والتقويم، ولذلك عندما جهر العباسيون بدعوتهم، لم يوارر العلماء هذه الدعوة، مثل كل الطامحين إلى السلطة المنتظمين إلى المصائب والمكاسب المنتهزين للفرص، ممن طعى طريق السلطة والمال على نور الإيمان لديهم، الذين إذا ما استقر لأمر لأحد المتصارعين، احاروا له وتزلخوا إليه رغبة فيما عنده. وتملقوه، ثم إذا ما انحرف ذلك الحليفة أو الأمير، سوغوا له ذلك وبرروا وحسنوا له كل ما يفعله، ووافقوا عليه

فالعلماء كانوا يتعاملون مع الحاكم القائم، إذا آمنوا فيه التقوى والعقل فيما يرويه على ما رأوه بلاء قد نزل به، بكل ما يملكون، من إمكانيات، وفي المقابل إذا تنكب عن جادة الصواب فإنهم يقومونه ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، وبكل مههم منهجه وطريقته في تقويم ذلك الحاكم

لذلك عزل العلماء الدعوة العباسية، إذ تكاد فوائم الدعاة والبقاء تحلوا من العلماء، لأنهم نظروا إلى هذه الأحداث على أنها ضرب من القن، لا تجني الأمة منها سوى الدمار والفرقة والشقاق، وهم دعاة إصلاح

ثم إن الدعوة قد أحيطت بالسرية والكتلة، واقتصرت معرفة أمرها على أشخاص محددين، هم في الغالب من شعبة العيسيين المخلصين، فلم يكن أحد من العلماء يعلم بأمرها، فصلاً عن أن يكون قد شارك فيها، حتى بعد أن جهر بها

ومن فوائم النقاء والدعاة نجد أن العيسيين قد اختاروا، النقاء والدعاة على أساس قبلي، فكأن من النقاء من خـ راعة^(١)، سليمان بن كثير^(٢)، ومالك بن الهيثم^(٣)، وزيد

(١) حرة بن عمرو قبيلة من عرب الجنوب، وهي فرع من قبيلة الأزد اليمنية الكلبية-رة، كانوا إلى ساءه المسيطرون على مكة وما حولها، وقد تغلبت عليها قبيلة قريش فحكمت مكة وأجبت خراعة خارجة-اء فهدل ظهور الإسلام، محمد شعبي عريال وأخريين المرسوعة المريية-ة المدة-سرة، دار نه-صة ايد-أن، بي-روت، ٧٥٥-٧٥٦ / ١٩٨٧م، ج-١، ص ٧٥٥

ابن صالح^(٢)، وطلحة بن رزيق^(٣)، وعمر بن أعين^(٤)، ومن طلي^(٥)، فخطبة^(٦) بن شبيب^(٧)، ومن تميم^(٨)، موسى بن كعب^(٩)، ولأهل بن قريش^(١٠)، والقبائل^(١١).

(٢) سليمان بن كثير الخزاعي. أحد دعاة بني العباس، خرج إلى مكة سنة (١٠٦هـ / ٧٤٧م)، وهو الذي استعمل أب مسلم الخراساني صمم قدم خراسان على رأس الدعة سنة (١٢٩هـ / ٧٤٧م)، وكل دخول سليمان في الدعوة العباسية أثر كبير في اجتذاب قومه من خراة إليها، قتل أبو مسلم بعد ذلك، مدعى أنه انصرف عن بني العباس، للتلقي فيما بينهما، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٤، ص ٢٠٧، ٢٠٨، ابن حبان صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٢، ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م، ج-١٥، ص ٤٩.

(٣) مالك بن الهيثم الخراساني كان أحد بني العباس، وهو جد أحمد بن نصر بن مالك بن الهيثم، الخراساني، أحد العلماء الذين ثبتوا في فترة الغول بخلق القرآن حتى قتل صبرا على يد الوثائق وكان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، السمعي الأسب، تحقيق: عبد الرحمن بن يحيى المحمدي اليمني، مكتبة محمد بن عبد الله، بيروت، ط٢، ١٤١٠هـ / ١٩٨٠م، ج-٥، ص ١٠٦، ١٠٧.

(٤) رباح بن صالح الخراساني، أحد كبار الدعاة العباسيين، ثم أصبح من قادة جيوش الثورة العباسية، تحت إمرة أبي مسلم الخراساني، بعثه إلى يحاري لإنهاء تمرد شريك بن عبد الله المهدي، فعلاعه حتى قتل سنة (١٣٥هـ / ٧٥٢م)، إلا أن بهيته كانت على يد أبي مسلم إذ قتلته غيلة سنة (١٣٦هـ / ٧٥٣م)، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٤، ص ٣٦٦، الذهبي سير أعلام النبلاء، ج-٦، ص ٦٠.

(٥) طلحة بن رزيق، يكنى بأبي منصور، أحد النقباء الأثني عشر، كان فصيحا معروفا، غالب بحجج بني هاشم في الخلافة، أحد البيعة على الجند للعباسيين بعد دخول أبي مسلم مرو، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٤٥.

(٦) عمر بن أعين (لم أقف له على ترجمة)

(٧) طلي قبيلة عربية على ورر فيم، والنسبة إليها طلي، وهم يمل من قبيلة كهلاء القسطنطينية فهم يتو منى بن اند بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلاء واليههم ينسب حاتم الطائي كانت منازلهم باليمن، فخر ج-و منها على أثر الأرد، بعد تهديم سد مارب، إلى الحجاز في جوار بني أسد ثم غلبهم على أرضهم، ابن منظور لسان العرب، ج-٤، ص ٢٧٣١، الفقهني نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، حققه إبراهيم الأبي-لر، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط٢، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م، ج-٤، ص ٣٧٦.

(٨) فخطبة بن شبيب بن خالد بن محاد بن شمس بن قيس الصائفي، نسبة إلى طلي واسم فخطبة جد رباح، وإنما، لقب بفخطبة، يكنى بأبي الحمص، أحد أبرز رجال الدعوة والثورة العباسية، وقد عدى به-راهم الإمام في الحزيمة، فوجهه إلى أبي مسلم بخراسان، وكان أحد النقباء الأثني عشر، وقائد جيوش العباسيين التي رحلت من خراسان إلى الكوفة، ففرق أثناء عبوره الفرات في إثر ابن هبيرة، سنة (١٣٢هـ - / ٧٥٠م)، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٥٢، ٥٣، ابن منظور مختصر تاريخ دمشق لأبي عسكرك، ج-٧١، ص ٧٥، ٧٦.

(٩) تميم من طبخة، وطبخة من عبان، وهم بنوا تميم بن مرة، والتميم في اللغة التثديد ومنزل تميم ي-لر ص نجد، إلا أنهم تعرفوا بعد ذلك في الحواضر، ومن بطون تميم بنو الحرث، وبنو العبد-ر، لقل-سندى نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، ص ١٨٨.

ابن مجد الله - ج (٢)، كله - م - من بني أم - رى القيس - (١)، و - من بكر بن وائل (٢)،
وأبو داود خالد بن إبراهيم (٣)، ومن بني عمرو بن شيان (٤)، أبو علي الهروي (٥)

(٢) موسى بن كعب بن عبيدة بن عتبة بن عمرو بن عادية بن الحارث بن امرئ القيس النبطي، يكنى - ي - أبي عبيدة، أحد نقباء بني العباس الذين اختارهم محمد بن علي بن عبد الله، من أهل خراسان، فكان - ي - يدعو لبني العباس في خراسان، فقتلهم والي خراسان أسد بن عبد الله البجلي، ففر أسد منهم فلما سر الأمر - ر - للعباسيين، ولي إمرة مصر للمعتصم، واعتصم عليه العباسيون فكان يقول كل من سجد وليس عندنا حذر، فلم - ا - جاء الحيز ذهب الأسنان، توفي سنة (١٤١ هـ / ٧٥٨ م)، ابن منظور - مختصر تاريخ - دمشق، لابن عساكر، ج - ٢٦، ص ٨٠.

(٤) لأهر بن قريظ بن تميم، أحد نقباء بني العباس (ابن دعوبهم السرية، وأحد قادتهم في الثورة، فكل علي ميمه أبي مسلم لأنه عد ذلك خيانة (١٣٠ هـ / ٧٤٨ م)، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج - ٤، ص ٣٢٣، ابن حجر - الإصابة، تحقيق علي محمد البجلي، ط ١، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م، دار الجيل، بيروت، ج - ١، ص ٥٦.

(٥) القاسم بن مجاشع بن تميم بن حبيب بن عبيد بن عمرو بن مالك بن عرعرة بن امرئ القيس بن زيد بن عدالة من بيعة بني امرئ القيس، بن تميم، أحد دعاة بني العباس، بل أنه عد قاصي أهل الدعوة العباسية، ابن حرم جمهرة أنساب العرب، تحقيق عبد السلام محمد هارون، ط ٥، (د ب)، دار المعارف القاهرة، ج - ٢، ص ٢١٤.

(٦) بني امرئ القيس بطن من قبيلة كندة اليمنية، والمصوب إليها مرضي، و مرضي من القمطانية و - م - يد - و - امرئ القيس بن الحارث لأصغر بن معاوية بن الحارث الأكبر بن معاوية بن ثور مرتع بن معاوية بن كندة، ابن حبيب مختلف القبائل ومثلها، تحقيق إبراهيم لابير، دار الكتب المصرية، القاهرة، دار اللب - في، بيروت، ص ٣٧، القلقشندي نهاية لأرب في معرفة أنساب العرب، ص ٨١.

(١) بكر بن وائل قبيلة كبيرة من قبائل الشمال (الحصانية) تنسب إلى بكر بن وائل بن قاسط بن هنتب بن نصر بن دعسي بن جذيلة بن أسد بن زرار بن معد بن عدنان، وبعد هذه القبيلة على مساحة كبيرة من اليمامة إلى البحرين إلى أطراف سراد العراق، فالأبله فهيت، وقد ترحلت شيب فنيث تجاه العراق فقطعت على نجله في المنطقة المسماة - حتى الآن - ديار بكر، باسم هذه القبيلة، وهي قبيلة محروبة، فقد خاضت حروب كثيرة مع جيرانها، لا سيما قبيلة تميم، كما غزت تحوم الإمبراطورية الفارسية ٣٢٠ م، وحاربت تغلب سنة ٤٩٠ م في العرب التي عرفت بالبسوس استمرت لمدة أربعين سنة، وهي سنة (٩ هـ / ٦٣٠ م)، اعتنق قسم كبير من بكر بن وائل الإسلام، وخرج بعضهم في الردة، واشترك أفرادها في الفتنة فانضم بعضهم إلى علي وانضم بعضهم الآخر إلى عتبة وطلحة والزبير، وكانت طرفا في النزاع القبلي بين القيسية واليمانية، الذي أودت بالحدود الأموية، عمر رصاص كحلته معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، مؤسسة للرسالة، بيروت، ط ٥، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ج - ١، ص ٩٣، ٩٧.

(١) أبو داود خالد بن إبراهيم من بكر بن وائل، وكل بعد النباء الاثنى عشر الذين اختارهم محمد بن علي م - بن السبعين الذين استجابوا له حين بحث برسله إلى خراسان سنة (١٠٣ هـ / ٧٢١ م)، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج - ٦، ص ٤٥.

(٢) بني عمرو بن شيان بن دهل بن ثعلبة، بطن من دهل بن ثعلبة بن عكبة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل من القبائل الحنظلية، ومنهم دغل النسابة، استقر بعض بني عمرو بن شيان بالندفيلية والمرنجية م - أرض مصر، القلقشندي نهاية لأرب في معرفة أنساب العرب، ص ٣٧٣، ٣٧٤.

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج - ٦، ص ٤٥، أبو علي الهروي من أهل خراسان، وأحد القمطانية الاثنى عشر الذين اختارهم محمد بن علي م - بن الذين استجابوا للدعوة من أهل خراسان عندما أرسل رس - له إلى خراسان سنة (١٠٣ هـ / ٧٢١ م)، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج - ٦، ص ٤٥.

بما الدعاة، فتورد المصادر أسماء بعضاً منهم مثل إبراهيم بن الحر بن زعلان^(١)، وأسيد ابن عبد الرحمن^(٢)، و يزيد بن مريد^(٣)، و العكي^(٤)، و عمر بن غروان^(٥)، و أبو الجهم بن عطية^(٦)، و محمد بن عبد الله الشعمري^(٧)، و هـ هـ في العالف من الأعلامات القليلة العينة في خراسان، ومن الموالى الساقمين على المسم مروي من سيد بن سيد بن مروي مروي المولي وأكثرهم فاعلية في الدعوة إلى بني العباس، أبو مسلم الخراساني^(٨)، فكان مشرف على

- (٤) إبراهيم بن الحر بن زعلان العامري من أهل نسا بخراسان، واحد دعاة بني العباس، ثم خرج مع أسيد بن عبد الرحمن الذي خرج بنسا، وليس المراد، وهو والد الحسين بن إبراهيم أحد علماء الحديث، لم ألقه على تاريخ وفاة، ابن سعد الطيفت الكبرى، جـ ٧، ص ٣٤٨، الخطيب تاريخ بغداد، جـ ٢، ص ٢٢٣
- (٥) ابن سعد الطيفت الكبرى، جـ ٧، ص ٣٤٨، أسيد بن عبد الرحمن عبد الله الحراعي، أحد دعاة بني العباس بخراسان، كان ذا رأي وشجاعة، أقام في مدينة نسا بخراسان، وصحب أبا مسلم أبان الدعوة العباسية، وكان أول من ليس المراد شمل العباسيين، وكان على مقدمة جيش أبي مسلم الذي حمل مرو، ثم ولي خراسان بعد ذلك وتوفي بها سنة (١٥١هـ / ١٥٠م)، الرركلي الإعلام، جـ ١، ص ٣٣١
- (٦) الجحظ البيه والتبيين، جـ ١، ص ٢٨٨، يزيد بن مريد الشيباني بن راندة يكتي بأبي خالد الشيباني، وهو ابن أخ الأمير من بن راندة، كان من رجال للدولة العباسية، فولي ليم، ثم اثريحت وأرمينية للرشد و الذي قتل راس الحوارج الوليد بن طريف الشري، بعد أن بارزه بنفسه وتصولا بحر مد، عتق، وكان مع شجاعته وكرمه شديد الدهاء، توفي ببرغبة سنة (١٨٥هـ / ٨٠١م)، لذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٩، ص ٧١ ٧٣
- (٧) المكي مقاتل بن حكيم بن عروق. أول من سود مع أسيد بن عبد الله في نسا، سود معه أهل أنيود وأهل مرو الرود، وفري مرو، وأصله من قبيلة عك اليمانية، سكن للشلم، وهو من النفاة، وكان مخرجاً في خراسان، وله قطيعة ببغداد، الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ ٤، ص ٣١٤، ياقوت معجم البلدان، جـ ٤، ص ٥
- (٨) عمر بن غروان (م ألق له على ترجمة)، ابن قتيبة الإمامة والسياسة، تحقيق علي شيري، دار الأصواء، بيروت ط ١، ١٤١٠هـ / ٨٨٩م، جـ ٢، ص ١٥٨
- (٩) السيوطي النزاع والنحاصم، ص ٧٦، أبو الجهم، واسمه أبي الجهم الفصل بن عطية بن عمرو بن حلد المروزي مولى بني العباس، ابن حجر لسان الميراث، حققته دائرة المعارف النظامية بالهدد، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ط ٣، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م، جـ ٧، ص ٣٣٦
- (١٠) الخطيب البغدادي تاريخ بغداد، جـ ٥، ص ٣٨٨، محمد بن عبد الله بن مهدي الشعمري، يكتي بأبي عبد الله من الطبقة الرابعة من تابعي الشام، من أهل دمشق، قدم بغداد وحدث بها، وكان من أنصار العباسيين أبان دعوتهم، وقد كافاه أبو جعفر المنصور إلى ولاية بيت المل، وعندما سئل عن ذلك قال إنه كان ولياً في زمن بقي أمية، فاحس الولايه، توفي سنة (١٥٥هـ / ٧٧٢م)، ابن منظور مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر، جـ ٢٢، ص ٣٣٢، ٣٣٣
- (١١) أبو مسلم الخراساني، واسمه عبد الرحمن، من الموالى، أصله من خراسان، آمن فيه إبراهيم لإمام النباهة والدعاء المتقدم، فأرسله إلى خراسان وجعله على رأس الدعاة فيها، فكان له دور كبير في الدعوة إلى بني العباس، كما استخدمه الخلفاء العباسيون بعد ذلك في التخلص من مزاويهم وقد أدى كل هذا إلى ارتفاع شأنه،

الدعاة بخراسان^(١)، محفرا لهم، وملها حماسهم^(٢)، كما استطاع بسكته المتقد استثمار ما بين عرب خراسان (القيصة واليمانية) من خلافت، فأدكاهاء، وأصرم تارها^(٣)

من سبق نلاحظ أن قوائم دعاة بني العباس تكاد تخلو من العلماء، وأنها اقتصرت على أصحاب الضموج السياسي والاجتماعي من زعماء القبائل، ومن الموالي بل أننا نرى بعض العلماء قد تعرضوا للادى ابار الدعوة والثورة العباسية لمواقفهم منها، فشرد بعضهم وصرب بعضهم الآخر، بل لاقى بعضهم نحيه في هذه الثورة على ايدي دعاة بني العباس، فقتل قحطيه من علماء خراسان ممن لم يوينوا الدعوة ابا كامل^(٤)، و حاتم بن الحرث بن سريج^(٥)، والبحري^(٦)، و سلم الأقطس^(٧)، و معروف بن ابي معروف^(٨)، و إبراهيم الصانع^(٩)، واختفى

وكث بينه وبين المنصور في خلافة السفاح تنافس، وملاحاة، فمشي المنصور منه على سلطان بني العباس،

قتله سنة (١٢٧هـ - / ٧٥٤م)، الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ص ٢٢، ٢٣، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٧

(٤) الطبري تاريخ لأمر والملوك، ج-٦، ص ص ١٥، ٢٢، ٥٠، ١٠٢، ١١٩، ١٢٧

(٥) ابن عبد ربه العقد العريد، تحقيق عبد المجيد الترحيمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط٢، ١٤٠٧هـ - /

١٩٨٧م، ج-١، ص ١٢٠

(٦) المسعودي مروج الذهب، ج-٢، ص ٢٥٥

(٧) أب كامل مظهر بن مدرك - أحد تبعي التابعين بخراسان، ومن علمائها - غلب عليه الحديث - ح-ده أه-ل

الحديث من الثقة - روى عن حماد بن سلمة وغيره - لم نقف له على تاريخ وفاة - ابن سعد الطبقات

الكبرى، ج-٧، ص ٢٢٧

(٨) حاتم بن الحرث بن سريج، أحد علماء خراسان، من طوسان رفض الانضمام إلى أبي مسلم الخراساني ابار

الثورة العباسية، فطلبه أبو مسلم لكنه اختفى عنه، في خرق من الأرض إلا أنه عثر عليه وقتله، سنة

(١٣٢هـ - / ٧٥٠م)، الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٤، ص ٣١٣

(٩) البخري قرشي من أحفاد عمر بن الخطاب، سكن خراسان، قتله قحطية بن شبيب الطائي لعدم موافقه سنة

١٣١هـ - / ٧٤٩م، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٦٧

(٤) الذهبي العير في خير من غير، ج-١، ص ١٣٥، سلم الأقطس بن عجلان - من أه-ل أه-ل أبي أحمد

كبار العلماء، غلب عليه الحديث، فكان من الثقة فيه، من أهل حران، قتله عبد الله بن علي عقب سقوط دولة

امية بالثمام سنة ١٣٧هـ - / ٧٥٠م، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٤٨١

(٥) ابن الأثير الكامل في التاريخ، ج-٥، ص ٤٤٤، معروف بن أبي معروف البجلي، من صلحاء أه-ل يدخ،

فكان يسقل بين لأمصار ويحدث بها، فحدث في دمشق وفي نصيب، لم تعلم وفاته، ابن عساكر ج-٥٩، ص

ص ٣٥٢، ٣٥٣

(٦) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٣٧٠، إبراهيم بن ميمون الصانع من أهل خراسان، كان صديقا لأبي

مسلم، فأنكر عليه الإسراف في القتل عند ظهور الدعوة، وكلمه بكلام شديد فلم يبقه، ابن سعد الطبقات

الكبرى، ج-٧، ص ٣٧٠

عدد منهم عن العباسيين، وهرب عالم حراسان مقاتل بن حيان^(١)، إلى كابل^(٢)، وكان قد طلبه أبو مسلم، واحتفى الربيع بن أسد^(٣)، حين ظهرت الدعوة العباسية في حراسان^(٤)، وعندما وطئ العباسيون بلاد الشام هرب الأوراعي من طريقهم^(٥)

٥- موقف العلماء من تعامل العباسيين مع الأمويين أبان الثورة وبعدها:

سرف العباسيون في الانتقام من خصومهم الأمويين تحت تأثير الإحسان والأحقاد القديمة، خصوصاً وأن ذلك تم بعد أن آل الأمر إليهم وسلم الأمويون بالخلافة لهم، فمارسوا ألواناً من العنف ضد الأحياء من بني أمية قتلاً وتشريداً ومجناً، كما استنصفت أموالهم وصياعهم، وأعطيت لأفراد البيت العباسي ولغيرهم من قادة العباسيين

كان على العباسيين وقد أعم الله عليهم بالنصر والتمكّن، وآلت إليهم الخلافة بكل تبعاتها ومسؤولياتها، وقد أصبحوا قادرين، وهم الذين يدعون الحق في الخلافة لا لشيء سوى لقرابتهم من رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وأنهم أحق الناس به، كان عليهم أن يكونوا أكثر الناس التزاماً

(٧) مقتل بن حيان بن نوال يكتفي بأبي بسطام، النبطي البصري الحراري، أحد كبار العلماء الفقه في الحديث، فقد حدث عن شعبة وسالم بن عبد الله بن هيصم، وعمر بن عبد العزيز، وروى عنه عبد الله بن المبارك وإبراهيم بن أدهم، هرب من حراسان أيام أبي مسلم إلى كابل، فدعا أهلها إلى الإسلام، فأسلم على يديه خلق كثير، توفي سنة (١٥٠هـ / ٧٦٧م)، الذهبي ميز أعلام النبلاء، ج- ٦، ص ٣٤١، ٣٤٢

(٨) الذهبي - تنكرة الحفظ ج- ٦، ص ١٦٤، ١٦٥، كابل يصم الباء بين الهمزة والسين، افتتحه، المصنوع في عهد الدولة الأموية، وهو إقليم كبير لا يقتصر على المدينة المسماة لأن كابل، بل يصم عدة مدن مثل وادان وحواش وخشك وجرة، وينتصب إليه عدد من العلماء المرموقين، أمثال أبو الحسن محمد بن الحسين الكلبلي، روى عن يزيد بن هرون وعن ابن عيينة، ياقوت معجم البلدان، ج- ٤، ص ٤٨٣، ٤٨٤

(٩) الربيع بن أنس من بكر بن وائل، كان من أهل البصرة، لكنه نزل إلى مرو فراراً من الحجاج، ثم طلبه بنو العباس حين ظهرت دعوتهم بفخراسان، فتخيب عنهم، حتى توفي في خلافة المنصور، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٧، ص ٣٦٩، ٣٧٠

(١٠) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج- ٧، ص ٣٦٩، ٣٧٠، سطر عبد المجيد المحتسب عبد الله بن المبارك المروزي، ص ١٠

(١١) عبد العزيز سيد الأهل - الإمام الأوزاعي فقيه أهل الشام، المجلس الأعلى للعلوم الإسلامية القاهرة، ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م، ص ١٥٥

بمسيرته، وبالقِيم التي أتى بها، وأن يتهجوا هججه في تعامله مع خصومه عند التمكين والقدرة، وهو الذي عفا عن قريش، وهم المشركون، يوم أن مكَّنه الله منهم فقال " اذهبوا فأنتم الطلقاء " ^(١)

كان على العيسيين أن يتهجوا بهججه، ويمسئوا سنته في ذلك مع الأمويين وهم المعلمون، ولهم عليهم حق الدين والرحم، كان عليهم أن يحجوا عن بني أمية مرة أخرى كما عفا عنهم النبي (صلى الله عليه وسلم)، كانوا حينها سيئبثون أنهم أولى السب برسول الله، قولاً وفعلًا، لكن يريق المصلحة تغلب على نور الإيمان، وطغت الإحار والأحقاد على مسحة العفو والتسامح في قلوبهم

فتورد الروايات التاريخية العديد من الأمثلة على ما لاقاه الأمويون من قتل وتكيل على أيدي العيسيين، فيذكر بن سعد ^(٢)، أنه " لما تغلب المسودة على دمشق، دخلوا مسجدها فقتلوا من وجدوا فيه سنة (١٣٢هـ / ٧٥٠م)، وتتبع عبد الله بن علي بني أمية من أولاد الخلفاء وغيرهم، بالقتل، يقول: " فلم يفلت منه غير رضيع أو من هرب " ^(٣)، حتى أولئك الذين لادوا بالبيت الحرام، لعل العباسيين يرفعون حرمة، تتبعهم دارد بن علي فقتل من وجده به منهم سنة (١٣٣هـ / ٧٥١م) ^(٤)، ولأقوى المصير ذاته قلادة بني أمية رغم أن الحرب قد وضعت أوراها، ومع ما أعطى لهم من عهود ومواثيق بالأمان، فقتل يزيد بن هبيرة صبرا أولخر سنة (١٣٢هـ / ٧٥٠م) ^(٥)، بعد أن أمه أبو جعفر وبغما بايع لابي لعباس السفاح ^(٦)، وسلم واسطا للعيسيين ^(٧)، وكان متغلبا عليها، وكان كل ما يصدر عنه يطمئن العباسيين أنه قد حلص لهم، حتى أنه في

(٤) وفي رواية أخرى، كما يذكر (البلاذري) قال لهم " لا تثريب عليكم اليوم يعز الله لكم وهو أرحم الراحمين "، فروح البلاد، ص ٥٧

(١) المطبوعات الكبرى، جـ ٧، ص ٤٦٦، ٤٦٧

(٢) أبو الفداء عماد الدين - المختصر في أخبار البشر، دار المعرفة، بيروت، (د.ت)، جـ ١، ص ٢١٣

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ ٦، ص ١١١، ابن الأثير الكامل في التاريخ، جـ ٥، ص ٤٤٨ مجهول العيون والحدائق، ص ١٥٢، ١٥٣

(٤) النيسوري. الأخبار الطوال، ص ٣٧٥؛ ابن عذريه. العقد الفريد، جـ ٧، ص ٣٢؛ الدهلي. سير أعلام النبلاء، جـ ٦، ص ٢٠٨

(٥) اليهودي تاريخ اليهودي، جـ ٢، ص ٣٥٢

(٦) الدهلي. سير أعلام النبلاء، جـ ٦، ص ٢٠٨، شكر مصطفى. نولة بني العباس، جـ ١، ص ١٥٨

أخذى ريرائه لابي جعفر اهداه خلاصة تجربته في الحكم والسياسة، فقال له ' امارتكم هذه جديدة فاديقوا الناس حلاوتها وجنبوهم مرارتها '(١)

رتـ وارى بعض بني أمية، ممن طنبهمم العباسيون، عن أعينهم، وظلوا يتنقلون من مكان لآخر هربا مما يمكن أن يلحقهم من أذى، فهرب ابنا مروان بن محمد عبد الله^(٢)، و عبيد الله^(٣) إلى بلاد النوبة بعد ما قتل مروان، فقتل عبيد الله هناك وعاش عبد الله مستخفيا، مدة^(٤)، ثم رجع إلى الشام، فأخذ في أيام المهدي سنة (١٦١هـ / ٧٧٨م)، فحبس من إلى أن تـ وفي سنة (١٧٠هـ / ١٥٩م)^(٥)، وممن اختفى من بني أمية عمرو بن معاوية^(٦)، فكان - كما يزوي - لا يأتي مكانا الا عرف فيه، فصاقت عليه الأرض، ثم استجار بمليمان بن علي فأجاره، واخذ له أمان من أبي العباس^(٧)، وفر عبد الرحمن بن معاوية^(٨)، من

(٧) اليعقوبي تاريخ اليعقوبي، ج-٢، ص ٢٥٢

(١) عبد الله بن مروان بن محمد بن مروان بن الحكم الأموي ابن مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية، وكان أبوه جعله ولي العهد بعده، فلم قتل مروان بمصر، خرج عبد الله إلى أرض النوبة، فأقام بها مدة، ثم أجبر على تركها، ورجع إلى الشام، فظل متخفي بها حتى أخذ أيام المهدي فحبس ببغداد حتى مات أيام الرشيد. يد الحطيب تاريخ بغداد، ج-١٠، ص ص ١٥٠، ١٥١

(٢) عبيد الله بن مروان بن محمد بن مروان بن الحكم بن أبي الحنفية مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية وولي عهده، فر مع أبيه إلى مصر، فلم قتل أبوه ببوصير، توجه هاربا إلى بلاد النوبة مع أخيه عبد الله، فقتلهم بعض أهل النوبة، فقتل عبيد الله سنة (١٣٢هـ / ٧٥٠م)، وجاء عبد الله فعاد إلى الشام ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج-٢٨، ص ص ١١٧-١٢٠

(٣) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج-٢٣٠، ص ٢٦، ج-٣٦، ص ١٢٠، مجهول الحديث والمحدث، ص ١٤٩

(٤) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج-٢٣، ص ٢٧

(٥) للمصعودي التنبية والإشراعه ص ٢٢٠، للوادري كبر الدرر وجمع العرر، حققه نوروتبکر فولد-سکی، ميوتایب الکترونیق، بیروت، ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م، ج-٥، ص ص ٧٥، ٧٤، مجهول الحديث والمحدث، ص ١٤٩، عمرو بن معاوية بن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان بن حرب الأموي العتبي، من تاسعة، اختفى عن أعين العباسيين فنزل البصرة، وهو جد محمد بن عبيد بن عمرو الإمبري والمحدث المدون رقة الخشب-ب تاريخ بغداد، ج-٢، ص ٢٢٤، الذهبي سير اعلام النبلاء، ج-١١، ص ٩٦

(٦) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج-٢، ص ٢٧، ابن لاثير الكامل في التاريخ، ج-٥، ص ص ٤٣١، ٤٣٢

(٧) عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان المعروف بالناحل، هو من أمم العبيد-بين إلى مصر ثم إلى برقة فأقام فيها خمس سنين، ثم رحل إلى الأنلس فدخلها سنة (١٣٨هـ / ٧٥٥م)، فـ في خلافة المنصور، فتغلب على واليها يوسف القهري، وكان المنصور يشي عليه ويقول ذلك صفر قريش، توفي سنة (١٧٢هـ / ٧٨٨م) ابن مطرور لسان العرب، ج-١٥، ص ص ٥١، ٥٢

أمام العباسيين بالتجاهل المعرب إلى الأندلس، ونمكّن من إقامة دولة أموية هناك، فكان بذلك أول حارّج عن سلطان بني العباس^(١)، واختفى مع من ينزّله^(٢)، عن أعين المنصور، وكان المنصور يطلبه ليلانه مع الأسويين في واسط^(٣)، ولم يظهر إلا سنة (١٤٩هـ / ٧٥٨م) يوم الهاشمية^(٤)، عندما أحاطت الرواندية^(٥) بالمنصورة فقاتل دونه^(٦)، عندئذ عا عنه المنصور وقربه، وأصبح من صحابته^(٧).

أ - موقف العلماء من قتل بني أمية.

(١) السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٠

(٢) مع بن رائدة الشيباني يكتي إلى الويد، كن من أمراء يزيد بن هبيرة، توارى عن بني العباس بعد قتلهم ابن هبيرة وهم جالون في طلبه، حتى خرجت الرواندية على المنصور يوم الهاشمية، وكانوا يصلون إلى الخليفة، تتخل مع ودافع عن الخليفة دفاع المستميت وهو مفتع، فعرف له المنصور الجميل وعفا عنه، ثم ولاه اليمن، توفي سنة (١٥٢هـ / ٨٦٦م)، الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ٩٧، ٩٨

(٣) طلب المنصور مع بن رائدة، وألج في طلبه، وعد عليه بمال جليل، حتى أن مع اضطر لقننة الطلاب أن تعرض للشمس حتى لوحث وجهه ثم خفف عريضه ونس مرقع وخرج إلى البنية، وسبب ذلك أنه أبلى مع يزيد بن المهلب في حرب بني العباس، فاعبط المنصور فطليه، ليأفقي. مرآة الجنان وعبرة اليقظة، ص ٢٨٠ الأربلي. معرفة أحوال الزمان، ج-١، ص ٣٣٥، الكندي. نهج المسوك إلى معرفة نول الملوك، ص ٢٨٠ الأربلي. خلاصة الذهب المسبوك مختصر من سيرة الملوك، مطبعة القديس جورجيوس، د.م، ١٣٠٢هـ - / ١٨٨٥م، ص ٤٩

(٤) يوم الهاشمية الهاشمية هي هاشمية العراق بناها السفاح إلى جوار الأئمة، بعد أن تحول من الحيرة إلى الأئمة. سنة (١٣٤هـ / ٧٥١م)، ويوم الهاشمية هو اليوم الذي هاجمت فيه الرواندية قصر المنصور وأرادوا قتله، وكانت الجيوش قد خرجت إلى التور، وكاد الرواندية أن يقتل المنصور لولا تدخل مع بن رائدة الشيباني؛ الذي دافع عنه دفاع المستميت، فشكر له المنصور ذلك، المقدسي. البدء والتاريخ، ج-٦، ص ٨٤؛ اليافعي. مرآة الجنان، ج-١، ص ٢٣٥، مجهول العيون والحدائق، ص ١٥٣

(٥) الرواندية نسبة إلى عبد الله بن الرواندي وهم جماعة من الروانض قلوا إلى عبد الله بن الحنفية أوصى إلى محمد بن علي بن عبد الله العباسي، بالإمامة، فمحمد هذا هو الإمام في نظرهم، ثم نقلوه إلى المنصور ابنه، ويألموا في وصف المنصور، فقالوا هو الله المالم بكل شيء يحييهم ويميتهم ويظلمهم ويسقيهم، وقتلهم يقتلهم-خ الأرواح، فلم بلغ المنصور ذلك أخذهم واستتبهم فلم يرجعوا فأمر بقتلهم، ثم أن إخ-وانهم أخطوا يد-صر المنصور بالهاشمية وأرادوا قتله، ومنهم الرواندية الهيريرية نسبة إلى أبي هريرة الرواندي وهم العباسية الخلفاء ومن الرواندية خرجت مرقعة تدعو إلى لئال لابي مسلم الخراساني سميت الأيو مسلمية، قالوا بإمامته، وادعوا أنه لم يموت، ودعوا إلى الإبحية وبرك الفرائض، وهم غير الرواندية المعتزلة المنسوبة لابن الرواندي التي ظهرت في القرن الثالث الهجري، أحمد عطية الله القاموس الإسلامي، ج-٧، ص ٤٨٠، ٤٨١، عيد المنعم الحفني. موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب والأحزاب والحركات الإسلامية. مكتبة مديولي، القاهرة، ط٢، ١٤٢٠هـ - / ١٩٩٩م، ص ٢٥٨، ٢٥٩

(٦) المقدسي البدء والتاريخ، ج-٦، ص ٨٤

(٧) اليافعي مرآة الجنان، ج-١، ص ٣٣٥

قابل العلماء العنف الشديد الذي عامل به العباسيون الأمويين في خضم أحداث الثورة العباسية، ويعيدها، بالاعتراض والإنكار، ورأوا في ذلك مخالفة لأروح الإسلام ولمقتضاه وليسوَصه، بالرغم من اعترالهم تلك الأحداث، وعدم ميلهم مع أحد الفريقين، خصوصاً وقد سعى حلفاء بني العباس وفاداتهم لكسب ودهم وتأييدهم، ولمس العلماء من ذلك رغبة العباسيين في أن يبرز العلماء لهم ما فعلوه ويفعلوه ببني أمية، وسائر خصومهم السياسيين فرفضوا الاتصياح لهم وممالاتهم إيان سطوتهم، رغم ما يمكن أن يمسوهم به من عذاب، فأنكر الأوراعي على عبد الله بن علي قتله لأمويين، وكفى قد قتل يومئذ اثنين وسبعين رجلاً^(١)، مبيهاً أن ذلك مخالف لسنة رسول (صلى الله عليه وسلم)، ولمستمع إلى عالما الجليل وهو يروي ذلك، حيث قال " لما فرغ عبد الله بن علي من قتل بني أمية بعث إلي فقال ما تقول في دماء بني أمية ؟ قلت كل لهم عليك عهداً، قل اجعلني وإياهم ولا عهد بينهم، ما تقول في دمائهم ؟ قلت حرام، لقول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) " لا يحل بح امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث الثيب الراسي والنفس بالنفس والتارك لدينه"^(٢)، وحاول عبد الله بن الحسن بن الحسن^(٣) التدخل لمنع داود بن علي من قتل بعض بني أمية بمكة سنة (١٣٣هـ - ٧٥١م)، قائلا " يا حي ادا قتلت هؤلاء فمن تباهى بملكك؟ اما يكفيك ان يروك غاديا ورائحا فيما ينلهم ويسوءهم"^(٤) ؟ إلا أن داود أمضى فيهم امره فقتلهم^(٥)

(١) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٩٧

(٢) رواه مسلم في صحيحه، كتاب القسمة والمحربين والفساوص والديات، باب ما يباح به دم المسلم، حديث رقم (١٦٧٦)، ج-٣، ص ١٣٠٢، الذهبي. تنكرة الحفظ ج-١، ص ص ١٧٠، ١٧١، سير اعلام النبلاء ج-٧، ص ص ١٢٣، ١٢٤

(٣) عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، يكنى بأبي محمد، من تابعي التابعين بالمدينة، كس يتردد على أبي العباس، وقد عمل على نهضة ابنه محمد للخلافة، ونهضة الخلافة له، فأحبه تلك المد. صور قلودع-٤ السجى حتى مات فيه بالكوفة، يوم الأضحى سنة (١٤٥هـ - ٧٦٢م)، الخطيب تاريخ بغداد، ج-٩، ص ص ٤٣١، ٤٣٤

(٤) ابن الأثير الكام في التاريخ، ج-٥، ص ٤٤٨

(٥) المصدر نفسه

ولم يكن العلماء وحدهم الذين أنكروا على خفاء بني العباس الشدة في العقوبة بل أنكر عليهم تلك بعض بني ابيس، فيذكر أن عبد الصمد بن علي^(١) قال للمصور " يا امير المؤمنين لقد هجمت بالعقوبة حتى كذاك لم تسمع بالعفو^(٢)، فبرر المصور ذلك لضرورة سياسية ولتثبيت هيبة الدولة في العوس، فقال: " لأن بني أمية لم تبال رممهم، وآل أبي طالب لم تعد ميوهم، ونحن بين قوم قد رأونا أمس سوقة ، واليوم حلاء ، فليس تتمهد هيبتنا في صدورهم إلا بنميلان العفو واستعمال العقوبة^(٣)"

وفي سنة (١٣٣هـ - ٧٥١م) خرج شريك بن شريح المهري^(٤) بخاري^(٥) على أبي مسلم الحراساني منكرا عليه الإمراف في القتل، فقال: " ما على هذا يايسا ل محمد، على منك انماء؟ وقتل الأنفس^(٦)، وخرجت أكثر مدن الشام على العباسيين بسبب سياسة البطش والعنف^(٧)، ولن نحوض في تفاصيل هذا الأمر لأنه ليس مجال بحثنا

*- أثر شيعة العباسيين في تحريضهم على قتل الأمويين:

(١) عبد الصمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب يكنى بأبي محمد عم السفاح والمصور واحد كبير قادة العباسيين، خرج مع أخيه عبد الله بن علي على المصور بالفلم، ولي أمرة دمشق، والبصرة، ومات بالبصرة سنة (١٨٥هـ - ٨٠١م)، وقد بلغ الثمانين، الذهبي سير اعلام النبلاء، ج-٩، ص ١٢٩، ١٣١

(٢) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج-٣٨، ص ٢٣٣

(٣) المصدر نفسه

(٤) شريك بن شريح المهري من مهرة بليمن من يلي عمان، كان من ملصري لدعوة العباسية، إلا أنه خرج على أبي مسلم، وبقي عليه كثرة القتل، وتبعه عدد كبير من الناس على رايه في خراسان حتى بلغوا ثلاثين ألفاً، فوجه إليه أبو مسلم رياء بن صالح الخرمي، فقتله سنة (١٣٣هـ - ٧٥١م)، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٤، ص ٢٦٦

(٥) بخاري بالمص من أعظم بلاد ما وراء النهر، كثيرة البساتين، وصفها الرحالة بالجمال والخصب، فاحت أيام الدولة الأموية سنة (٨٧هـ - ٧٠٦م) على يد قتيبة بن مسلم الباهلي، وقد أنجبت بخاري عددا من العلماء المعروفين، لعل أشهرهم البخاري، ثم أصبحت عاصمة الدولة السامانية، إحدى الدويلات المنشقة عن الدولة العباسية، ياقوت معجم البلدان، ج-١، ص ٤١٩، ٤٢٢، ٤٢٣

(٦) ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٥٦، ابن خلدون المعر، ج-٣، ص ٢١٨

(٧) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٩٧، ٩٩، ابن عدي ربه العقد الفريد، ج-٤، ص ١٨٥، ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٥٢، ٥٣، ابن الأثير الكامل في التاريخ، ج-٥، ص ٤٢٢،

٤٣٣، ٤٣٥

كان لشعبة العباسيين دور كبير في حمل الحلفاء على عدم التسامح مع الأمويين، وفي تحريضهم على قتل من أمكنوا منه، ومن ذلك ما فعله أبو مسلم الحراساني من تحريض السفاح على قتل يزيد بن هبيرة، رغم أن الحليفة كان قد وُقع له أمنا، لأن الأمر على حد رعمه لا يستقيم للعباسيين ما دام ابن هبيرة حيا، وأنه ممن لا يصلح للاستبقاء^(١)، فكتب إليه " إن لطريق السهل الد القيت فيه الحجارة هدد، ولا والله لا يصلح ملك فيه ابن هبيرة"^(٢)، ويسو أن ابا العباس اقتنع بهذا التحدير فكتب إلى أبي جعفر بأمره بقتل ابن هبيرة^(٣)

لم يكن المنصور مقتنعا بكل ما أثر حول ابن هبيرة وبالتالي لم يكن متحمسا لقتله، ويسو أنه حاول تعطيل هذه الاوامر او تحييدها بقدر ما يستطيع لعل الحليفة يرجع عن رايه، وكان يقول "عجبا لكل من يأمر بقتل هذا"^(٤)، بل إن المنصور راجع فيه أبا العباس أكثر من مرة^(٥) لكن اب العباس كان قد اقتنع بتحدير بي مسلم، فكتب إلى المنصور موب "إن حرمك أفسد علمك ونزاحيك أثر في طاعتك، ولست منك ولست مني إن لم تقتله"^(٦)، ودخل مديف^(٧) على أبي العباس سنة (١٣٣هـ / ٧٥١م)، وفي مجلته سليمان بن هشام^(٨)، قد أمته وأجلسه بجواره، فأئند معرضا به ومحرصا عليه

(١) اليعقوبي تاريخ اليعقوبي، ج-٢، ص ٢٥٤

(٢) ابن قتيبة الإمامة والسياسة، ج-٢، ص ١٧٦، مجهول العيون والحدائق، ص ص ١٥١، ١٥٢

(٣) اليعقوبي تاريخ اليعقوبي، ج-٢، ص ص ٣٥٣، ٣٥٤، مجهول العيون والحدائق، ص ١٥٢

(٤) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج-٢، ص ٣٢

(٥) المصدر نفسه ج-٤، ص ٢٩٣

(٦) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج-٤، ص ٢٩٣

(٧) مديف بن ميمون المكي الشاعر، مولى آل أبي لهب، شديد العناد، كان كثير التحريض على بني أمية بعد

روال تولتهم بشعره الحلفاء عليهم، كانت له ميول شيعية، فقد روى أحاديث كثيرة في فصل آل البيت،

وكان هراء في محمد النفس الزكية فقتل أشملوه مباشرة بإمرته ومن ذلك قوله للمسمر

اسرفت في قتل البرية جهدا فاكف يدك طلبها مهتبا

فلنأيدك ه-ارة حميدة ج-ارة يحتثه-أ حميه-أ

فأمر المنصور بقتله، فقتل، ابن مظهر مختصر تاريخ دمشق لأبي عساكر، ج-٩، ص ص ٢١٠، ٢١٣

(٨) سليمان بن هشام بن عبد الملك بن مروان يكنى بأبي أيوب، منجته الوليد بن يزيد بعد م-وب أيد-ه-شام،

بعمل، ثم خرج من السجن وبحق يزيد بن الوليد، فولاه بعض حروبه إلى أن تغلب عليه مروان بن محمد

لا يعريك ما ترى من أداس إن بين الصلوع داء نوبا

فصع السيف وأرفع الموط حتى لا ترى هرق ظهرها أمويا^(١)

وأمر أبو العباس بقتل سليمان، فقال سليمان لسديف قتلني قتلك الله^(٢)، وأغرى أبو سلمة الحلال أب العباس بجماعة من بني أمية، عندما هم بالهجو عنهم، فقال " ألعو مقرب من الله مبعث من النار إذا قصد طريقه وأصيب به أهل، فما هؤلاء الذين تصمر قلوبهم غدا، ويوارى رمادهم جمرا، فالقتل لهم أشقى والراحة منهم أعمى، فقتلهم أبو العباس"^(٣)

وهكذا فقد كان لشبيعة العباسيين دور كبير في اغرائهم بالأمويين، وحثهم على التخلص ممن بنى منهم، كما أن معظم من قتل من الأمويين كان على أيدي كبار الغادة العباسيين أمثال عبد الله ابن علي، وداود بن علي، وأبي مسلم الخراساني، رغم أن أبا العباس أمرهم ألا ينصرفوا في الدماء إلا بعد مراجعته، وإن كان هذا لا يعنى الحليفة من مسئولية

بـ - موقف العلماء من مصادرة أموال بني أمية:

لم يكتف العباسيون بإسقاط حكم بني أمية فحسب بل عمسوا إلى مصادرة أموالهم، وممتلكاتهم، فاستصغروا من طاب منها لأنفسهم، ووهبوا منها لعاداتهم وللمعربين منهم، فحوى صالح

يعبر الجر (في القاع بين عيطك وتمشق)، ثم امتلأ من مرون فأممه، ثم خرج عليه طمع في الخلافة فـ تمكن مروان منه، ثم قتله المسونة (العباسيين)، ابن منظور مختصر تاريخ دمشق لأب ن ع سكر، جـ ١٠، ص ١٩١، ١٩٢

(٢) النوادري كثر السرر وجامع الغرر، جـ ٥، ص ١١، ابن ثة-ري بردي هـ-ورد اللط-نقه فيم-ن ولي السلطة والحد-لانة، مخط-وط-دار الكتب البصرة، د-رقم ميكروفيلا-م (١٤٦٨٥) ت-تاريخ، ص ٣٨

(٣) النوادري كثر السرر وجامع الغرر، جـ ٥، ص ١١

(٤) العسكري كتاب الأوائل، جـ ٦، ص ٢٧٨

ابن علي^(١) بعد ان قتل مروان بن محمد حزانته وامواله^(٢)، فبلغ ذلك اثني عشر ألفا عدل حر^(٣)، وقبض عبد الله بن علي ما كان لبني أمية بالشام من أموال^(٤)

وصورت كثير من ضياع بني أمية، واقطعت للأمة راء العباسيين، فقبضت رصافة^(٥) هشام بن عبد الملك وصورت له ريبة^(٦)، وأخذت باليس^(٧) وقراها من ورثة مسلمة بن عبد الملك^(٨)، كما قبضت صيغة لعائشة بنت هشام بن عبد الملك^(٩) قبضت واقطعت صاحب الطاقات بعدد^(١٠)، وأحت دار ام خالد بن يزيد، وأصبحت في حيازة العباسيين^(١١)؛ كما قبض العباسيون

(١) صالح بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب يكنى بأبي عبد الملك، عم السفاح والميمون، وأحد كبار قادة العباسيين، فهو الذي تتبع مروان بن محمد حتى قتله في مصر، بقرية بوصير، ثم ولي بيلة دمشق، فقتل الروم وهرمهم، ولأنها مدينة آمنة على نهر الفيم، توفي (١٥١هـ / ٧٦٨م)، الدهي - سير أعلام - ج ٧ ص ١٨، ١٩

(٢) اليعقوبي تاريخ البعري، ج ٢ ص ٣٥١

(٣) الدهي - سير أعلام النبلاء، ج ٧ ص ٤٠٢

(٤) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧ ص ٤٧٠-٤٧١

(٥) رصافة هشام الرصافة من الرصف وهو صب الشيء يصبه إلى بعض كرصف الأحجار البنية، والرصافة اسم لأكثر من مدينة، فهناك رصافة الشام التي نحن بصدد الحديث عنها، ورصافة بغداد على الضفة الشرقية لسجلة، ورصافة البصرة، ورصافة الحجاز، ورصافة أبي العيص بالأنبل بالعراق، ورصافة الشام هي رصافة هشام بن عبد الملك غربي الرقة يتاها لما أصاب الطاعون الشام، فكان يسكنها في الصيف، ويقوت معجم البلدان، ج ٣ ص ٥٤، ٥٢

(٦) البيلادري فتوح البلدان، ص ٧٤٧، ريبة بنت جعفر بن الميمون العباسية، زوج الرشيد، وأم الأميين، كانت عطيمة الجاه والشال لدى الرشيد، توفيت سنة (٢٢٦هـ / ٨٤١م)، الدهي - سير أعلام النبلاء، ج ١٠ ص ٢٤١

(٧) باليس مدينة على صفة الفرات الغربية بين حلب والرقة، نصيبها البعض إلى باليس بن الروم بن اليميني - سام بن نوح، افتتحها أبو عبيدة بن الجراح صمصا، يقوت معجم البلدان، ج ١ ص ٣٩٠، ٣٩١

(٨) البيلادري فتوح البلدان، ص ٢٠٦

(٩) المصدر نفسه، ص ٢٤٨-٢٤٩

(١٠) المصدر نفسه، ص ٢٤٨

(١١) ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق، ج ٣٨ ص ٣٩٠

ما طاب لهم من رقيق بني أمية، فصدار رقيق الوليد بن مسلم^(٥)، لصالح بن علي، وإن كان
أعتقهم بعد ذلك ابنه الفضل بن صالح^(٦)

رأينا هنا بصند الحصر لما صودر من أموال بني أمية، ولكن يعطي في هذا السياق بعض
الإشارات إلى ما حدث من استحواذ العباسيين على أموال بني أمية

وعتاً حاول العباسيون إيجاد المسوغات الشرعية، لما غصبوه وحاروه من أموال بني أمية،
لدى العلماء، فطلبوا منهم الفتى بنحوير ذلك، لكن العلماء وهوا بصلابة إراء هذا الأمر، لأنهم
استشعروا مسئوليتهم تجاه الأمة وإمام الله، ولأنه يقتدى بهم، فإن أي مذهب أو تعريض أو تزجي،
معناه تصليلاً للأمة وحيانة للأمانة، وتكثف لنا الرؤية أكثر وتريدها وصوحاً، الرواية التي أوردها
الذهبي عن حد العلماء المحصرمين، الذين عاشوا في العصرين الأموي والعباسي وشهدوا أحداث
الثورة العباسية، ذلك هو الأوراعي، حيث يقول " بعث الي عبد الله بن علي عقب انتصاره على
الأمويين بالشام - فاشتد ذلك علي، فقال ما تقول في أموال بني أمية - يعني هل تطيب له قلت
إن كانت لهم حلالاً فهي عليك حرام، وإن كانت عليهم حراماً، فهي عليك أحرم"^(٧)؛ فكانت
الإجابة قطعة حاسمة لا تحتمل التورية ولا التأويل، وأكد هذا المعنى، ورأه جلاء ووصوحاً

(٥) الوليد بن مسلم يكنى بأبي العباس، من الموالى، إذ كان مولى لبني أمية، من علماء الحديث، قد روى عنه
كبار التابعين، فهو أحد أعلام القسم، وهو صاحب الأوراعي، به مصنفات عدة مثل كتاب الأدب والسنن وكتاب
المغازي، توفي سنة ١٩٤هـ - / ٧٦٦م، ابن النديم الفهرست، ص ٢١٨؛ الذهبي، ميزان الاعتدال، ص ٢٤٠
الرجال، حققه علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٦هـ - / ١٩٩٥م، الميسوطي
الديباج، حققه أبو إسحاق الحويني الأثري، دار ابن عفار، الحبر، السعودية، ١٤١٦هـ - / ١٩٩٦م، ج ١ - ص ٣٩

(٦) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٤٧١-٤٧٢، الفصل بن صالح بن عبد الله بن العباس الهاشمي.
أحد أمراء البيت العباسي، روى بعض حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، ولي بعض ولايات الدولة،
فمسموله المنصور على الموسم سنة ١٢٨هـ - / ٧٥٥م، ثم ولي الجزيرة للمهدي سنة ١٥٩هـ - / ٧٧٦م، إلى
أن عزله عنها سنة ١٦١هـ - / ٧٧٨م، ثم ولي مصر للهادي، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٤، ص
٤٠٤، ٥٤٨، ٥٦٣، البيهقي شعب الإيمان، تحقيق محمد السعيد بسبوي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١،
١٤١١هـ - / ١٩٩٠م، ج ٢، ص ٤٣٣

(٧) الذهبي، ميزان أعلام النبلاء، ج ٧، ص ١٢٤-١٢٥، انظر عبد العزيز سيد الأهل الإمام الأوراعي عليه
اهل الشام، ص ١٥٧

عباد بن كثير (١) لأنه رده لا تسوع له، فقال " حدثني عن الأموال التي اصطفتموها من بني أمية؟ ثم يجيب هو قائلا " قلن صارت إليهم ظلما وغصبا فما رددتموها إلى أهلها الذين ظلموا، ولنر كانت لبني أمية لف حدثم ما لا يحل لكم (٢)، ولما تنما إلى المتصور أن لدى أحد العلماء ودائع لبني أمية، أحضره وسأله إياها، فقال للمصور " يا أمير المؤمنين انت وارث بني أمية؟ قال لا، قال فوصي لهم على أموالهم؟ قال لا، قال فما سؤلك عما في يدي من ذلك، فقال للمصور إن بني أمية ظلموا المسلمين فيها وأنا والي المسلمين، أحد ذلك واجعله في بيت المال، قال تحتاج يا أمير المؤمنين إلى بيعة عادلة إن ما في يدي لبني أمية مما حاثوه وظلموه، فإن بني أمية كانت لهم أموالا غير أموال المسلمين، فقال المتصور ما أرى الشيخ إلا قد صدق (٣)

وهكذا فقد كان للعلماء دور في تبصير الخلفاء والأمراء العباسيين بمواطن الحق وفي إعادتهم إلى جادة الصواب غير هيايين لهم في أوح سطونهم وميوقهم ما زالت مسلوقة، فهوهم عن أخذ أموال بني أمية، ووقعوا دور ذلك بكل ما يملكون من قوة

وإذا كنا في السياق السابق قد سلطنا بإسراف العباسيين في القتل والانتقام من الأمويين، فإننا لا نوافق تلك الروايات التي بالعت في تصوير ما حدث مبالغة شديدة، وبحسب أنها من نسج خيال أعداء العباسيين والأمويين على السواء الذين هدقوا إلى تشويه الحكم العباسي، والتشفي بالأمويين فحلطت الحقيقة بالخيال والصدق والكذب، ومن ذلك ما روي من أن عبد الله بن علي قتل في يوم واحد أكثر من ثمانين ألفا من بني أمية وبطريقة يشعة، ثم يسط على جثثهم الأنطاع فأكل الطعام عليها وهو يسمع ألبين بعضهم حتى ماتوا جميعا وهو يقول والله ما أكلت طعاما أشبهى من هذا (٤)،

(٢) عبد الله بن كثير - ر - التقدير - البصري، المكي، من العلماء العبداء، غلب عليه الحديث، وإن صدقه أهل الحديث، من أقران سفيان الثوري، المري - نهديب الكم - ال في أسماء الرجال، حقه - ٤ - ب - شار عواد مع روف، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٣، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م، ج ١٤ ص ١٤٥، ١٤٨

(٣) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج ٣٨، ص ٢٢٢، لذهبي سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٨٧، ٨٨ (٤) المبارك كتاب النصيح في الدين ومأرب القاصدين في مواظب الملاك والاملاطين، ص ٧٥، الأثيري نهديب الرئاسة وترتيب السياسة، ص ٣٠٨، ٣٠٩، الكافي: نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك، ص ٢٤٩، ٢٥٠

(١) ابن الأثير الكامل في التاريخ، ج ٥، ص ٤٣٠، ابن كثير البداية والنهاية، ج ١٠، ص ٤٥

وأنه يشر قبور بني أمية، واستخرج جثث من بقي منهم^(١)، فجدد بالسياط وأحرق ونزى في الريح^(٢)

وهو ما لا يقبله منطق، ولم تذكره المصادر التاريخية المعاصرة والفريية من الأحداث، والتي لم تترك شيئا صغر ام كبير دون ذكر، فما كان لها ان تفعل مثل هذه الفظائع ان كانت قد حدثت، ولم تذكره إلا بعض المصادر المناحرة^(٣)، وبصيص نوحى بالشك في الرواية فهي مصدر بكلمة (قيل)، وروي حتى أن ابن خلدون^(٤) دبل روايته بالتحشك. ك فيها قائلا " والله أعلم بصحة ذلك "

ولعل ما نسب إلى عبد الله بن علي من بطش وقسوة في الشام، كان تصرفا فرديا لا يعبر عن توجه عام في السولة، ولذلك فقد وجه باعتاص وعدم قبول من الخليفة، فيذكر ان أبا العباس أنكر على عبد الله بن علي قتله عبد الواحد بن سليمان^(٥)، قائلا " لولا أن عبد الله عسي ودمامه ورعاية حقه علي واجب، لأقذت منه، ولكن الله طالبيه "^(٦)، ثم كتب إليه يساه أن يقتل أحدا من بني

(١) أبو الفداء المختصر في أخبار البشر، ج-١، ص ٢١٢

(٢) ابن خلدون كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج-٣، ص ١٣٢، ١٣٣

(٤) يبدو أن هذا الخبر كان من تصحح خيال بعض المؤرخين المناخرين، إذ يظهر لـ ديـمـوـرخـين متعاصـرين همـا أبو الفداء الذي توفي سنة (٥٢٢هـ / ١٢٢٢م)، في كتابه المختصر في أخبار البشر، والـدوادري الذي توفي سنة (٥٢٧هـ / ١٢٣٧م)، في كتابه كـذـبـالـدـرر وجمـع الفـرر، والرواية بـسـيـمـه الميـنـي للمجهول، (روي)، ثم ذكر الرواية المورخ ابن خلدون الذي توفي سنة (٨٠٨هـ - / ١٤٠٥م)، وصرفها بعجالة (قيل)، وهي نوحى بسم الله من نسخة "رواية" بـمـيـنـيـi وجمـع الفـرر، ج-٥، ص ١٢، ١٣، ابن خلدون كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج-٣، ص ١٣٢، ١٣٣

(١) كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج-٣، ص ١٣٢، ١٣٣

(٢) عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، يكنى بأبي عثمان، ويقال أبو خالد الأموي، ابن الخليفة سليمان بن عبد الملك، من تابعي التابعين بالشام، فقد روى بعض حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، كان على المدينة لمروان بن محمد، ثم مكة، وقد تركها عندما هاجمها الخـلـج بعبادة أبي حمزة الحارثي، ثم عاد بعد ذلك إلى السطة، فولاه مروان الموسم سنة (١٢٩هـ - / ٧٤٧م)، توفي سنة (١٣٢هـ - / ٧٥٠م)، ابن عسكـر . تاريخ مدينة دمشق، ج- ٣٧، ص ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠

(٣) ابن قتيبة الامامية والسياسة، ج-٢، ص ١٦٨

أمية حتى يراجع فيه^(١)، ولام عامر بن إسماعيل^(٢)، لأنه يعد أن قتل مروان قعد على ورشه وأكل من طعامه، فكتب إليه " أما كان في ادب الله عز وجل ما يرجرك عن أن تأكل من طعام مروان وتقع على مهاده وتتمك من وساده، أما والله لولا أن أمير المؤمنين تأول ما فعلته على غير اعتقاد منك لذلك ولا شهوة، لمسك من غضبه واليم ادبه ما يكون لك راجرا ولعيرك واعط^(٣)، بل إن صلاح بن علي عرض على ابنتي مروان، يعد أن قتل أبيهما، وعد عنهما الزواج من ولديه، فأجابته أحدهما بقبول ابعه والاعتذار عن قبول الزواج لأن الوقت لم يكن مناسباً لذلك، فأنثت "وأي نوارس عرس هذا؟"^(٤)، ثم حملهما إلى حران حيث احتارت الإقامة^(٥)، ولجأ بعض بني أمية إلى سليمان بن علي فأخذ لهم لأمان من أبي العباس^(٦)، ووفدت مربة بنت مروان^(٧) على الخيرران^(٨) في عهد المهدي فأكرمها ولما علم المهدي بموضعها بالغ في إكرامها^(٩)، وعظم رفع إلى الرشيد أن رجلاً بدمشق من بغايا بني أمية عظيم الجاه كثير المال، أمر بإحصائه، فلم

(٤) المصدر نفسه، ج-٢، ص ١٦٩

(٥) عمر بن إسماعيل بن عامر بن باقر بن عبيد الرحمن بن باقر بن محمية بن حذيفة بن عوف بن صبيح، أحد رجال وقادة الثورة العباسية، شهد حصار دمشق، وهو الذي أنكر مروان بن محمد ببوصير من مصر، فقد ل بعض أسمايه مروان، بالرغم من أن عمر كان في عدد قليل توفي سنة (١٥٧هـ / ٧٧٤م)، ابن ع-ساكن تاريخ مدينة دمشق، ج-١٤، ص ص ١٠٥، ١٠٦

(٦) المسعودي مروج الذهب، ج-٢، ص ٢٧١

(١) المسعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ص ١٦٢، ١٦٣، ابن الأثير الكامل في التاريخ، ج-٥، ص ٤٢٨

(٢) المسعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ١٦٣

(٣) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج-٢، ص ص ٢٦، ٢٧

(٤) مرة بنت مروان بن محمد بن عبد الملك بن مروان الأموي، من فصليات ساء عصرها كلفت ممن تـ شرد من بني أمية بعد زوال دولتهم، ألجأتها الحاجة والرغبة في الأمان إلى الحرران، فخطت عليها و-ي-ي-ي حاله رثة، فأحسب اليه الخيرران، وراذ المهدي في الإحسان إليها عظم عظم بموقعها، وبلغ في إكرامها..، توفيت في خلافة الرشيد، تقي الدين الحموي ثمرات الأوراق في المحاصرات، ج-٤، ص ١٠٠ و الفصل إير هيم، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط١، (د.ت)، ص ص ٢٥٣، ٢٥٤، عمر رضا كحالة (علام النساء في علمي العرب والإسلام، مؤسسة الرسالة، بي-روب، ط١، ١٤٠٤هـ - / ١٩٨٤م، ص ص ٥٢، ٥٠

(٥) الخيرران، روح المهدي، وهي أم ولد، ولدت له المهدي والرشيد، روت بعض الأحاديث عن المهدي، الخطيب تاريخ بغداد، ج-١٤، ص ٤٣٠

(٦) الشيرازي تهذيب الرئاسة ودرتيب السياسة، ص ص ٣١٠، ٣١٣

تبين له انه لا يمثل خطرا على الخلافة، اعاده إلى دمشق معررا مكرما^(١)، ومما يعاصد ذلك ان بعض قادة بني أمية بصم إلى العباسيين، مادام قد اعطاهم لولاء وسحل في طاعتهم، مثل معن بن رائدة الذي ابلى بلاء حسنا مع ابن هبيرة ضد العباسيين، ثم دافع عن المصور دفاع المستميت يوم الهاشمية ففريه الخليفة، وأصبح من صحبته والمقربين إليه^(٢)

كل هذه المؤشرات تدل على أن هناك مبالغة في بعض الأخبار التي نقت عن مجريات الثورة العباسية وما تلاها من أحداث، ثم إذا كان قد حدث مثل ذلك، أكن يوسع العلماء السكوت عنه ؟

فمن الموكد إذا أن السياسة المتبعة للخلفاء العباسيين لم تقم على استئصال بني أمية وتصفيتهم، بمعنى أنه ليس كل اموي محكوم عليه بالقتل، وهو في الوقت ذاته لا يعني أن بني أمية كانوا بمنجاة من بطش العباسيين ، بل على العكس من ذلك، " فقد كان العنف والقسوة والبطش هي السياسة النافذة للعباسيين خصوصا في ميثدا بولتهم ، ولكن ليس يمهـ.ج الاستئصال والإجثاث "^(٣)

٦- موقف العلماء من تعامل الدولة مع رجال الدعوة:

شهد العقد الأول من عمر الدولة العباسية تخلص الخلفاء العباسيين من بعض الشخصيات البارزة التي قامت بالدعوة، وشاركت في إدارة أحداث الثورة، بعد أن سورتهم فيهم الطور ، وبعد أن رأى الخلفاء احتلال التوارر في ميدا المشاركة في السلطة لصالح هذه الشخصيات، وكأن العباسيين وصعو خطأ احمرأ للمشاركين معهم في السلطة من خارج البيت العباسي إذا ما

(٧) التبوخي العرج بعد الشدة، تحقيق عبود الشلجي ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٩٨هـ - / ١٩٧٨م ، جـ - ٢ ، ص ص ٣٤ ، ٤٢

(٨) الطبري تاريخ الامم والملوك ، جـ - ٦ ، ص ٣١٠ ، اليقعي - مرأة الجاني ، جـ - ١ ، ص ٣٣٥ ، الكـ.في بهج الملوك إلى معرفة سيز الخلفاء والملوك ، ص ٧٨٠ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك مختصر مدـيرة الملوك ، ص ٥٩

(٩) انظر عبد الرحمن الشجاع برصير وبهاته الدولة الأموية ، ص ١٢

تجاوروه واستشعر الحلفاء الخطر من قبلهم نخلصوا منهم، وكان من هؤلاء المشاركين أبو سلمة الحلال^(١)، وأبو مسلم الخراساني، وأيوب المورياني^(٢)، وغيرهم

أ- أبو سلمة الحلال :

هو أحمد بن سليمان، كنى وعرف بأبي سلمة الحلال، كان أول وزير للعباسيين، وكثير دعائهم، وعرف في المصادر بوزير آل محمد، وقد بذل جهده وماله في سبيل الدعوة العباسية، إلا أنه - كما تقيير جل المصادر - تغير على العباسيين، وأصر تحويل الأمر إلى غيرهم، خصوصاً بعد موت إبراهيم الإمام^(٣)، وتحويل الأمر إلى أبي العباس، الذي لم يكن يروق له، فصيح أبا العباس بعدم الخروج، بعد انتصار جيوش العباسيين، بحجة أن الأمر لم يتم بعد^(٤)، وهو يدبر تحويل الأمر إلى العلويين إلا أن أبا العباس تبسب إلى ذلك، وغادر تلك النصائح، وأدرك مراد الحلال منها، فخرج وأعلن نفسه خليفة، فتسابق السعاة إلى مبايعته بالخلافة^(٥)، فلم يكن يوسع بي سلمة إلا أن بايع مع من بايع، لكن أب العباس لم يمن له ذلك الموقف، وظل يطر إليه بعين الريبة

(١) أبو سلمة الحلال ، واسمه أحمد بن سليمان ، أول من سمي وزيراً وهو أول وزراء العباسيين ، سمي خـلالاً لأنه كان يجلس عند الحلالين ، وورر لأبي العباس السفاح ستة أشهر ثم قتل لأنه استشعر منه رغبة في تحويل الخلافة إلى العلويين، الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ-٦، ص ٨٥ ، المـ-سمودي التنبيه والإثـ-راف ، ص ٢٢٩

(٢) أيوب المورياني. واسمه سليمان بن أبي سليمان الخوري، كان كاتباً للأمير سليمان بن حبيب بن المهدي، فعرف عليه المنصور، ومثل ما يتقرب إلى المنصور حتى تمكن منه، فاستوروه، إلا أنه أمد من ع شـ = = للمنصور وعي بالأموال العامة، وعتمد في أعمال الدولة على أهله، فعزل المنصور، وصلى أمواله وعنده حتى توفي سنة (١٥٤هـ / ٧٧١م)، الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ-٧، ص ٨٥

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ-٦، ص ٨٥

(٤) الذهبي تاريخ اليعقوبي، جـ-٧، ص ٢٤٩؛ ابن قتيبة الإمامة والسياسة، جـ-٧، ص ١٦٢، ١٦٥

(٥) ابن قتيبة الإمامة والسياسة، جـ-٧، ص ١٦٥؛ ابن كثير البداية والنهاية، جـ-١٠، ص ٤٠

والشك، إلى أن تحصل منه بعد ستة أشهر من خلافته^(٤)، وبعد مشورة كبار رجال الدولة، ومنهم أبو مسلم الخراساني^(٥).

ب- أبو مسلم الخراساني :

لعل من نافذة القول في هذا السياق التعريف بأبي مسلم الخراساني، أو الحديث عن الدور الذي قم به في الدعوة والثورة العباسية، فهو من الشهرة بحيث يعيبا عن التعريف به وينوره في الدعوة والثورة العباسية، كما أنه ليس

التي أدت إلى استعلاء المنصور لهذا الدعية الذي لا يمكن تجاهل دوره في قيام الدولة العباسية

تجاوز أبو مسلم كل الحطوط الحمراء التي وصفت لأمثاله ممن استعان بهم العباسيون، وشاركهم في السلطة، وهو ما جعل المنصور ينظر إليه بقلق وارتباب حتى قيل أن يلي الخلافة، ولذلك فقد حذر منه أحدهم السفاح فقال له ' يا أمير المؤمنين أظعنني وأقتل أبا مسلم، هو الله إن في رأسه لعذرة'^(٦)، لكن أبا العباس رفض ذلك وأمره أن يكتم الأمر^(٧)، إلا أن المنصور ظل ينتظر الوقت المناسب للتخلص من أبي مسلم، ولذلك فقد كان أول عمل قام به بعد توليه الخلافة وبعد إخضاع تمرد عمه عبد الله بن علي، هو إسترجاع أبا مسلم وقتله^(٨).

ولنا هنا أن نتساءل عن مبررات المنصور لقتل أبي مسلم ؟ لعل أهم هذه المبررات إحصاء أبي مسلم بأنه لمؤسس الحقيقي لدولة بني العباس، وأنه مهد لهم الطريق إلى الخلافة، فصلا عن

(٤) العسكري. كتاب الاوائل، ج-٦، ص ٢٧٨

(٥) اليعقوبي تاريخ اليعقوبي، ج ٢، ص ٣٥٢، ابن هزيمة الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ١٦٧، الذهبي مد ير اعلام النبلاء، ج-٦، ص ٨، ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٤٠، مجهول العي-ون والحدائق، ص ١٥٣، ١٥٤

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١١٩، الطقطقي العفري في الآداب السلطانية، حققه محمد توفيق الكني، المكتبة الرحمانية، القاهرة، (د ت)، ص ص ١١٢، ١٢٣

(٧) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١١٩

(٨) السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٠

ولاء الخراسانية له، وانتمارهم بأمره، يدفعانه إلى البحث عن مكانة متميزة في الدولة ولدى الحلفاء، وإلى الدلال عليهم، وهو ما لا تقبله الحلفاء

فإذا ما أضفنا إلى ذلك انه كان بين الرجلين قبل ان يلي المنصور الخلافة تنافس وتباغض، أوردنا في قلب المنصور حرارات على أبي مسلم، جعلت العلاقة بينهما تأخذ طابعا عدايب، ابتدأت عندما طلب أبو مسلم من الخليفة أبي العباس ان يولييه إمارة الحج، فعندئذ إليه بان أبا جعفر سوف يحج، ولولا ذلك لأمره على الحج^(١)، ثم ان أبا مسلم تعمد لا يعبر تحت إمرة أبي جعفر في الطريق إلى مكة^(٢)، وكان يتجاهل أبا جعفر، فيروى انه دخل مجلس أبي العباس وفيه أبو جعفر فلم يسلم عليه وهو رلي العهد^(٣)، ثم انه حاول تحويل الامر عنه عندما توفي أبو العباس إلى عيسى بن موسى^(٤)، وراذ في شمشة هذه العلاقة ان بعث المنصور أماء يقبضون أموال عبد الله بن علي من معسكر أبي مسلم - وكان المنصور يستعان به لإحصاء عبد الله بن علي الذي خلع طاعة أبي جعفر وأعلن نفسه خليفة بالشام^(٥) - فعصب أبو مسلم، وقال " أمين على الدماء، حائن في لأموال"^(٦)، وعزم على الحلاف فتوجه إلى حراسان، لكن المنصور «سخرجه فقتله»^(٧)، بعد ان «استشار فيه بعض خاصته فايدوه وعدوه من لوازم الملك والتمكين، فقال سالم بن قتيبة " لو كان

(٤) الطبري- تاريخ الأمم والملوك، ج- ٦، ص ص ١٢٧، ١٢٨، مجهول العيون والحدائق، ص ص ١٥٤، ١٥٥

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٦، ص ١٢٨

(٢) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج- ١، ص ١٧، الكافي بهج للسلوك إلى معرفة مدبر الخلداء والملوك، ص ٢٧١

(٣) ابن الجوزي المنتظم، ج ٨، ص ٥

(٤) الديوري أخبار الطوال، ص ٢٧٩، حمرة الاصفهاني تاريخ مدني مذوك الأرض والانباء، حققه يوسف يعقوب المصكوكي، مكتبة الحياة، بيروت، ط ٢، ١٣٨١هـ / ١٩٦١م، ص ص ١٦١، ١٦٢

(٥) الطعطي الفخري في لأداب السلطانية، ص ص ١٢٢، ١٢٣

(٦) الطعطي الفخري في لأداب السلطانية، ص ١٢٣، حمرة لأصفهاني تاريخ سني ملوك لأرض ولأنباء، ص ص ١٦١، ١٦٢

فيهما الهة إلا الله لهما^(١)، وفي المقابل انتقد بعض بني العباس المنصور لقتله أب مسلم، مع بلائه وأثره في الدعوة، وكان ممن لام المنصور فيه عيسى بن موسى، حيث قال: " قد عرفت يا أمير المؤمنين طاعته وبصيحته وراي الإمام إبراهيم فيه"^(٢)، إلا أن أبا جعفر دافع عن فعله بأن أب مسلم كان يبارعه الأمر مبيد الأسباب الحقيقية للتخلص من أبي مسلم، فقال: " وهل كان لكم ملك أو سلطان أو أمر أو نهي مع أبي مسلم"^(٣).

إذا كان العلماء قد شهدوا هذه الأحداث، وعايوها فما موقعهم منها؟ نكاد تجمع المصادر التاريخية المعاصرة للأحداث والمتأخرة، على أنهم اعتزلوا الدعوة والثورة العباسية وأنهم لم يحوصروا في الحديث عن مسألة التخلص من بعض الدعاة وكبار رجال الدولة، إن لم نرصد هذه المصادر أي انتقاد من العلماء للحلفاء في هذا الشأن.

ويتوافق هذا مع موقعهم من الثورة العباسية، فهم منذ البداية قد اعتزلوها، ولم يرضوا عن كثير من رجالها، خصوصاً أولئك الذين أسرفوا في دماء المسلمين، ولم يرفعوا فيهم إلا رلاً دماً، ولذلك لم يتدخل العلماء لدى الحلفاء لطلب العفو لأحد من أولئك الدعاة في الوقت الذي تدخلوا فيه لأكثر من مرة للإنكار على العباسيين أسرافهم في البطش بالأمويين، ويتضح الأمر أكثر عندما نستمع لراي أحد هؤلاء العلماء في كبير دعاة بني العباس.

فعنما سئل عبد الله بن المبارك عن أبي مسلم أهو خير أم الحجاج؟ قال: " لا أقول أن أب مسلم كان خيراً من أحد، ولكن كان الحجاج شر منه"^(٤)، فالعلماء يرون أن هؤلاء قد سفكو دماء

(٧) المسعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ٣٠٦: النوادري. كثر البرر وجامع الق-رر، ج-٥، ص ص ١٨، ٢٠، ابن الحداد الجوهر النعير في سياسة الرئيس، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية، القاهرة، برقم (١٨)، منصور عن مكتبه أيا صوفياء تركيا (سياسة وجماعة)، ص ٥٤.

(٨) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١٢٨؛ المسعودي مروج الذهب، ج-٣، ص ٣٠٤، الطقطقي، الغوري في الأدب السلطانية، ص ١٢٤.

(٩) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١٢٨، الطقطقي الغوري في الأدب السلطانية، ص ١٢٤.

(١٠) ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ٧١.

المسلمين، وإلهم قد دافعوا من ذات الكأس وإن ما نزل بهم أتم هو العقاب الذي يستحقونه وفق
السنن الماضية، ولذلك مكثوا عن الإنكار على الخلفاء فيهم

ربطتص مما سبق إلى أن العلماء نظروا إلى الثورة العباسية على أنها مجرد تحويل الخلافة
من أسرة إلى أسرة أخرى دون أن تحدث أي إصلاح في نظام الحكم ، فوصل العباسيون
إلى السلطة بالتغلب ، وكرروا ذات التجربة الأموية التي قاموا على مبررات تعبيرها ، ولذلك
اعتزل العلماء هذه الثورة ، ورفضوا الإفتاء بشرعيتها ، وانتقوا ما اكتنفها من قتل وتشريد ونهب
للأمويين

الفصل الثاني

نظرة العلماء إلى السلطة ونظرة السلطة
إلى العلماء

نظرة العلماء إلى السلطة ونظرة السلطة إلى العلماء في العصر العباسي الأول

أولاً: نظرة العلماء إلى السلطة :

- ١- مدلول الخلافة .
- ٢- أهمية الخلافة
- ٣- شروط العلماء فيمن يلي الخلافة .
- ٤- رؤية العلماء للخلافة أنها بلاء ومسئولية .
- ٥- ترميد الخلفاء والأمراء في السلطان .
- ٦- رؤية العلماء إلى ما يعانون من إقلال إراء ما فيه الخلفاء والأمراء من سعة الحال .
- ٧- امتشعار العلماء لواجبهم في النصح للأئمة .
- ٨- تأكيد العلماء على أهمية صلاح الخلفاء لصلاح الأمة .
- ٩- مكانة الخلفاء لدى العلماء
- ١٠- رأي العلماء في طاعة الخلفاء والأمراء .
- أ- حدود طاعة الخلفاء والأمراء
- ١١- مصاحبة العلماء للخلفاء

ثانياً : نظرة الخلفاء (السلطة) إلى العلماء .

- ١- تدين خلفاء بني العباس .
- ٢- إعجاب الخلفاء بالعلماء .
- ٣- مهابة الخلفاء للعلماء .
- ٤- رغبة الخلفاء في الاستعانة بالعلماء .
- ٥- حدود سماح الخلفاء للعلماء بالتدخل في الحياة السياسية .
- ٦- مكانة العلماء لدى الخلفاء والأمراء .

أ- استخدام العلماء إلى بعدد للاستفادة منهم

ب- إتقان العلماء في بيوتهم

٧- طاعة الامراء والولاة للعلماء

٨- تشجيع الحفماء العلماء على التأليف والتصنيف .

نظرة العلماء إلى السلطة ونظرة السلطة إلى العلماء

١- رؤية العلماء لمدلول كلمة الخلافة:

الخلافة لغة من حلف، وحلف فلان إذا حث مكانه، وحلفه إذا جاء بعده، واستحلفه إذا جعله خليفة، والخليفة هو الذي يستحلف ممن قبله، والجمع حلائف وحلفاء، والخليفة، هو السلطان الأعظم، ومنها الخلافة وهي الإمارة^(١)

رشدنا نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به، وتسمى خلافة وإمامة، والقائم بها خليفة وإمام، فأما تسمية إمامة فتشبهها بإمامة الصلاة في إتياعه والإقتداء به، ولهذا يقال الإمامة الكبرى، وأما تسمية خليفة فلأنه يحلف للنبي (صلى الله عليه وسلم) في أمته فيقال خليفة ببطلان وخليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٢)، واختلف العلماء في تسميته خليفة الله، فأجاز بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للأدعيين في قوله تعالى "إني جاعل في الأرض خليفة"^(٣) وقوله تعالى "وهو الذي جعلكم حلائف الأرض"^(٤)، وقوله تعالى "إنا جعلناك خليفة في الأرض"^(٥).

(١) ابن منظور لسنن العرب، ج- ٢، ص ١٢٣٥، انظر كذلك الحصري تمام الوفاء في سيرة الخلفاء، دار التوزيع والنشر الإسلامية، القاهرة، ط١، ١٤١٢هـ - / ١٩٩٦م، ص ١٣

(٢) الحصري بن عبد الله بن محمد بن عمر بن محاسن من عند الكرم العباسي، ت (٨٧٠هـ - / ١٣٠٨م)، آ- ١، الأول في ترتيب الدول، دار الكتب، القاهرة، (د.ت)، ص ١٦

(٣) البقرة، الآية ٣، ابن خلدون مقننة ابن خلدون، ص ١٩١

(٤) الانعام، الآية - ٢٦

(٥) (ص)، الآية ٢٦

ومنع منه الجمهور^(١) لأن معنى الآيات ليس على الإمارة ، واستشهدوا بما فعله أبو بكر الصديق لما دعي به، فقال لست خليفة الله. ولكن خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٢)، ولأن الاستخلاف إنما يكون نيابة عن العائب أو الميت، والله لا يعيب ولا يموت^(٣)

وتعتقد الإمامة من وجهين، إما باختيار أهل الحل والعقد، أو بعهد من الإمام من قبل^(٤)، وقد أجاز بعض العلماء انعقادها بالتعليب، ولكن بشرط إقرار أهل الحل والعقد للخليفة المتعاليب قياساً على رأي ابن عمر^(٥)، ومن الحرية، حيث قال: "نحن مع من تعليب"^(٦)

وقد فرق ابن خلدون بين الخلافة والملك، فبين أن الخلافة تقتضي حمل الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال دنياهم وأحرفهم وكان هذا الحكم لأهل الشريعة وهم الأنبياء، ومن قام فيه

(١) ابن منظور - لسان العرب، ج- ٢، ص ١٢٣٥

(٢) الماوردي. لأحكام السلطانية والولايات النبوية، حققه عماد ركي ليارودي، المكتبة التوفيقية، القاهرة، (د.ت)، ص ٣٨، ابن خلدون- مقدمة ابن خلدون، ص ١٩١

(٣) الماوردي - الأحكام السلطانية، ص ٣٨، انظر كذلك صابر محمد دياب - الخلافة ونظم الحكم في الدولة الإسلامية، دار الأنصار، القاهرة، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م، ص ١٧، حققه محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م، ص ٢٧

(٤) الماوردي : الأحكام السلطانية، ص ٢٧، أبو يعلى - لأحكام السلطانية، ص ٢٣

(٥) عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن عبد الله بن قريظ بن عدي يكنى بأبي عبد الله-رحمه الله- أسلم بمكة مع أبيه عمر بن الخطاب، قبل البلوغ، ثم هاجر معه إلى المدينة، كان متقياً للنساء متطعاً إلى معالي الأمور هدد عرض نفسه على النبي (صلى الله عليه وسلم) بالمشاركة في غزوة بدر وكان عمره ثلاثاً وعشرين سنة فهدى ثم عرض نفسه يوم أحد وعمره أربعة عشر سنة، فهدى، ثم عرض نفسه يوم الخندق وعمره خمس عشرة سنة فعليه، كن ملازماً للرسول (صلى الله عليه وسلم) يقتني أثره، ولذلك فقد سمع كثيراً من حديثه ورواه عنه، شارك في كثير من الأحداث التي مرت به لامة، إلا أنه كان يعتزل الناس، ويلود بلييت، توفي بمكة محباً سنة (٥٧٤هـ / ٦٩٣م)، ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج- ٤، ص ١٤٢، ١٤٣، ١٨٨، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١٦، ١٧

(٦) أبو يعلى - لأحكام السلطانية، ص ٢٣

مقامهم وهم الخلفاء^(١)، أما الملك الطبيعي، فهو حمل الكافة على مقتضى العرص والشهوة، وبالتالي فرق بين الخليفة والملك، أو السياسي كما اسماء، أي الذي يتبع السياسة ويلتزم بمقتضياتها والتي تجلّي أحيانا قيم الدين، ومقتضياته فقال 'ولسياسي هو من يحمل الكافة على النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية، ودفع المصالح والخليفة هو الذي يحمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية، والدنيوية الراجعة اليها، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة'^(٢)

رقد كل العلماء في العصر العباسي الأول لا يحدون خلفاء بني العباس ضمن الخلفاء الذين تتوفر فيهم شروط الخلافة الكاملة، وقد يبدو ذلك من أكثر من موقف للعلماء، فقد قال الشافعي صراحة: "الخلفاء خمسة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز"^(٣)، مستبعدا من ذلك بقية خلفاء بني أمية، والخلفاء العباسيين

يريد هذا المعنى وضوحا "ابن أبي ذئب" عندما سأل المنصور عن نفسه، وهو يود معرفة كيف ينظر إليه العلماء، وما هي تصوراتهم عنه، وهل يرونه أهلا للخلافة، وهل تتوافر فيه صفات الخليفة المسلم، فقال لجماعة من العلماء كان منهم مالك بن نسر، وأبو حبيبة، وابن أبي ذئب، 'كيف ترون هذا الأمر الذي أعطاني الله تعالى' فأجاب ابن أبي ذئب، مستخدما مصطلح الملك لا الخلافة "ملك الدنيا يؤتيه الله من يشاء، وملك الآخرة يؤتيه الله من وفقه له، ربن الخلافة تكون بإجماع أهل التقوى عليها، وأنت أعوانك خارجون من التقوى، عاين على الخلق"^(٤) ورا

(١) ابن خلدون، مقدمة ابن خلدون، ص ١٩١، انظر توماس أربولد، الخلافة، ترجمة جمول مطر، دار

البصرة العربية، بيروت، (د.ت)، ص ٢

(٢) ابن خلدون، مقدمة ابن خلدون، ص ١٩١

(٣) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ٢٠

(٤) الشيرازي، تهذيب الرئاسة وترتيب النيابة، ص ص ٣٠٧، ٣٠٨

على هذا أبو حنيفة فقال له: "ووليت الخلافة وما اجتمعت عليك نفعان من أهل التقوى"^(١)، وأما مالك بن أنس فدعا له بالعون والتوفيق على ما ولاء الله من أمر الأمة^(٢)

وهكذا فقد رأى العلماء أن صفات الخلفاء الراشدين ومعاني الخلافة الكاملة بدأت بالصورة في الخلفاء الذين أتوا من بعدهم، ومع ذلك فهم ينادونهم بإمرة المؤمنين، وبالحلفاء أحياناً لأنهم في نظرهم ما يزالون يمثلون المسلمين ولهم عليهم الطاعة، فيعولهم ويحلوا في طاعتهم حفظاً لوحدة الأمة ودفعاً للفتن المترتبة على المخالفة والحرج، وهم الذين شاهدوها وسمعوا عن ويلات وأثرها في الأمة

٣- رؤية العلماء لأهمية الخلافة:

نظر العلماء إلى الخلافة على أنها قوام دولة الإسلام، فهي واجبة شرعاً وعقلاً، شرعاً لأن الخليفة يقوم بتفويض من المسلمين لإقامة الدين وحكم الناس به، كما استنبط العلماء وجوب الخلافة شرعاً وأهميتها من قوله تعالى: "إني جاعل في الأرض خليفة"^(٣)، وقوله عز وجل "جعلكم خلائف الأرض"^(٤)، وإن كان البعض قد رأى أن المقصود بالآيتين الخلافة العامة للأمم لا الخاصة، واقتبس العلماء كذلك أهمية الخلافة ولزومها من قوله تعالى: "يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم"^(٥)، فوجوب الطاعة تستوجب وجود المطاع، لذلك فإن عقدها لمن يقوم بها واجب بإجماع الأمة^(٦)

(١) الشيرازي. تهذيب الرياسة ودرنيب السياسة، ص ٣٠٨

(٢) المصدر نفسه

(٣) البقرة، الآية ٣٠

(٤) الانعام، الآية ١٦٥

(٥) النساء، الآية ٥٩

(٦) أجمع علماء الأمة على وجوب الخلافة ولم يشذ عن ذلك سوى بعض الروافض، والاهم من المعترضة وإن احتلوا في كعبة الاخير، فقد ذهب بعض الزيدية إلى أن الرسول (صلى الله عليه وسلم) ما نصر على معي.

وعقلاً، لما في طبائع الناس من التمسك لرعيهم يمنعهم من التظلم ويفصل بينهم في التنازع والتخاصم، ولولا الولاة لكان الناس قوضى مهملين وممجا مضاعين^(١)

وقد استدلل العلماء على ذلك مما حدث بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وسلم) من اجتماع الصحابة في سقيفة بني ساعدة لاختيار خليفة للنبي (صلى الله عليه وسلم) بعد أن تركوه مسجى على فراشه^(٢)، فكانهم كرهوا أن يبيتوا يوماً واحداً بلى إمام

وقد ظل الخليفة على مر العصور الإسلامية، واختلافها بين القوة والضعف يمثل رمزاً، وملاذاً للمسلمين يترددون تحت لوائه، ويلبثون به عند الملمات، حتى أسقط أرائل القرن العشرين

والعلماء في العصر العباسي الأول لم تختلف نظرتهم إلى هذا المنصب عن نظرة المسلمين جميعاً، فعده واجباً شرعياً، لأن الخليفة نائباً عن صاحب الشرع في حفظ الدين وسياسة السب به^(٣)، فعز أحمد بن حنبل بقاء الناس بعير إمام فتنه، وسيا في روال الأمة، واستنصاليها، فقال

في الخلافة، ولكنه ذكر عليه الصلاة والسلام بلمزامر والملاح والمعيرص وبلا-صفاة القد-ي-ب-منوجب توفره في الخليفة، فكفت مستوية (متوفرة) في علي رضي الله عنه دون سواه، وأن الأمة صلت عقد ما وصعت الإمامة فمن لم ينصف بتلك الصفات، وذهبت المسة إلى تواتر الإنجازات النبوية على فصل أبي بكر الصديق، خصوصاً تقديمه في الصلاة وهي لإمامة الصغرى ولهذا الأمر دلالة في بيان أهمية أبي بكر ومكانته، وذهب فريق ثالث عرخوا بالعباسية إلى أنه عليه الصلاة والسلام نص على عمه العباس، وخص منه بالإمامة من بين سائر الناس، نصاً يزيل الريب ويريج لالتياس، ورأى الحوارج غير هذا كله، وأنه لا يصل لهؤلاء جميعاً، واتم الحق للأمة في اختيار الخليفة وإن كانوا قد انقسموا وذهبوا مذاهب شتى، الم-الموردي. الأحكام السلطانية، ص ١٥، أبو يعلى الأحكام السلطانية، ص ١٩، الجويني- غياث الأمم-م والتتواتر الطل-م، حققه- مصطفى حلمي، وفزاد عبد المنعم، دار الدعوة، لإسكندرية، ١٩٧٩م، ص ص ١٥، ١٧، ٢١

(١) الموردي الأحكام السلطانية، ص ص ١٥، ١٦، أبو يعلى الأحكام السلطانية، ص ١٩

(٢) الموردي الأحكام السلطانية، ص ١٥، الجويني- غياث الأمم، ص ١٦

(٣) ابن خلدون- مقدمة ابن خلدون، ص ٢١٨

"الفتنة إذا لم يكن إمام يقوم بأمر الناس"^(١)، بل كانت بطرتهم أصلاً لرؤية المسلمين فيما يعد، لأهمية الخليفة والخلافة، خصوصاً وأن هذا العصر اشتمل على كبار علماء الأمة ومجتهديها، وحقل بالفعاليات العلمية المختلفة، وكان الرحم الذي تخلفت فيه العلوم الشرعية على أيدي هؤلاء العلماء

٣- شروط العلماء فيمن يلي أمر المسلمين:

صدرت المصادر التاريخية خصوصاً تلك التي عبت بالحديث عن الولايات والنظم السياسية الإسلامية مثل الخلافة، وولاية القضاء وغيرها، حيثها باستعراض للشروط الواجب توافرها في خليفة المسلمين، وقد أوردت في هذا السياق جملة من الشروط، وهي كثيرة استداول في المصادر القديمة والحديثة، ولا داعي لتكرارها هنا^(٢)، ولكن ما يهمنا في هذا السياق هو تصور العلماء في العصر العباسي الأول لما يجب أن يكون عليه الخليفة من سمات وصفات تؤهله للدور الحظير الذي ينتظره، والحمل الثقيل الذي سينوبه كاهله، فكانت أولى هذه السمات،

(١) أبو يعلى لأحكام السلطانية، ص ١٩

(٢) هناك سبعة شروط استلزم توافرها فيمن يلي الخلافة وهي:

أ- العدالة على شروطها الخمسة

ب- العلم للمودي إلى الاجتهاد في التوازل والأحكام

ج- سلامة الحواس من السمع والبصر واللسان ليصبح معها ميقنة ما يدرك بها

د- سلامة الأعضاء من نقص يمنع عن استيعاف الحركة وسرعة النهوض

هـ- الرأي المقتضي إلى سياسة الرعية، وتذبير المصالح

و- الشجاعة والتجدة المربية إلى حماية البيضة وجهاد العدو

ز- النسب وهو أن يكون من قرين لوردو النص فيه والتعقاد الإجماع عليه ،

المأوردي- لأحكام السلطانية، ص ١٨؛ أبو يعلى. الأحكام السلطانية، ص ٢٧، ابن الريد- مع مد- بوك

الملك في تدبير الملك، حققه حمد عبد الله ربيع، مكتبة دار الشعب، القاهرة، ١٤٠١هـ - / ١٩٨٠م،

ص ١١؛ انظر البدري الإسلام بين العلماء والحكام، دار الشباب، بيروت، ١٤٢١هـ - / ٢٠٠٠م، ص

ص ٣٦، ٣٥

صلاح الخليفة في نفسه، وهو ما يستشفه من الروايات التاريخية التي عرضت رؤية العلماء لما يجب أن يكون عليه الخلفاء من صفات وسمات، فقد روي عن الإمام مالك قوله " إذا لم يكن للإنسان في نفسه خير لم يكن للناس فيه خير"^(١)، مشيراً إلى أهمية صلاح الخليفة في نفسه لصلاحه في عمله، وأكد هذا المعنى وراد في توصيحه مكيان الثوري مشيراً إلى أن الخلفاء هم المعيون بذلك، وكم أن الفصل لهم في قيادة الأمم إلى مكمل الخير، وسبب لما يصيبها من رخاء واستقامة، فاليهم أيضاً يحزي ما يصيبها من نكبات، وما يحدث لها من انحرافات، حيث قال "صنعوا إذا صلحاء صلح الناس، السلطان والفقراء"^(٢)، بل أنه راد المعنى وصوحاً ودلالة وعمق حينما وجه الخطاب إلى الخليفة المنصور نفسه، مبين أنه منبع النماء ومكمن الدوام، فحاطب الخليفة قائلاً "اني لأعلم رجلاً بن صلح صلحت الأمة؟! وعندما سأل الخليفة، من هو؟ قال له، أنت"^(٣)، ودعا عبد الله بن عبد العزيز العمري للرشد قنلاً: "اللهم إصلحه لنفسه ولنا"^(٤)، لإدراكه أن صلاح الخليفة في نفسه سيؤدي إلى حسن سيرته في رعيته

كم اشترط العلماء في الخليفة الفقه في الدين، ولبس الجانب"^(٥)، وحسن اختيار بطانته وأعراته"^(٦)، والترفع عن صغائر الأمور، وعدم الانسياق مع الشهوات والأهواء"^(٧)، وحسن الاختيار للأمة في جميع شئونها، وكتمان السر والوفاء بالعهد، وغير ذلك، فقد روى سفيان بن

(١) ابن وادرائ تاريخ العباسيين، ص ٨٥.

(٢) أبو نعيم، حلية الأولياء، ج ٧، ص ٥.

(٣) الموصلي، حسن السلوك للحافظ لدولة المملوك، حقه فواد عبد المعص أحمد، مؤسسة ش. باب الجامعة، الإسكندرية، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، ص ٤٩.

(٤) أبو نعيم الأصفهاني، حلية الأولياء، ج ٨، ص ٢١٦.

(٥) الط-رطوشي، سراج الملوك، نشره: حسين باق-اك-لم-ل، القاهرة، (د ت)، ص ٥.

(٦) ابن وادرائ تاريخ العباسيين، ص ١٧١، ١٧٢.

(٧) الطرطوشي، سراج الملوك، ص ١١٦، ١١٧.

عينية أن عمر بن الخطاب قال: "تفقهوا قبل أن تسودوا"^(١)، وقال الشافعي "لأت الرياسة حمسة، صدق اللهجة وكتمان السر، والوفاء بالعهد، وابتداء الصيحة، واداء الأمانة"^(٢)، وبش أحد العلماء للمعتصم ما يجب أن يكون عليه الخليفة من العلم وجودة الفهم والإبرك لما يسور حوله، محب للصق والعمل وأهلها، سريع الإنصاف ولو من نفسه، عزيز على الكافرين دليل على المؤمنين، جيد التصرف بما خوله الله من أموال الأمة"^(٣)

٤ - رؤية العلماء للخلافة أنها بلاء ومسئولية:

نظر العلماء في العصر العباسي الأول إلى الخلافة على أنها بلاء تصيب من يتصدى لها، لأنها مسئولية عن الأمة كافة، والتعريض فيها تعريض في حق الأمة، وتبديد لإمكاناتها، ومن ثم عجزها عن تأدية نورها ورسالتها في الحياة ، بوصفها حير أمة أخرجت للناس، وشاهدة على الأمم، وكان العلماء يعتمدون في رؤيتهم هذه على ما كانت عليه تصورات الصحابة والتابعين، بما فيهم الخلفاء الراشدون عن الخلافة

رقد أراد العلماء أن يفهم معاصروهم من خلفاء بني العباس الخلافة هذا الفهم، لأنهم إن فعلوا ذلك، حينئذ سيأخرونها بحقها، ويقومون بها خير قيام، كما أراد الله لهم، وألسك ظم يتردد العلماء في بذل ما يوسعهم من جهد لبيان هذا المعنى لخلفاء بني العباس، رغبة منهم في إعادة الأمور إلى نصابها، والعودة بالخلافة إلى معناها لأول. فهاهو الإمام الأوراعي فقيه أهل الشام، الذي عاش حقبة من العصر الأموي وأخرى في العصر العباسي، يبه أبا جعفر المنصور بعد أن ولي الخلافة إلى حضرة بوره وعظم المسئولية التي تحملها قائلا "اعلم يا أمير المؤمنين أنك قد

(١) ابن الجوزي صفة الصفوة، ج-٢، ص ١٥٨

(٢) الماوردي. قوانين الوزارة، حققه فواد عبد المعص أحمد ، محمد سليمان داود، مؤسسة - باب الجمعة، الإسكندرية، ط٣، ١٤١١هـ - / ١٩٩١م، ص ص ٢٥، ٢٩، الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-١٠، ص ٤٦؛

المبارك كتاب النصح في الدين ومآرب القاصدين في موعظ الملوك والسلاطين، ص ص ٨٧، ٨٨

(٣) ابن الزبير ملوك الملوك في تمييز الممالك ، ص ١١

ابتليت بأمر عظيم عرض على المسالوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنه واشفقن منه^(١)، وعثما مر أحد جنود العباسيين بمجلس سفيان الثوري وفيه تلاميذه، بين لهم أن هذا الجدي مبتلى لانه شارك في حمل المسنوية بعمله للخليفة، فقال لهم: "يُمر بكم المبتلى والمكفوف والرمسى"^(٢) الذين يؤجرون على بلانهم فتسألون الله لهم العافية، ويمر بكم هؤلاء (يعني جنود العباسيين) فلا تسألون لهم العافية؟^(٣)

وعندما أتى الرشيد الفضيل بن عياض في داره، مستأنسا برأيه مصعبا لنصحه طالب مواعظته، قال له مسترشدا بأحوال الصحابة والتابعين، ويتصوراتهم عن الخلافة: "إن عمر بن عبد العزيز دعا سالم بن عبد الله^(٤) و محمد بن كعب القرظي^(٥) و رجاء بن حيوة^(٦)، فقال

(١) ابن قتيبة عيون الاخير، تحقيق يوسف علي طوي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥هـ - / ١٩٨٥م، ج-٢، ص ٣٦٧؛ الشيرازي المنهج المسلوك في سياسة الملوك، مخطوط في المكتبة العزيزية بالجامع الكبير، بصعاء، برقم (٢٨٨٦)، ص ٦١

(٢) الرسمى - جمع رمى، ومنها الرمقة وهي البلاء والامراض التي لا يرجى شفاؤها والتي تقيد مداحيها عن الحركة والكسب والجهاد، ابن منظور لسان العرب، ج-٣، ص ١٨٦٧

(٣) ابو نعيم حلية الأولياء، ج-٦، ص ٤٦٩

(٤) سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب أحد كبار التابعين، من أهل المدينة، كان يتردد على خلفاء بني أمية مبين لهم، روى كثير من احاديث ابيه عبد الله بن عمر، عارض سياسة الحجاج في اللبثش، وكان عوب لعمر بن عبد العزيز على أمر الأمة، توفي سنة (١٠٦هـ / ٧٢٤م)، ابن سعد: الطبقات، ج-٥، ص ٧٠١، ابن منظور مختصر تاريخ دمشق لابن عسكرك، ج-٩، ص ١٩٠، ١٩١

(٥) محمد بن كعب بن سليم القرظي من تابعي المدينة وعنده ومن علمها بالهراس، يكنى بأبي حمزة، أحد الحديث عن عدد من الصحابة أمثال زيد بن أرقم وعبد الله بن عياض وأبي هريرة وأنس بن مالك، توفي سنة ١٠٨هـ / ٧٢٦م)، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ٦٥، أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٣، ص ٢٥٢

(٦) رجاء بن حيوة الكندي، يكنى بأبي المقدم، أحد كبار تابعي الشام من الطبقة الثانية، ومن المدحيين في الزهد والورع والعلم، مقرب لدى خلفاء بني أمية، وقد مكثه ذلك من العمل لدى سليمان بن عبد الملك لنقل الخلافة إلى عمر بن عبد العزيز بعدما آتس منه رشد وظل يشير عليه، توفي سنة (١١٢هـ / ٧٣٠م)، ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٤٥٤، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١١٧

لهم "اني قد ابتليت بهذا الامر (يعني الخلافة) فأشيروا عليّ، فقد الخلافة بلاء، وعدتها انت وأصحابك بعمّة"^(١)، وحثه على القيام بأمر الأمة لأنه مسئول عنها، فقال انت المسئول عن هذه الأمة"^(٢).

نظر العلماء للخلافة على أنها بلاء، وللخلفاء وكل من عاونهم، على أنهم مسئولون، وقد حاولوا مساعدتهم على ما ابتلوا به من خلال الوعظ والنصح، وإعطائهم صوراً من حياة السلف الصالح، وكيف تعاملوا مع الخلافة فأحدرها بحقها

٥ - تزويد الخلفاء والأمراء في السلطان:

رأى العلماء بظروا إلى الخلافة والإمارة على أنها بلاء وتبعة، ومسئولية ثلما ينجو منها المبتلون بها، فقد حذروا الناس من أن يعرّهم بريقها، فتزيع أبصارهم، ومن ثم قلوبهم فيتدافعون ويتنافسون ويتصارعون عليها، وكانوا في ذلك يعطون لمحات من حياة الخلفاء والأمراء من قبلهم الذين تحملوا مسؤولية الأمة، والذين أن نجا أحدهم فلم ينج إلا كفافاً

لذلك فقد زهد العلماء في الخلافة، وزهدوا فيها الناس، ويؤنوا أن الزهد الحقيقي هو في الامساع عنها، لم فيها من اجاء والسلطان والمنعة والقدرة واللدت ولمناع، وهي أمور تسهويها النفوس وترغب فيها، فكانوا يرون ان الزهدين فيها قليلون، وان الزهد فيها هو الراحه الحقيقي، فيروى عن سفيان الثوري انه قال: "ما رأيت الزهد في شيء أقل منه في الرئاسة، ترى الرجل يزهّد في المطعم والمشرب والمل والثياب، فإن بورع الرئاسة حامى عليها رعادي"^(٣)، وقال

(١) ابن الجوزي، صفة الصفوة، ج-٢، ص ١٦١، ١٦٢

(٢) السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣٢٧

(٣) الذهبي - سير أعلام النبذ - ج- ٧ ، ص ٢٦٢ ، اي- ن- أب- بي السبذ - ل- كذ- ب- العد- زلة والإنه- راد ، مخطوط في معهد المخطوطات العربية ، القاهرة ، برقم ميكروفيلا-م (٣٨٧) ، تصوف ، ص ٥٨

يوسف بن أسباط^(١) "الرهد في الريسة أشد من الرهد في الدنيا"^(٢)، لأنهم عدوها متاع زائل شأن كل ما في الدنيا، وقد عبر عن ذلك عمرو بن عبيد حينما لمس بهم المنصور السلطان وحرصه عليه وتمسكه به، فقال له- "إن هذا الأمر الذي أصبح في يدك لو بقي في يد غيرك لم يصل إليك"^(٣)، والمج له الأوراعي إلى أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قد سمع "العباس بن عبد المطلب، جد المنصور، من الإمارة لما فيها من التبعات شفاقا عليه، فقال- "يا أمير المؤمنين إن جدك العباس سأل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إمارة مكة والطائف"^(٤)، واليمن فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) "يا عباس، يا عم النبي، نفس تحببها حير لك من إمارة تحببها"^(٥)، وقد كرر العلماء هذا الحديث المرفد في السلطان للحلفاء بعد المنصور، لئلا يعزوا به هم فيه من بهرج السلطان، فيلهيهم عما حلوا له، وما تحملوه من أوار إلى أوارهم، فوعظ به الفصيل بن عياض الرشيد عندما أتاه لسماع الموعظة، فروى أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حذر من

(١) يوسف بن أسباط، يكنى بأبي يعقوب، أخذ كتابه تابعي التابعين بالفقه-م، ومن العلماء المعهودين وإن كس أصله من العراق، إلا أنه استقر في ثغور الشام مرايطا ومجاهدا، وهر إلى جانب ذلك من الجهاد الرهاد، عرف بذلك بين معاصريه فكان يقول- "في أربعين سنة ما ملكت قميصين، ولم يكتف بذلك بل كسار يدعو الناس عن الرهد خصوصا في الريسة"، انتهى عليه معصروه، توفي سنة (١٩٥هـ / ٨١١م)، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١٨٦، ١٨٧، أبو نعيم حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ج ٨، ص ٢٦٠، ٢٦١، ابن الجوزي- صفة الصفوة، ج ٤، ص ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٢

(٢) أبو نعيم- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ج ٨، ص ٢٦١، ابن الجوزي- صفة الصفوة، ج ٤، ص ٢٢٠

(٣) ابن الجوزي- المنتظم، ج ٨، ص ٥٨، ٦١

(٤) الطب-تفيد-بلا-تقيد-ف إلى الج-وب من مكة، بيب-لا-ويد-ن مكة اتد-ا عذر-ر فرسد-لا وف-ه-ها جبال مرتفعة، ذات مدارع راحيل وعذب وفواك-ه مختلف-ة، وميد-لا وف-رة، وأكذر-ر أهل-ال-الط-نف نفيد-ف وحميد-ر وقوم من قرية-ش، وهي على ظهر جبل غروان، بالقرب من معجم البلدان، ج ٤، ص ١٠

(٥) روى أبو نعيم في حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ج ٦، ص ١٣٨، الشيرازي- المنهج المملوك في سياسة الملوك، ص ٦١، ٦٢

المعني في طلب الإمارة بقوله "إن الإمارة حسرة ودامة يوم القيامة، فإن استطعت أن لا تكون أميراً فافعل"^(١)، بل إن ابن السماك رآها لا تساوي شربة ماء، وأنها لا تستحق المناصب^(٢)

ولم يقتصر ترهيد العلماء في السلطان على الحلفاء، بل تعدى ذلك إلى الولاة والعمال وإلى كافة الناس، فهو عن طلب الإمارة، وبخبرها من أعمال الدولة، لأن من طلبها لم يعز عليها، وإنما توكل إليه^(٣)، بل إنه قد لا يبالها، ويؤكد ذلك تيار كثيف من الروايات التاريخية، فكان الشافعي يقول "من طلب الرياسة هرت مه"^(٤)، وقال يحيى بن معاذ^(٥) "لا يطلع من شمت مه رائحة الرياسة"^(٦)

ومع ذلك فالعلماء هم يرهقوا الناس في السلطان في دأته، وإنما لم قد يترتب عليه من المفسد الناشئة عن الفهر والظلم، والإلهاء بالذباب، وهي كم يقول ابن حلدون^(٧)، من نوايع الملك والسلطان

(١) رواء البيهقي. في سنده كتاب القضاء، باب كراهة الولاية جملة، حديث رقم ٥٩٦٧، ج-٣، ص ٤٦٣
(٢) دخل ابن السماك ذات مرة على هارون الرشيد وبيده شربة ماء يريد أن يشربها، فقال له ابن السماك ماذا يا أ- أمير المؤمنين لو صنعت هذه الشربة؟ أكنت تفتنيها بنصف ملكك؟ قل نعم، قل ابن السماك فماداً لو صنعت أخرجها أكنت تفتنيها بملكك؟ قال نعم، فقال قم قيمة ملكك لا يصوي شربة ماء وأخرجها؟، الخطيب تاريخ بغداد، ج ٥، ص ٣٧٢

(٣) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٨، ص ٤٣٤، ج-٩، ص ١٩، التبريزي. كتاب النصيحة للراعي والرعية، ص ١٨٠، ١٧٠، الدهلي. سير أعلام النبلاء، ج-١٢، ص ٩٤
(٤) ابن الجوزي صفة الصفوة، ج ٢، ص ١٦٧ الرقي إحاسن المحاسن، تحقيق محمد علوي المالكي، مطبعة دار التأليف، القاهرة، ط١، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م، ص ١٦٧ ابن حجر سيرة الإمامين اللينيين والشافعي، ص ١٦٨ مرعي بن يوسف تنوير بصائر المغنين، ص ٦٩

(٥) يحيى بن معاذ الرازي. يكتى بأبي ركريا، ويعرف بالواعظ، من تبعي التابعين ببغداد، انتقل إليه أ- م- الرئي، ثم قدم بغداد، له كثير من الحكم والمواعظ توفي ببغداد سنة (٢٥٨هـ / ٨٧٢م) ، الخطيب تاريخ بغداد، ج-١٤، ص ص ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٢

(٦) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-١٠، ص ٥٥: ابن الجوزي- صفة الصفوة، ج-٤، ص ٨٦

(٧) مقدمة ابن حلدون. ص ١٩٢

وهكذا فإن ما شهده العلماء من تكاليف وتناحر، وإراقة لدماء المسلمين بين بني العباس وبني أمية، وبين الدولة والخارجين عليها من آل البيت، قد دفعهم إلى تزهيد النفس في السلطان والإمارة

٦- نظرة العلماء إلى ما يعانونه من بقلل مقابل ما فيه الخلفاء والأمراء من سعة الحال:

كان العلماء في العصر العباسي الأول ينظرون ببصائرهم إلى أبعد مما تدركه ابصارهم من متاع الحياة وملذاتها وبهرجها وريستها، فلم يطوروا بعين الحسرة إلى ما فاتهم منها، أو إلى ما فيه السلطان من رغد العيش، وأنيق الملبس والمطعم والمسكر، والمركب، بل على العكس من ذلك، فقد كانوا - إلا قليل - يطورون بإشفاق إلى أولئك المسهمين في تحصيل هذا المتاع الزائل - خصوصاً إذا ما انطوى ذلك على الظلم والفقر والعصب - المبكبين على الاستمتاع به، وليس معنى ذلك أنهم اتحدوا في حياتهم خطأ اعرالياً رهبانياً، فتركوا الحياة، أو حتى ارتأوا أن المسلم ينبغي أن لا يسأل من الدنيا إلا ما يقيم أوده، فيعيش على هامش الحياة، بل على العكس من ذلك، فهم يرون أن الله سبحانه وتعالى أراد للمسلم أن يعيش سيداً على الأرض، لا أن يعيش مسوداً، فاعلاً بالأشياء، لا متفعلاً بها، مؤثراً فيها، لا هي وصعية المتأثر المستكين الخائف، لأنه خليفة الله في الأرض، ومثابته على الأمم، أراد له أن يكون مستعل بدينه، فعمل كثير من هؤلاء العلماء في عدة أنشطة اقتصادية كان أهمها التجارة، ليستكفوا عن في أيدي الخلفاء والأمراء حتى لا يضطروا لاستجداء الخلفاء والأمراء، فيفقدوا عند ذلك دورهم ومهمتهم في تقييد أي انحراف في حياة الخلفاء والأمراء، فقد كان سعيان الثوري يدعو الناس إلى الاستعانة عن في أيدي السلطان، متمثلاً قول الشاعر

فلمستس بالدين عن دنيا الملوك كما استعنى الملوك بدينهم عن الدين^(١)

(١) أبو دعيم. حلية الأولياء، ج- ٦، ص ٤١٦

ولذلك، فلم يكن يفرق في تعامله بين السلطان، وغيره، أو بين الأغنياء والفقراء، يقول محمد بن عبد الوهاب^(١): "ما رأيت الأمير والعتي أدل منه في مجلس سفين"^(٢) ولم يميز حمزة ابن حبيب^(٣)، بين أبناء الأمر والخلفاء وغيرهم لدى تعليمهم القرآن، وعندما عوتب في ذلك قال "ما ذاك لهم عندي، فليعلموا مواليتهم ليأخذوا لهم موضعها"^(٤).

ركن الفصيل بن عياض يرى ما فيه العلماء من إقلال مقابل ما فيه الخلفاء والأمر من سعة هو من إيتار الله العلماء على من سواهم، فقال "ألا ترى كيف يروي الله الدنيا عن يحب من حلقه، يمررهم عليه مرة بالجوع ومرة بالمرى ومرة بالحاجة كما تصنع الأم الشفيقة بولدها، تعظمه بالصبر مرة ومرة بالخصض، وإنما يريد بذلك ما هو خير له"^(٥)، بل أنهم كانوا يشفون على دري السلطان لأنهم سيماندرون ما هم فيه من نعيم زائل إلى من يحاسبهم على ما اجتروا وحالفوا فيه، فروي عن مالك أنه قال "يا حمزة على الملوك، لا هم تركوا في نعيم ديارهم، وماتوا

(١) محمد بن عبد الوهاب القداد السكري - يكنى بأبي يحيى، أحد تابعي التابعين بالكوفة، أصبه من أصبهان، وهو من موالى بني قيس بن عيلان من عطف، روى عن سفين الثوري ومسرور بن كدام وأبي حنيفة. ووهيب بن الورد المكي، توفي سنة (٢١٢هـ / ٨٢٧م)، المري تهذيب الكمال في أمد ماء الرجا، ج-٢٦، ص ص ٣٤، ٣٦.

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ج-٦، ص ٤١٣، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ٢٧٥.

(٣) حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل النخعي الريات يكنى بأبي عمار من علماء الكوفة، غلبت عليه القرعة، فكان شيخ القراء، ومع ذلك كان ينكسب من عمله بتجارة الزيت والجبن والجور، فكان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان، ثم يجلب منها الجبن والجور، توفي سنة (١٥٦هـ / ٧٧٣م)، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ص ٩٠، ٩٢.

(٤) الخازني: أحسن الأخبار في محاسن السبعة الأخيار، أمة الأمصار، مخطوط يدار الكتب المدصرية، رقم ٢٩٤٧، ميكروفيلم (١٠٩١٦)، تاريخ، ص ٢٧.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج-٣، ص ١٥٤.

قبل أن يموتوا حزبا على ما خلفوا وجزعا مما استقبلوا^(١) وقال إيراهيم بن أدهم: "طلب الملوك الراحة فأخطنوا الطريق"^(٢)

فالعلماء لم ينظروا إلى ما في أيدي السلطان بالمعبطة والرغبة، وإنما بالشعقة، لأن ما في أيديهم متاع يزول وتبقى تبعاته، وأن الله أثر العلماء بما هو خير وأبقى

٧ - استشعار العلماء لواجبهم في النصح للأئمة:

كان العلماء في العصر العباسي الأول يحصلون على كواهلهم هموم الأمة، وهم يعتقدون أنه لن يفت في عصها شيء كما أكثر من المكروث والمحالقات، خصوصا تلك التي يأتيها المنقلوب لأمرها، الاحدين بأرمتها، لاهمية الدور الذي يقومون به، فهم إن صدوا، كانوا احطروا عليها من أعدائها

ولأن العلماء مصابيح الهداية للأمة ومرجعيتها، والمسئولون عن إعادة التوازن المختل في حياتها إلى وضعه الطبيعي، ولأن الخلفاء مهما كانوا على تقوى وورع، ومهم تحروا الحق والإنصاف، فإنهم لا يستطيعون بمعرفهم القيام بشئون الدولة^(٣)، فإن مشغلا يسمى بعصه بعضا، ولذلك فهم بحاجة إلى الأعوان، وكيفية كل هؤلاء الاعوان كانت أحوال الطبيعة والحلافة، فيروى عن سفيان الثوري قوله "خير الملوك من جالس 'هل اعلم'^(٤)، ولأن الله تعالى قد أشار إلى ذلك في كتابه العزيز في قوله تعالى: "شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة والنوا العلم قائما بالقسط"^(٥).

(١) المصدر نفسه ص ١٥٣

(٢) أبو نعيم. حلية الأولياء، ج-٨، ص ٢٩

(٣) الطرطوشي سراج الملوك، ص ٦

(٤) الصفي الميموني. التبر المسبوك في صفات الملوك، مخطوط بمكتبة الأوقاف بالجامع الكبير، صنعاء، اليمن.

برقم ٢٢٢٣، ص ٦٧

(٥) آل عمران الآية ١٨

كما روى الشافعي عن الحسن البصري^(١)، أن النبي (صلى الله عليه وسلم)، كان يستشير أصحابه، وهو غي عن المشاورة، ليمتن بذلك الحكام بعده^(٢)

لم يكتف العلماء بانتظار المبادرة من الخلفاء والأمراء إلى طلب معونتهم، أو مواعظهم وتوجيهاتهم، لأنهم يعلمون أن من حقهم وواجبهم القيام بهذه الأدوار، التي هي ميراث الأنبياء للعلماء، ولأنهم يدركون خطورة هذه الأدوار وما تنبعه من مسئولية تجاه الأمة فقد قاموا بواجبهم في هذا السبيل غير مباليين، أكن ما يقدمونه من نصيح ووعظ يسخط السلطان عنهم أم يرضيه، غير هيايين لما قد يصيبهم من بطش بني العباس إبان سطوتهم، فهم يعلمون أنهم معيون أكثر من غيرهم بالنصح للأئمة في قوله (صلى الله عليه وسلم) "الدين النصيحة"^(٣)، وأن النصيحة أكثر لروما على العلماء للحنفاء والأمراء، فكان الأوراعي لا يصحب ولياً، ولا أميراً إلا على شروط عمر بن عبد العزيز^(٤)، وهو أن يصمي الوالي لنفسه، ويلزم به نفسه، وعندما لام الثوري عبّاد ابن كثير لتدومته على المنصور، وعرضه عليه محبة العلماء له إذا صدق في إصلاح ما احتل في سياسته، قال عبّاد "والله ما أردت إلا النصيحة للمسلمين"^(٥)، بل أن الثوري نفسه في موضع

(١) الحسن بن أبي الحسن (يسار) من الموالى، وأحد كبار التابعين المعروفين، وعالم البصرة ومفتيها، ولد سنة (٥٢٢هـ / ٦٤٣م)، رفض العمل لبني أمية وكان يكتفى بوعظهم ووعظ عمالهم، توفي سنة (١١٠هـ / ٧٢٨م)، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ٨٨، ابن الجوزي صفة الأئمة ص ٣٠، ص ١٥٥، ١٥٧

(٢) قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، رواه البهاري في صحيحه، كتاب الإيمان، باب قول النبي (صلى الله عليه وسلم)، الدين النصيحة، حديث رقم ٥٦، تحقيق مصطفى نيب البغا، دار ابن كثير، اليمامة، ط ٣، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م، ج ١، ص ٣٠

(٣) الشافعي، الأم، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م، ج ٥، ص ٤١٧، للموصلي، ص ٥٧ السلوك الحافظ لدولة الملوك، ص ٥٧

(٤) عبد العزيز بن عبد الله الإمام الأوراعي فيه أهل الثم، ص ١٥٠

(٥) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج ٣٨، ص ٢٢٢

أحر طلب من أحد أقرانه^(١) أن يدخل معه على المنصور فيأمره بالحق ويهانه عن الباطل، لعل ذلك يصلحه فينتفع بذلك المسلمون^(٢)، وكان ابن رجب^(٣) يدعو الناس إلى تصح الحلفاء وتقويم اعوجاجهم^(٤)، وخصص في كتابه الأموال بابا لبيان ما يجب على الإمام من النصيحة لرعيته وعلى الرعية لإمامهم، وأن هؤلاء تريد مراتبهم على مراتب القوام والصوام في الآخرة

٨- تأكيد العلماء على أهمية صلاح الحلفاء لصلاح الأمة:

إذا كنا قد لاحظنا في الميثاق السابق كيف نظر العلماء إلى السلطان، وكيف بُدوا أهميته لحياة الأمة، فإن هؤلاء العلماء فَنظروا إلى السلطان على أنه بما أعطاه الله من سلطان وتمكين، في الأرض وفي نفوس رعيته، إما أن يكون عدلا، فيكون مبيحا في صلاح رعيته، وفي استئثار الخير عليهم، وإشاعة الطمأنينة فيما بينهم، وإما أن يكون جائرا غاشما معرطا، فيما تولى من أمانة الأمة، فيؤدي ذلك إلى استئثار الفساد بين رعيته وقبل ذلك بين ولاته وعمله

(١) سليمان الخواصر يكتي بأبي أيوب من عباد أهل الشب، فقد كان أكثر مقامه ببيت المقدس، ع-وف يقره-د، وشدة الورع وكان ذلك محل ثناء أقرانه عليه، وكان له منهج في الوعظ ينسج يقره في ومرة عة نفسيب النفس، فكان يقول من تصح أحام سر فقد رانه، ومن تصحه علنا فقد شانه، صبت عليه العبادة ابن الجوري ص-هه الصفوة ج-٤، ص ص ٢٢٨، ٢٢٩ ابن منظور مختصر تاريخ دمشق لأبن ع-ساكر، ج-١٠، ص ص ١٩٤، ١٩٦

(٢) ابن قتيبة الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ص ١٩٣، ١٩٤

(٣) ابن رجبويه اسمه حميد الأزدي الصفي، يكتي بأبي أحمد، من الطبعة الثامنة من د-أبي الذ-يعين، واحد العلماء، تلقى العلم عن سبقة من العلماء أمثال النصر بن شميل ويزيد بن هرون، وحدث عنه كد-أر عظماء الحديث أمثال النسائي وأبو دلود، له مصنفات عدة، نعل أهم وأشهرها كتب الام-وال، وكذ-أب الترغوب والترهيب، أتى عليه معاصروه وعدوه من كبار الأئمة، توفي سنة (٥١٠هـ - / ١١٦٥م)، آ-ذهبي د-ذكره الحفظ ج-٢، ص ص ٥٥٠، ٥٥١

(٤) ابن رجبويه الأموال، حققه شاكر ديب فيص، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، ١٤٠٦هـ - / ١٩٨٦م، ج-١، ص ٦١

لذلك فقد رأى العلماء أهمية صلاح الخليفة لصلاح الرعية، ويبدو ذلك للخلفاء ليذكر الخلفاء أهمية الأدوار التي يقومون بها، فقال سفيان الثوري للمصور "إني لأعظم رجلاً إن صلح صلحت الأمة" ١٩ وعندما سأله المنصور من هو ؟ قال "أنت" (١)، وكان يقول "صغار إذا صلح صلح الناس، الملطان والعلماء" (٢)، وأكد ذلك عدد من العلماء أمثال عبد الله بن الميالك (٣)، وشفيق اليخفي (٤)، وعصم سأل الرشيد الرشيد بن سعد عما يصلح ولايته مصر، حده : بإجراء النيل، وبصلاح أميرها، قائلاً "ومن رأس العين يأتي الكدر، وبدا صفت العين صفت السواقي" (٥)، بل إن حماد بن مسلمة رأى أن الأرض تنزير في أعين الناس بها كان عليهم إمام عادل، وأنها لتركوها في راس الإمام العدل مالا تركوا في راس الإمام الجائر (٦)، وكان الفصيل بن عياض يقول "لو أن لي دعوة مستجابة ما صيرتها إلا في إمام فصلاح الإمام صلاح العباد" (٧)

٩- مكانة الخلفاء لدى العلماء:

كان العلماء ينظرون باهتمام إلى الخلفاء ويدركون أهمية الدور الذي يقومون به في حياة الأمة، فقد حار الخلفاء مكانة كبيرة في نفوس العلماء، ليس ذلك وحسب بل عمل العلماء من خلال

(١) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق، ج ٣٨، ص ٢٢٣

(٢) ابن الجوزي الشفاء في مواعظ الملوك والخلفاء، تحقيق فؤاد عبدالمعین، ط ١، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، ص ٣

(٣) قال عبد الله بن المبارك "صغار إذا صلح صلح الناس، وإذا فسد فسدت الناس، قيل من هم؟ قال الملوك والعلماء"، وهو القائل "وهل لفسد الدين إلا الملوك". وأخبار من وراءها، ابن قتيبة الجوزية أعلام الموقعين عن رب العالمين، ج ١، ص ١٠، ١١

(٤) قال شفيق اليخفي لهارون الرشيد "إن متلك مثل عين الماء ومثل العمل في العالم كمثل السواقي، فإن صفت العين صفت السواقي"، المبارك - أدب النبوة بالعدل، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية، القاهرة، د- رقم ميكرو فيلم (١)، ص ١٠٢

(٥) الذهبي - سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ١٥٨

(٦) التبريري - كتاب النصيحة للراعي والرعية، ص ٧

(٧) أبو دعيم حلية الأولياء، ج ٨، ص ٩٤

المواعظ والخطب وحلق العلم والمصنفات التي اخرجوها، على تعميق مكانة الخلفاء في نفوس الناس، وحثهم على توقيهم واحترامهم فروى ابن لهيعة عن معاذ بن جبل^(١) عن النبي (صلى الله عليه وسلم) عهد إلينا في خمس من فعل مسهر واحدة كان ضامنا على الله - ذكر منها - من دخل على إمامه يريد تعريه وتوقيه^(٢)، وأوصى أبو حنيفة تلميذه أبا يوسف بتوقيير المملطان، وتعظيم مرلته^(٣)، وهى ابن المبارك عن الاستعفاف بالسلطان، وعنه من دواعي الشقاء^(٤)، وكس الإمام أحمد بن حنبل يدعو المعتصم بأمير المؤمنين بالرغم مما لاقاه على يده من تعذيب وعت^(٥).

١٠ رأي العلماء في طاعة الخلفاء والأمراء:

يبغى قبل الخوص في تقصي آراء العلماء في العصر العباسي الأول حول طاعة الخلفاء والأمراء، ومدى التزامهم لاجتهاداتهم النظرية، في هذا الأمر، وقبل ذلك لما ورد في الكتاب والسنة، في تحديد العلاقة بين الخلفاء والأمراء من جهة وبين رعيتهم من جهة أخرى بما فيهم العلماء

(١) معاذ بن جبل بن عمرو الأنصاري. يكلى بأبي عبد الرحمن، أحد كبار الصحابة ورسول الرسول (صلى الله عليه وسلم) إلى اليمن، وبها بنا جامع الجند، توفي بطنطوى في الأردن سنة (١١٨هـ / ١١١م)، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ٥٠

(٢) روه الطبراني في المعجم الكبير، حديث رقم ٥٤، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم والحكم، الموصل، ط ٢، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٢م، ج ٢٠، ص ٣٧، بدل التبريري. كتاب النصيحة للرعى والرعية، ص ٤٩

(٣) محمد بن رشد الكوثري. حسن التقاضي في سائر الإسماء - ي. يوسف. القاصدي، دار الأدباء، القاهرة، ١٣٦٨هـ / ١٩٤٨م، ص ٧٧

(٤) ابن عسكّر تاريخ مدينة دمشق، ج ٣٨، ص ٣٥٠، التبريري. كتاب النصيحة للرعى والرعية، ص ٤٩

(٥) أبو يعلى الأحكام السلطانية، ص ٢٠

وإذا كانت الإمامة واجبة، وتنصيب الإمام ملزم لبقاء الأمة، والحفاظ على قوام الدين، فلي طاعة الأئمة تكون واجبة، مطاعهم مروع وجودهم، وما لا يتم الواجب (لا به فخر واجب، قال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وألّي الأمر منكم"^(١)، فلمصحت طاعة الأمراء واجبة بنص القرآن الكريم

وقد اختلف الصحابة والتابعين، في تأويل "أولي الأمر"، فذهب فريق منهم، أمثال ابن عباس^(٢)، وأحمد بن حنبل إلى أن المقصود بأولي الأمر في الآية الائمة^(٣)، وذهب الفريق الآخر وهم جابر بن عبد الله^(٤)، والحسن البصري، و عطاء بن أبي رباح^(٥)، إلى أن المعنى في الآية هم العلماء^(٦)

والذي نرجحه أن المقصود بأولي الأمر في الآية هم الحلفاء والأمراء، لأن الأمر في الآية هو الإمارة والسلطان، وأولي الأمر هم الأمراء، فصرّح الله على الناس طاعة أولي الأمر المتأخرون عليهم^(٧)، ويؤكد هذا المذهب أبو هريرة^(٨)، حيث يقول "لما نزلت هذه الآية أمرت

(١) النساء الآية ٥٩

(٢) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب يكنى بأبي عباس، ولد قبل الهجرة بأربع سنين، أحد كبار الصحابة، فقد كان يصحب النبي - صلى الله عليه وسلم - ويقفي أثره، وقد روى لذلك كثير من حديثه، توفي سنة (٦٨هـ - ٦٨٨م) ، ابن حبان. مشاهير علماء الأمصار، ص ٩

(٣) الماوردي الأحكام السلطانية، ص ٩٤؛ ابن قيم الجوزية أعلام الموقعين عن رب العالمين، ج-١، ص ١٠ (٤) جابر بن عبد الله بن عمرو من بني جشم. من الخرج، أحد كبار الصحابة، فقد شهد العقبتين مع أبيه، وشهد بدر وغيرها من المشاهد، روى عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) توفي بالمدينة بعد أن عد-ي، سد-تقز ٦٧٨هـ / ٦٩٧م) ، ابن حبان. مشاهير علماء الأمصار، ص ١١

(٥) عطاء بن أبي رباح. واسم أبي رباح (أسلم)، من الموالي بالجند، (أحد محاليف اليمن)، نشأ بمكة، وهو م-و الطبيعة للثانية من التابعين، وفقه مكة، فكان من أعلم الناس بالمتنفسك، وبالبئوع، انتهت إليه فتوى أهل مكة، وتوفي بها سنة (١١٥هـ - ٧٣٣م) ، ابن سعد الطبعات الكبرى، ج-٥، ص ص ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٧٠

(٦) الماوردي الأحكام السلطانية، ص ٩٤

(٧) المصدر نفسه، ص ١٦

(٨) أبو هريرة عبد الرحمن بن عمر بن عبد ذي الشرى بن طريف بن عتاب بن أبي صعب بن منبه بن سعد بن ثعلبة بن سليم بن فهم النوسي. كان اسمه عبد شمس في الجاهلية، فسمه النبي (صلى الله عليه وسلم) عبد

بطاعة الأئمة^(١)، وهو الصحابي الشاهد للأحداث التي كانت سبباً للفرول، ويريد من تأكيد ذلك ما رواه مالك بن أنس من حديث عيادة بن الصامت حيث قال "بأيما رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره، وإن لا ينزع الأمر أهله"^(٢)، وهذا أراد بالأمر هنا السلطان

كما حفلت المصادر التاريخية والفقهية بالكثير من الآثار الدالة على وجوب طاعة الأئمة، من السنة النبوية، وكان يرب من دلالة هذه الآثار في نفوس الناس رواية كبار العلماء لها، في خلق العلم، وغيرها من مقامات الحديث، فحدث عبد الرزاق بن النسي (صلى الله عليه وسلم) قال "من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصا الله، ومن أطاع الأمير فقد أطعني، ومن عصا الأمير فقد عصاني"^(٣)

وروى أحمد بن حنبل أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال "اسمعوا واطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة"^(٤)، وحدث النبي (صلى الله عليه وسلم) من عصيان الإمام، ومعارضة الجماعة، لأن ذلك قد قصي إلى المروق من الدين حيث قل (صلى الله عليه وسلم)

=الرحمن، وأب أبو هريرة، فأنه وجد هـ مرة فعلها في كمة، فقيل له أبا هـ رويـ مرة مـ من كـ. -لـ الصدـ فيه ومن أكـ رويـه لحديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وحفظـا له لملازمة لـ هـ ، ٣ وفي سنة (٥٧ هـ / ٦٧٧م) ، بالمدينة ، ابن حجر الإصـ لية في تميز الصد لية ، ج ٧ ، ص ص ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥

(١) ابن عبد ربه العقد الفريد ج ١، ص ١١

(٢) التبريزي كتاب النصيحة للراعي والرعية، ص ٢٩

(٣) رواه البخـ البـ في صحيحـه ، كـ باب الطاعة للإمام ، باب يفتـل من وراء الإمامـ -ام وفتـ -قي يـ هـ ، حدود رقم (٢٧٩٧) ، جـ ٣ ، ص ١٠٨٠ ، النبـ رويـ كتب النصيحة للراعي والرعية، ص ٣٧

(٤) رواه البخاري في صحيحه كتاب الأحكام، باب الطاعة للإمام ما لم تكن معصية، حديث رقم (٦٧٢٣)، جـ ٦، ص ٢٦١٢ ، ورواه مسلم في صحيحه كتاب الإمرة، باب وجوب ملازمة جمعة المسلمين، حديث رقم (١٨٥١١)، جـ ٣، ص ١٤٧٨

وسلم) "من طلع بدأ من طاعة نفي الله يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية"^(١)

وقد أتى رأي العلماء في طاعة الخلفاء منسجماً مع التوجيهات القرآنية والنبوية، الحاضرة على طاعة ولي الأمر، ولم يلتزموا بهذه التوجيهات في انفسهم فحصب، بل دعو إليها كافة افراد الأمة، لما رأوا فيها من اجتماع الكلمة ومساعدة الأنمة على القيام بدورهم دون عوائق، ولم يترتب على العصيان والخروج على السلطان من فتن واضطرابات، فقد عدَّ الأوراعي طاعة الأنمة ولزوم الجماعة من علامات السير على هدي الصحابة والتابعين^(٢)، وكان الليث بن سعد يدعو الناس إلى طاعة الامراء حتى لو لم يوافق ذلك أهواءهم ورغبتهم^(٣)، ولم يفرق الشافعي بين طاعة الأنمة وبين الفرائض الدينية الأخرى، فقال: "وطاعتهم مقترضة"^(٤)، وعنه: "خرج زيد بن موسى^(٥)، العلوي على المأمون بالبصرة، لأممه أخوه علي ثرصا"^(٦)، على ذلك ويُنَّ له لزوم الطاعة للإمام، وتبعات العصيين والشقاق، قائلا "وبلك ي

(١) ورواه مسلم في صحيحه، كتاب الإمارة، باب الإمام جنة بقلل به ومن وراءه يبقى به، حديث رقم (١٨٤٩)، ج- ٣، ص ١٤٧٨؛ ابن رجب في كتاب الأموال، ج- ١، ص ٨٢، ٨٣.

(٢) الذهبي، تكملة الحفاظ، ج- ١، ص ١٧٠.

(٣) ابن رجب في كتاب الأموال، ج- ١، ص ٧١.

(٤) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ٩٤؛ يوسف جرونييلوم، حضارة الإسلام، ترجمه عبد العزيز تروين جاويد وعبد الحميد العيادي، مكتبة مصر بالعجالة، القاهرة، (د.ت)، ص ١٩٥، ١٩٦.

(٥) زيد بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، خرج على المأمون سنة (٢٠٠هـ / ٨١٦م)، فلم يكن منه المأمون، وأرسله إلى أخيه علي ثرصا، فأتىه على الخروج وشق عصا الطاعة وتفريق كلمة المسلمين وإراقة دماهم، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٥، ص ١٢٦، ١٢٧؛ المسوي، فيص القدير، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، ط١، ١٣٥٦هـ - / ١٩٣٧م، ج- ٢، ص ٤٦٢.

(٦) علي بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن الحسين الهاشمي العلوي ولد بالمدينة سنة (١٤٨هـ / ٧٦٥م)، روى عن أبيه وأعمه وسواهم من التابعين، وكان جليل المكانة بين علماء عصره =

زيد، فعلت بالمسلمين بالبصرة ما فعلت وتزعم أنك ابن قسمة بنت رسول الله، والله لأشد الناس عليك رسول الله يا زيد ينبغي لمن اخذ برسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن يعطى به^(١) في إشارة إلى وجوب إعطاء الطاعة للامام امتثالاً لما أوجبه الله للأئمة المسلمين على الخاصة والعامة

استمر هذا النهج لدى العلماء على مختلف طبقاتهم ومذاهبهم، في التعامل مع الخلفاء، وكانوا يفرقون بين ما ينفوه من أدى على أيدي بعض هؤلاء الخلفاء، وبين ما هو متوسط بهم من تبيين أصول الدين وفروعه، بعد أن أشبعوه باجتهاداتهم، بما يوفق الرسل والمكابر. فهذا أحمد ابن حنبل يدعو الناس إلى طاعة الأئمة بالرغم مما باله على أيديهم من أدى، فكان يقول "السمع والطاعة للأئمة" وأن العرو ماض مع الأمراء البر والعاجز، وأجار الصلاة خلفهم مهما كانوا، وأن من حالف ذلك فهو مبتدع، تارك للآثار محالف للسلف^(٢)، وعندما اجتمع فقهاء بغداد إليه للخروج على الواثق، لامتداده في امتحان الناس في القرآن، فقالوا "إن لنا برضى بإمرته ولا سلطانه"^(٣)، نهاهم عن ذلك قائلاً: "عليكم بالكثرة بطوبكم، ولا تطعوا يدا من طاعة، ولا تشقوا عصا المسلمين"^(٤)

أ- حدود طاعة السلطان:

بالرغم من إجماع العلماء على وجوب طاعة الأئمة، وحثهم الناس على ذلك وعظما وتأليفا، إلا أنهم، وصعروا لها شروطاً وحدوداً تنتهي عندها، هذه الحدود تتفق مع مدلول الإمامة ذاتها،

= وكان دا نين وعلم، فقد اتقى في صغره ايم ملك بن انس، استدعاه المأمور إليه في خراسان، فوجه ابنه، وعهد إليه بولاية العهد بعده، إلا أن المنية رافته قبل إتمام ذلك حيث توفي سنة (٢٠٢هـ / ٨١٨م)، فصلا عن معارضة بني العباس لولايته الذهبي سير علام النبلاء ١٠ ج- ٩، ص ٣٨٧، ٣٨٨

(١) ابن حنبل وفيات الأعيان ، ج- ٣، ص ٢٧١

(٢) ابن الجوري . مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ١٧٥

(٣) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٢١

(٤) المصدر نفسه

ومعناها والعناية بها والتي لا تعدو إعرار الدين وحكم الدنيا به، فمتى ما التزم الأنمة بها، وجبت صاعتهم في اعتناق الرعية، وهو ما يمكن تسميته بالعقد الاجتماعي الذي حدده الإسلام، قبل ظهور النظريات الميسمية الحديثة بمنات المسير، فالنبي (صلى الله عليه وسلم) حينما أمر الناس بطاعة الأمراء المتولين عليهم، لم يطلق هذه الطاعة، وإنما حددها يسمى التزم هؤلاء الأمراء بطاعة الله في الناس، وما داموا لا يحملونهم على معصية الله بما حولهم من سلطاته تبارك وتعالى حيث قال (صلى الله عليه وسلم) "الطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية، فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة"^(١)، وفي رواية أخرى "من أمركم منهم بمعصية فلا تطيعوه"^(٢).

وعندما ولي أبو بكر الصديق أمر المسلمين بيّن لهم شروط الطاعة، له ولغيره ممن سيأتون من بعده من الأمراء، في الخطبة التي استهل بها خلافة، فقال فيما قال "يا أيها الناس إنما أنا أمت متبع وست مبتدع، فإني أحمنت فأعيروني، وإن رغت فقوموني"^(٣).

اتبع الحلفاء الراشدون بعد أبي بكر هذا المسج في التعامل مع رعيته ومع عملهم، فهذا عمر بن الخطاب يبينه أحد عماله^(٤) إلى هذا المعنى قائلا "إن الأعمال مؤداة إلى لأمير ما لدى

(١) رواه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد والمسير، باب الطاعة للإمام، جـ ٣، ص ٢٧٩٦، جـ ٣، ص ١٠٨٠.

(٢) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الجهاد، باب لا طاعة في معصية الله، حديث رقم (٢٨٦٣)، جـ ٢، ص ٩٥٥.
(٣) أبو عبيد الأموال، ص ٤٨؛ ابن الجوزي الشفاء في مواضع الحلفاء، ص ٤٨؛ صفة الصفوة، جـ ١، ص ١٣٥-١٣٦؛ السيوطي تاريخ الحلفاء، ص ٨٣.

(٤) أبو موسى الأشعري- عبد الله بن قيس بن حصار بن حرب بن عمر بن عويم بن بكر بن عامر بن عدي بن وائل بن الجهمر وهو الأشعر، قيساني، من نهامة، أحد كبار الصحابة وأحد الحكماء، روى عن النبي (صلى الله عليه وسلم) وروى عنه ابنه أبي بردة، وإلى أحد أحفاده تنسب فرقة الأتباع وهي أكثر فرق أهل الكـلام اعتدالا وقربا إلى السنة، اسلم أبو موسى بمكة، ثم بعثه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلى قومه، فوالى بهم النبي (صلى الله عليه وسلم) وهو بخيبر، ولم يستخلف عمر بن الخطاب ولا البصرة، وظل عليها إلى صدر من خلافة عثمان فولاه الكوفة، توفي سنة (٥٢هـ / ٦٧٢م)، ابن قانع معجم الصحابة، جـ ٢، تحقيق صلاح بن سالم المصراحي، ط١، ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م، مكتبة الغرياء الأثرية، المدينة المنورة، ص ١٢٤، ابن عبد البر =

الأمير إلى الله عز وجل^(١) ي ما التزم الأمير طاعة الله فيهم، ويقول علي بن أبي طالب: "حق على الإمام أن يحكم بما أمر الله، وإن يؤدي الأمانة، فإذا فعل ذلك، فحق على الناس أن يسمعوا له، ويطيعوا له، ويحيوا له، ادع^(٢)، وروى سليمان بن داود الخولاني^(٣) أن رجلاً بيع عمر بن عبد العزيز، فقال له عمر "بايعني بلا عهد ولا ميثاق تطيعني ما أطعت الله، فإني عصيت الله فلا طاعة لي عليك"^(٤)

إذا ما انتقلنا إلى العصر العباسي لأول، فنجد أنفسنا إزاء مواقف من هذا النوع حذده العلماء لتنظيم لعلاقة بين الأمة والرعية، وبالرغم من دأبهم على طاعة الأئمة إلا أنهم وضعوا شروطاً لها لا تنفك عن الآثار التي تلقوها عن الصحابة والتابعين، من سيرة الخلفاء الراشدين، فطالبوا خلفاء بني العباس بها، فهذا الليث بن سعد إزاء فتنة نفق بخلق القرآن يقول "من أرادكم على معصية الله فلا تطيعوه"^(٥)، وكان يروي الأحاديث الدالة على ذلك^(٦)

ركما أن الشافعي شدد على طاعة الخلفاء والأمراء، وعلى لزوم الجماعة^(٧)، إلا أنه يحدد معنى هذه الطاعة وحدودها، ببيانه لمطلوب الجماعة، فيقول "فلم يكن للزوم جماعتهم معنى إلا ما

لاسيما، تحقيق علي محمد البجوي، ط ١٤١٢ هـ - / ١٩٩٢ م، دار الجيل، بيروت، ج ٤ - ص ١٧٦٥، ١٧٦٣

(١) أبو عبد الأموال، ص ٨

(٢) المصدر نفسه، ص ٩

(٣) سليمان بن داود الخولاني. يكي بأبي داود، كن رواية لحديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من كبر

التابعين كان ملازم لعمر بن عبد العزيز، وقد صغفه البعض، ابن مطهر - ص ٢٠٠ - تاريخ دمشق لابن

عساکر، ج ١٠ - ص ١٥٨، ١٦٠

(٤) ابن الجوزي. سيرة مناقب عمر بن عبد العزيز، ص ٤٥، الثناء في مواضع الخلفاء، ص ٨

(٥) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد، ص ٣١٨

(٦) روى الليث بن سعد. أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قل "على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب

وكره" لا أن يؤمر بمعصية فمن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة، ابن رجب الأموال، ج ١ - ص ٧١

(٧) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج ١٠ - ص ٩٤

عليه جماعتهم من التحليل والتحرير والطاعة فيهما، ومن قال ما تقول جماعة المسلمين فقد لزم جماعتهم، ومن خالف ما تقول به جماعة المسلمين فقد خالف جماعتهم التي أمر بلزومها^(١)

والعلماء لا يرون طاعة الأئمة إذا افضت إلى معصية الله لأنهم إنما يحكمون عباد الله بين الله ورسول الله وفي سلطانهم

١١- مصاحبة العلماء للخلفاء:

ظهر في العصر العباسي الأول مصطلح الصحابة أو صحبة الخليفة، ويقصد بهم خاصة الخليفة ومستشاروه المقربون إليه^(٢)، وكان من أهم الأعمال التي يقومون بها مرافقة الخليفة في حله وترحاله، وإبداء الرأي والمشورة، إذا طلب ذلك منهم

كان بين صحبة الخليفة بعض العلماء، ممن استجابوا للعروض التي كان الخلفاء عادة ما يقدمونها للعلماء لمصاحبتهم، فكان الحجاج بن أرطاة من صحابة أبي جعفر، ثم صممه بعد ذلك إلى المهدي فلم يزل معه، حتى توفي بمعيته بالرزي^(٣) في خلافة أبيه^(٤)، وتدخل عيد الله بين

(١) جرونيوم، حصاره الإسلام، ص ١٦٥، ١٦٦، عن الضمعي الرسالة، ص ٦٥

(٢) فاروق عمر التاريخ الإسلامي وهكر القرن العشرين، مكتبة النهضة، بغداد، ط ٢، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ص ٦٢

(٣) البلاتري فتوح البلدان، ص ٤٤٨، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٦، ص ٣٥٦، الرزي احتلف قري أصل اللفظ مهديك من قل عربي وهناك من قل فارسي، فمن قل عربي، أرجعها إلى الرزي فقال أصلها من ر رويت لروى ربا، فلما راوه وهي مدينة مشهورة من مدن الجبال، كثيرة البساتين، والبيار. فتحت في خلافة عمر بن الخطاب، برامطة واليه على الكوفة، عمر بن ياسر سنة (٢٠ هـ / ٦٤١ م)، وأعاد بناءها المهدي بعد ما حربت في الأحداث التي رافقت الثورة العباسية، في خلافة أبيه المدصور، (١٥٨ هـ - / ٧٧٥ م)، ياقوت معجم البلدان، ج ٣، ص ١٣٢، ١٣٤، المقنسي احسن التقسيم في معرفة الأقاليم، ج ١، تحقيق غزالي طليعات، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق، ١٤١٠ هـ - / ١٩٨٠ م، ص ٦٢، ٦١

(٤) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٦، ص ٣٥٩

مصعب^(١) في صحابة المهدي^(٢)، بعد ان قيل الانتقال معه من المدينة إلى بغداد^(٣)، واعتمد المهدي على المعيرة بن حبيب في توزيع عطاء أهل المدينة بعد أن أصبح في صحابته^(٤)، كما دخل في صحابته من العلماء أبو مشعر السدي^(٥) و إسحاق بن عبد الرحمن^(٦)

وفي عهد الرشيد تزايد صحابة الحليفة من العلماء، وكان من بينهم بعض كبار العلماء، أمثال الكسائي^(٧) و أبو يوسف^(٨) و محمد بن الحسن الشيباني^(٩)، وكان لهؤلاء دور كبير في معاونته الحليفة وتوجيه سياسته

(١) عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام، الأسدي يكنى بأبي بكر، وهو أحد بني، ولـ في المتبة لهارون الرشيد، توفي عبد الله بن مصعب بالرقعة سنة (١٨٤هـ - / ٨٠٠م)، وعمره تسع وستين سنة، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ-٥، ص ص ٤٣٤، ٤٣٥

(٢) الزبير بن بكار جمهرة نسب قريش وأخبارها، حققه - محمود محمد شاكر، مكتبة خيـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ روت، ١٢٨١هـ - / ١٩٦١م، ص ١٢٤

(٣) الزبير بن بكار جمهرة نسب قريش، ص ص ١٢٥، ١٢٦

(٤) المصدر نفسه، ص ص ١٠٧، ١٠٩

(٥) الذهبي. العبر في خبر من غير، جـ-١، ص ص ١٩٩، ٢٠٠

(٦) الخطيب تاريخ بغداد، جـ-٦، ص ص ٣١٦، ٣١٧، إسحاق بن عبد الرحمن بن المعيرة بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري من تلميذ التابعين بالمدينة، إلا أنه انتقل إلى بغداد، وكان خطيباً لدى الخلفاء من بني العباس، فكان في صحبة المهدي والهادي والرشيد، توفي في خلافة الرشيد، الخطيب تاريخ بغداد، جـ-٦، ص ص ٣١٦، ٣١٧

(٧) كان الكسائي كثير الخروج مع هارون الرشيد في أسفاره، وقد توفي في صحبة الرشيد في الري، وهـ-م قـ في طريقهم طوس، وعن يها سنة (١٨١هـ - / ٧٩٧م)، البلاذري فتوح البلدان، ص ص ٤٤٧، ٤٤٨، الرقة-ي. احسان المحاسن، ص ٦٧، ابن خلكان ريعت الأعيان، جـ-٣، ص ٢٩٦، العبر في خبر من غير، جـ-١، ص ١٣٤

(٨) كان أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم، قصص القصص، ووزير الرشيد وزميله وصاحبه حيث ذهب، وكان الرشيد يدبـ ـ ـ في إجلاله، الذهبي. سير أعلام النبلاء، جـ-٨، ص ٥٣٨، الكوثري حصن القاصي في سيرة الإمام أبي يوسف القاصي، ص ص ٣٩، ٤٠

(٩) كان أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني، فاض فصاة الرشيد، ملازماً له حيث ذهب، وقد دـ ـ ـ وفي مدـ ـ ـ ـ (١٨٩هـ - / ٨٠٥م) يالري عندما خرج في صحبة الرشيد في الحرجة الأولى سنة (١٨٩هـ - / ٨٠٥م)، =

إلا أن صحابة الحلفاء هؤلاء ووجهوا بانتقادات من بعض أقرانهم من العلماء تبينت بين القنايب والتفريع ، فعندما أتى أبو يوسف الإمام مالك وأراد أن يجلس إليه، أعرض عنه، ثم قال معرصة به "إد، رايتني جلست لأهل الباطل فتعال أجيبك معهم"^(١)، وعدمهم ابن المبارك في بلاء ما داموا في صحبة الحلفاء حيث قال "من يخل بالعلم يتلي بثلاث إما أن يصحب السلطان فيذهب علمه، أو يكتنب في الحديث، أو يموت"^(٢)

♦ نظرة الخلفاء إلى العلماء:

١ تدوين خلفاء بني العباس:

كان التدوين هو السمة لعالية على خلفاء بني العباس في عصرهم الأول^(٣) ، فهم منذ البدايه يدركون أنهم ينتسبون إلى النبي النبوي الشريف ويعتزون بها لانتماء، وكثروا لذلك يرون أنهم معيون أكثر من غيرهم بالتزام تعاليم الدين وقيمه، وأكثر قدرة وأهلية لتفسيرها، وهو ما صرحوا به وألحوا إليه مرارا في خطبهم العامة، من ذلك ما قاله أبو العباس بعد مبايعته بالخلافة في الكوفة "الحمد لله الذي اصطفى الإسلام لنفسه وشرفه وعظمه وحسنه سا وبيده بدأ، وجعلنا أهله وكهفه، وحصنه والقوام به والذابين عنه والناصرين له وألزمنا كلمة التقوى وجعلنا أحق بها وأهلها (إلى أن يقول) وبنا هدى الله الناس بعد صلاتهم وبصرهم بعد جهالتهم، وأصلح بد منهم ما كان هسدا"^(٤)

ابن سعد الطبقات الكبرى، ج-٧، ص ٢٢٦، ٢٢٧ ، ابن خلكان وفیات الاعيان ، ج-٤ ، ص ١٨٥

، الذهبي. المعير في خبر من غير. ج-١، ص ١٣٤

(١) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ٦٤

(٢) ابن عساکر تاریخ مدینة دمشق، ج- ٢٨، ص ٢٤٧، الذهبي سير اعلام النبلاء، ج- ٨، ص ٢٩٨

(٣) متيغ رسيما تاريخ العرب المسيبية، ترجمة السيد الباز الحريضي، دار الثقافة، بيروت،

١٤٠١هـ- / ١٩٨١م، ج- ١، ص ٤٨

(٤) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٦، ص ٨١، ٨٢، انظر كذلك- محمد يوسف موسى. أبو حنيفة، مكتبة

نهضة مصر، القاهرة، ١٣٧٦هـ - / ١٩٥٧م، ص ٣٢، ١٩، ونم محمد سيد أحمد- د. أبي الحظيرة =

وهذا لا يعني أنهم مثلوا الوضع المثالي للحاكم المسلم، فالتزموا بمقتضيات هذا الانتماء وتلك العاطفة على طول الخط بل تحلّل عصرهم الاستقامه والسفوط الالتزام والتعريض شس كل التجارب الإنسانية والجهد البشري، خلافا لم ذهب إليه البعض^(١) من أن حلفاء بني العباس المأطهروا الدين وشجعوا حركات التصوف لأغراض سياسية، فحواها بحب البساط من تحت أقدام العلماء، وأن ثمة صراع بين العلماء وبين الحلفاء، وإن كنا لا نستبعد أن شيئا من هذا قد حدث، في مراحل متأخرة، وبصورة عدية وإن كان قد حدث فهو لا ينسحب على العصر عموما، أو على الأقل أن هذا لم يحدث في العصر العباسي الأول، بل إن المصادر التاريخية تمدنا بتأثير كثير من الروايات التي تبين مدى ما حظي به العلماء في العصر العباسي الأول من تقدير الحلفاء والأمراء واحترامهم واستدراار رضاهم، والامتناس بأرائهم واجتهاداتهم لتسيير دفة الحكم، وهو ما يفوق مع الصورة العامة والسمعة العلية للعصر، ومع شخصيات هؤلاء الحلفاء، فكان المنصور مغرم بالحديث^(٢)، ومما يدل على تدبير المهدي أنه تتبع المتكلمين على الدين المستهترين بتعاليمه، حتى أنه عرف بقصاب الرداقة^(٣)، ولم يكن الهادي أقل ندبا منه فتتبع الرداقة قتل عددا منهم^(٤)، وكان هارون الرشيد كما تصوره الروايات مهتما بأمر دينه، يحج عام ويعزو عام^(٥)، محبا للعلم والعلماء^(٦)، مولع بالفقهاء، مدنيا لهم^(٧)، مبعصا للمراء في الدين.

=السياسة في العصر العباسي الأول ومظاهر التجديد فيها، رسالة ماجستير، بكلية دار العلوم، جامعة القاهرة،

١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، ص ص ٢٩، ٤١

(١) انس هارون أساليب المواجهة السياسية، ص ٢٦

(٢) ابن عسك-ر تاريخ مدينة دمشق، ج ٢٨، ص ٢٣٢، ابن كثير البداية والنهاية، ج ١٠، ص ١٢٦

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج ٦، ص ص ٢٩٠، ٢٣٣؛ الذهبي سير علام النبلاء، ج ٧، ص ٤٠١؛ السيوطي تاريخ الطفء، ص ٣١٣

(٤) بدل التبريزي خلاصة الذهب المسبوك، ص ٧٧

(٥) مسعود ش-اكر التاريخ الإسلامي، دار الكتب العربي، بيروت، ط ٧، ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م، ج ٥، ص ٩٥

(٦) السيوطي تاريخ الحلفاء، ص ٢٢٦، أبو نعم - طية الأولاء، ج ٩، ص ٩٥

(٧) الماوردي نصيحة الملوك، تحقيق فواد عبد الم-نعم أحمد، موم-سة ش-باب الجامعة، الإمد-كتدرية، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م، ص ١٠٤

والكلام في معارضة النص كثير التردد على مجالس العلماء، وإن كان يحصي شخصيته حتى لا يعرف بين الناس^(١)

٢ - إعجاب الخلفاء بالعلماء :

نظر كثير من خلفاء العصر العباسي الأول إلى العلماء نظرة سواها العبطة والإعجاب، ولم يكن بهرج الحلاقة وعمرها ومهبتها بالذي يصعبهم من إبداء ذلك الارتياح للعلماء كلما أتت مناسبة، أو سنحت فرصة، وكانوا يعدون أولئك العلماء بعقولهم القدة، المستتيرة واجتهاداتهم التي تعمق مجرى الفكر والحصارة الإسلامية، مكسبا لهم خصوصاً ولأمة عموم، فلم يحف المنصور إعجابه برجاحة عقل الليث بن سعد، وحمد الله الذي جعل في رعيته أمثاله^(٢)، وأمر المهدي وريره^(٣) بلرومه والاستفادة منه^(٤)، ولما سمع الرشيد كلام الشافعي لم يحف إعجابه به قائلاً "أكثر الله في أهلي مثلك"^(٥)، ووصف المأمون الشافعي بأكمل العقل^(٦)

(١) ابن قتيبة الإمامة والسياسة، ج-٢، ص ٢١٠

(٢) الفسوي : المعرفة والتاريخ ، ص ٤٤١ الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ١٥١، بين حجر مناقب

الإمام، الليث بن سعد، كريب محمد منير عبد اللطيف، مكتبة فيصل الإمام، لامية، ألف، فرق، ط ١، (د.ت)، ص

٢١، المزي تهذيب الكمال، ج-٢٤، ص ٢٦٥

(٣) يعقوب بن داود بن عمر بن طهمان يكنى بأبي عبد الله، من الموالى، فهو مولى عبد الله بن حاتم العلمي

، استورره المهدي، وفريه، ثم نكحه وأودعه السجن، وظل فيه حتى أطلقه الرشيد في خلافة هـ، وبعد به

عصب المهدي عليه أنه أعطاه أحد العنبرين ليحبسه، فأطلقه، توفي بمكة سنة (١٨٢هـ / ٧٩٨م) ، الحطيب

تاريخ بغداد، ج-١٤، ص ٢٦٢، ٢٦٥

(٤) المزي تهذيب الكمال، ج-٢٤، ص ٢٦٩، أبو حمزة - مد - لقب الإمام الليث بن سعد - د ،

ص ٢١

(٥) الرزي مناقب الشافعي، مطبعة الانبياء، القاهرة، ١٢٧٩هـ / ١٨٦٢م، ج-١، ص ١٥٣، مرعي - د -

يوسف تنوير بصائر المقلدين، ص ٣١

(٦) مرعي بن يوسف تنوير بصائر المقلدين، ص ٦١

ركن الحلفاء يخطبون العلماء على المكانة المرموقة التي يتفردون بها في نعوس الناس، فقد سئل المصور ذات مرة "هل بقي شيء من اللدات لم تنله؟ فقال شيء واحد وهو قول المحث للشيخ من ذكرت رحمك الله"^(١). وقد حاول وزراءه القيلم بدور العلماء لتحقيق تلك الأمنية، واجتمعوا إليه وقالوا "لعمل علينا سير المؤمنين شيئا، فقال لمستم بهم، إنما هم رواد الافاق وقطاع المسافات تارة بالعراق وتارة بالحجاز وتارة بالشام وتارة باليمن"^(٢)، مشيرا إلى علماء الحديث

وعندما قدم هرون الرشيد الرقة^(٣) وانجفل الناس خلف عبد الله بن مبارك - كما يذكر ابن الجوري^(٤) - وتقطعت الأعمال وارتفعت العيرة اشرفت ام ولد الرشيد عليهم وقالت من هذا؟ فقالوا، عالم أهل خراسان عبد الله بن المبارك، فقالت هذا والله الملك لا ملك هارون الذي لا يجمع الناس إلا بشرط وأعراس.

يذكر الذهبي^(٥) أن المأمون أراد أن يحدث كما يحدث العلماء، فأمرهم أن يصيبوا له مبرا، ثم حدث، ولكنه قال بعد الانتهاء من حديثه قال "ما رأيت له حلالة إنما المجلس لأصحاب الحلفاء والمحابر"

(١) ابن عسك ر : تاريخ مدينة دمشق ، ج ٣٨ ، ص ٢٢٢ ، ابن كثير . البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ١٢٦

(٢) ابن كثير البداية والنهاية، ج-١٠، ص ١٢٦

(٣) الرقة هي في الأصل كل أرض إلى جنب واد ينبس على المياه ، وجمعها رققاء ، وقيل بل هي الأرض القينة التراب والرقة التي يحس يصدها ، مدينة مشهورة على الفرات بين ح-را ثلاثية أيام م-م-ر بلاد الجزيرة ، شرق الفرات ، افتتحها عياض بن نعم ، أحد قادة سعد بن أبي وقاص سنة (١٧هـ / ٦٣٨م) ، وقد اتخذها حلفاء بني العباس قاعة ، لانطلاق جيوشهم إلى بلاد الروم ، يقدوت معجم البلدان ، ج-٢ ، ص ٦٧ ،

(٤) ابن الجوري صفوة الصفوة ، ج-٤ ، ص ١٢٣ ، الذهبي . سير اعلام النبلاء ، ج-٨ ، ص ٣٨٤

(٥) الذهبي . سير اعلام النبلاء ، ج-٨ ، ص ٢٧٥

٣- مهابة الخلفاء والأمراء للعلماء:

إذا كان الخلفاء والأمراء يحكم ولايتهم قد تمتعوا بسلطات واسعة، في العصر العباسي الأول، قبل العلماء، ومن بينهم الأئمة الكبار كانت لديهم سلطات أدبية غير محددة في نفوس الناس، وندى الخلفاء والأمراء، لدرجة أنها كانت في كثير من الأحيان، تفوق سلطات الخليفة وتطغى عليها، وكانت هذه المهابة تترسخ في نفوس الناس عامة، والخلفاء والأمراء أكثر كلما تتره العلماء عما في أيديهم وليس أدل على ذلك مما قاله المنصور لسفيان الثوري، عندما سأله عن غلام يأتي ثم يرجع، فقال المنصور "هذا ابني، وإنما يفرع من هيبتك"^(١)، وكان هارون الرشيد يتحاشى بعض هؤلاء العلماء في مجامع الناس لشدة مهابتهم في نفسه، حتى أنه كان كما يروي هو - يتحلى عن رغبته في الحج خشية أن يجمعه الموسم ببعضهم، حيث قال "والله إني لأحب أن أحج كل سنة وما يسمعتي إلا رجل من ولد عمر - يعني - (عبد الله بن عبد العزيز العمري) - يسمعتني ما أكره"^(٢)، وعندما أراد العمري ريلة بعداد كره الرشيد مصيره إليها، وجمع العمريين ليحولوا بيده وبين ذلك، فقال لهم "مالي ولا بن عمكم، احتملته بالحجاز، فشخص إلى دار مملكتي، يريد أن يفسد علي أوليائي، ردوه علي"^(٣)، وعندما اعتكروا رابدوا عجرهم عن رده، كتب الرشيد إلى والي المدينة موسى بن عيسى^(٤) أن يرهق به حتى يرده^(٥).

(١) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج- ٨، ص ٦٦، ٦٢

(٢) الطبري. تاريخ الملوك، ص ٤٧

(٣) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج- ٦، ص ٥٣٨

(٤) موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، وهو ابن عيسى بن موسى الأمير العباسي الذي كان ولي عهد المنصور، هدم عليه المنصور ابنه المهدي، ثم خضع المهدي من ولاية العهد تحت التهديد والإغراء بالمال، هبل، موسى بن عيسى، ولي كثير من المناصب في الدولة العباسية وللرشيد بلا ذات، هولي له الموسم ومكة والمدينة واليمن والكوفة وحلب ومصر، وتوفي في خلافة منة (١٨٣هـ - ٧٩٩م)، ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق، ج- ٦١، ص ١٩٢، ١٩٠، ١٩٣، الأري: تاريخ الموصل، ص ٢٣٨

(٥) الطبري. تاريخ الأمم والملوك، ج- ٦، ص ٥٣٩

وإذا كانت هذه مهابة العلماء في نفوس الخلفاء، فقد كانت كذلك لدى ولاتهم وعمالهم، فقد جلس أحد ولادة الشام على قبر الأوراعي وهو يحوره، قائلا "رحمك الله، هو الله لقد كنت أخاف منك أكثر مما أخاف من الذي ولاني" ^(١) (يعني المنصور) وسأل الأمير محمد بن سليمان ^(٢) حماد بن سلمة: "مالي إذا نظرت إليك امتلأت رهبا، ورعبا" ^(٣) فأجابه حماد بن سلمة بقوله "إن العالم إذا أراد وجه الله تعالى، هابه كل شيء وإدراكه أن يكثر الكفور هاب كل شيء" ^(٤)، وعندما طلب من والي المدينة أن يذهب إلى الإمام مالك ليلتمس منه قبول بعض التلاميذ، لم يتجر على ذلك، واعتذر قائلا "لو كلفت المشي من جوف الكعبة إلى جوف المدينة راجلا حافي كان أهون علي من المشي إلى باب مالك" ^(٥)

٤ - رغبة الخلفاء في الاستعانة بالعلماء

كان من ثمار إعجاب الخلفاء في العصر العباسي الأول بالعلماء، أن تولدت لديهم رغبة ملحّة في إشراكهم في الأمور، وشعورا بالحاجة إليهم، لإصلاح ما احتل في أجهزة الدولة، وليس ذلك على ذلك مما قاله أبو جعفر المنصور في رواية الطبري ^(١) ما أخرجني إلى أن يكون علي بابي أربعة نفر، لا يكون علي بابي أعف منهم، هم أركان الملك، ولا يصلح الملك لا بهم، أما أحدهم ففاسد

(١) ابن كثير البداية والنهاية، ج- ١٠، ص ١٢٠

(٢) محمد بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس العباسي الهاشمي، كان فارسي بني هاشم، وهو الذي تولى قتل إبراهيم بن عبد الله بن حسن، الذي خرج على المنصور بالبصرة، حين كان واليا عليها، وولي قضاء في تونس، وكان ذا ثراء واسع فقد بلغت ثروته خمسين مليون درهم، توفي سنة (١٧٢ هـ / ٧٨٩ م)، الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج- ٨، ص ص ٢٤٠، ٢٤١

(٣) الغزالي بحوى علوم الدين، ج- ٢، ص ص ٢١٧، ٢١٨، الرقي. أحسن المحامد، ص ٣٥٠، الأريلي في خلاصة الذهب الممبوك مختصر سيرة الملوك، ص ٧٤

(٤) الأريلي خلاصة الذهب الممبوك مختصر سيرة الملوك، ص ٧٤

(٥) الرزي مناقب الإمام الشافعي، ص ص ١٦، ١٧

(٦) تاريخ الامم والملوك، ج- ٦، ص ٣١٣

لا تأخذه في الله لومة لائم، والآخر صاحب شرطة يصف الضعيف، وصاحب خراج يأخذ المال من حله، وصاحب بريد يكتب بخير هؤلاء على الصحة"

والرواية إلى جانب أنها تشير إلى عدم رضا المنصور عن جهازه الإداري، تؤكد رغبته في الاستعانة بدوي الصلاح والعفاف والورع والتقوى من العلماء، وهو ما حرص عليه معظم خلفاء العصر العباسي الأول، لذلك فقد دأب المنصور على ائتلاف العلماء وتقريبهم إليه، وعرض عليهم معاونته في تدبير شئون الخلافة، وسيممة الأمة، والتخفيف عن كاهله بعض مسؤولياتها، وكان يعمل في استجابتهم، إلا أن جل هؤلاء العلماء رفضوا ذلك، إما بالاستعفاء أو بالقرار والتواري عنه، ومع ذلك لم ييأس منهم لأنه كان يرى أنه لا غنى له عنهم، فاكتمى بما يقدمونه له من إرشادات إما في المناسبات التي تجمعهم بهم، أو من خلال المراسلات التي، كانت تجري معهم

ويحس بنا أن تشير إلى جانب من هذه المراسلات، فقد كتب المنصور إلى الأوزاعي: "أما بعد فقد جعل أمير المؤمنين في عنقك ما جعل الله برعيته قبلك في عقه، فأكتب الي بما رأيت فيه المصلحة مما يجب"^(١)، وكان الأوزاعي يرد على كل تساؤلات الخليفة ويرويه برأيه واجتهاده فيها، وكانت اجوبته تلقى اهتماما كبيرا لدى المنصور، حتى أنه كما يذكر ابن كثير^(٢) كان يستفيد من الأساليب اللعوية في رسائل الأوزاعي في مراسلاته إلى الملوك .

وكان يحرص على الاستئثار من نصائح ومواعظ عمرو بن عبيد بعد أن امتنع عمرو عن معاونته في القضاء^(٣)، وعندما رفض النبيث بن سعد العمل له على قضاء مصر^(٤)، طلب منه أحد الأدبي، وهو أن لا يضمن بتوجيهاته لولاء مصر وقضائهم، ومنحه سلطات واسعة، فكان النبيث

(١) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج- ٧، ص ١٢٥

(٢) ابن كثير البداية والنهاية، ج- ١، ص ١١٧

(٣) المورقي. نصيحة الملوك، ص ١٠٣

(٤) ابن حجر. سيرة الإمامين النبيثي والشافعي، ص ٢٧

يخصص مجلسا لنواب السلطان وحوائجه، وإذا أنكر من الولاة أو القضاة شيئا كتب به إلى الخليفة، فيأتي امر الخليفة وفق رأيه^(١)، وكانت رسل السلطان تأتي أبا حبيبة يعرضون عليه المسائل، فيحكمون فيها بقوله^(٢)

بل إن المصور أوصى ولي عهده المهدي بتقريب العلماء، وأن يتخذ منهم أعراف وممثلين، فقال: "لا تجلس مجلسا إلا وسبك من أهل العلم من يحدثك"^(٣)، فكان أول ما فعله المهدي، عقب مبايعته، بالخلافة، أن استدعى سفيان الثوري، فلما دخل عليه خلع المهدي خاتمه وأعطاه يده، وكان ذلك يعني تعريضا تاما لسفيان للتصرف في الخلافة كما يشاء قائلا "هذا حائمي فاعمل في هذه الأمة بالكتاب والسنة"^(٤)، وبعض النظم عن نوع الاستجابة التي أبداه سفيان الثوري إزاء هذا العرض الصادق من الخليفة، فإن ما يهم في هذا السياق، هو أن كثير من خلفاء العصر العباسي الأول، تطوروا إلى العلماء بطرقة تقدير، وإجلال، وكانوا حريصين، رغم جهل بعض العلماء وغلظتهم، على الاستفادة منهم والاستعانة بهم.

تكرر هذا العرض من المهدي غير مرة، كل إحداها في الموسم - الذي يمثل فرصة سانحة للعلماء للالتقاء ببعض العلماء المتورين عنهم - فالتمس المهدي سفيان الثوري حتى أتى به فقال له معاتبا "أبي شيء لا تأتينا فتمتدح في أمرنا، فما أمرتنا به من شيء صرنا إليه وما نهيت عن شيء انتهينا عنه؟"^(٥)، إلا أن الثوري رفض هذا العرض أيضا، وطلب من الخليفة أن يبدي

(١) ابن حنكاه وفيات الأعيان، ج-٤، ص ١٣١، سيرة الإمامين الليثي والشافعي، ص ٢٧٧ مناقب الإمام الليث بن سعد، ص ٢٦

(٢) ابن الجوزي المنتظم، ج-٨، ص ١٣٦

(٣) الطبري. تاريخ الامم والملوك، ج-٦، ص ٣١٧

(٤) أبو نعيم الأصفهاني حلية الأولياء، ج-٧، ص ٤٣، لدهي مير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ٢٦٢، انظر. البدرى الإسلام بين العلماء والحكام، ص ٥٦، ٥٥

(٥) الطرطوشي سراج الملوك، ص ٢٤، المبارك كتاب النصيح في السير ومرب القاصدين، ص ٤٦

حسن نيته في إصلاح أحوال الدولة، معييا عليه عبثه بالمال العام^(١)، ورغم هذا الصدد والرد والجفوة من سفيان، فإن عين المهدي ظلت معلقة به، وكان توارى سفيان عنه بؤرقه، وكانت رغبته في اتخاذه معييا له، هاجما ملارما له، فكل يقول لوريره أبو عبيد الله^(٢): "لو جاعا أبو عبد الله - يعني (سفيان) لو صعبا أيدينا في يده وارتندينا برداء وائرربا بأخر وخرجنا إلى السوق فأمرنا بالمعروف وبهينا عن المنكر"^(٣). وكأنه أراد، فإذا توارى عما مثل سفيان فبمن نستعين.

استمر الحلفاء العباسيون على هذا النحو من الرغبة في الاستعانة بالعلماء، فبدل الرشيد جهده لتقريب العلماء للاستعانة بهم، فجاباه بعضهم، ومنع بعضهم الآخر، ومع ذلك طس يلح عليهم، فعرض على الشافعي العمل في القضاء فأعتر^(٤)، واستعان بالفصيل بن عياض فأبى، وإنما اكتفى، بترجيحه إلى حسن اختيار بطائفة وولاته وعماله، حتى يعينوه على الخير^(٥).

ركن للمأمون ميول علمية، ولذلك قرب العلماء ورغب في الاستعانة بهم، فكان منهم يحيى بن اكنم الذي حار تقديره فقلده قضاء القضاة، وتببر شئون الخلافة فكان الورراء لا يعملون في تدبير الخلافة إلا بعد مطالعته^(٦).

(١) الطرطوشي سراج الملوك، ص ٢٤؛ المبرك كتاب النصيح في الدين ومآرب القاصدين، ص ٤٦

(٢) أبو عبيد الله، معاوية بن عبيد الله بن سيار الأشعري، لطبراني القسامي الكلب، من الموالى، عرف بابي عبيد الله الوريز، استورره المهدي وكان يبلغ في إجلاله واحترامه، ويصعد على رأيه وتببره وسياسته، وكان د. كمال وحرم ورأي وعيلة، رمى ابنه بالتعرض لحرم الهادي، فقتل المهدي ابنه، وقبض عليه فصبغه، ومثل في السجن حتى توفي سنة (٨١٧٠ - / ٢٨٦م)، الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج- ٧، ص ٢٩٨

(٣) أبو نعيم. حلية الأولياء، ج- ٧، ص ٤٥

(٤) البيهقي مناقب الشافعي، ج- ١، ص ١٣٢، ١٥٥

(٥) الطرطوشي سراج الملوك، ص ٣١، ٣٠؛ المعري الذهب المصنوع، في ذكر سراج الحفاء والملوك، حققه جمال الدين الشيبان، مكتبة الخخجي بمصر، ومكتبة المتد-ي بيه-داد، ١٣٧٤هـ - / ١٩٥٥م، ص ٥٣، ٥٥

(٦) ابن حلكان وفيات الأعيان، ج- ٦، ص ١٤٧، ١٤٨

كما أراد الامتعانة بالشافعي، فأرسل إليه يستقدمه من مصر، فاستغنى الشافعي واكتفى بما يصممه رسائله من توجيهات^(١) إلا أن المأمور لم يكتف بذلك، فعزم عليه للحضور إلى بغداد وتولي قضاء القضاة، لا أن الشافعي توفي لدى وصول رسوب الحليفة^(٢)، وعندما وعظه حد العلماء، أصمى إليه وأبدى استعداده للعمل بموعظته إذا هو علونه هي تنفيدها، هو وغيره من العلماء، حيث قال: "قد سمعت موعظتك، وأسأل الله أن يعمها بها، وربما عملنا بها، غير أنا أخرج إلى المعاونة بالفعل منا إلى المعاونة بالمقال، فقد كثر الفائلون وقل العاطلون"^(٣).

وبالرغم من معارضة الإمام أحمد بن حنبل للمعتصم فيما ذهب إليه من القول بحلق القرآن، إلا أن المعتصم كان يرغب في تقريبه والامتعانة به، لما لسمه فيه من العلم والتقوى والإخلاص، حيث تحدث عنه مع بعض حواصه قائلا: "والله إنه لعالم وإبه لفقيه، وما يسوءني أن يكون مثله معي يرب عي اهل الملك"^(٤)، ولما ولي المترك لحلافة قربه وطلب منه القوم عليه، فأبى^(٥)، فكان يكتبه ويستأنس برأيه، وكان أول وأهم ثمر ذلك التعاون انهاء فتنة القول بحلق القرآن، فقد جاء في إحدى رسائله إلى الإمام أحمد: "أسألك عن أم القرآن لا مسألة امتحان، ولكن مسألة معرفة وبصيرة"^(٦).

(١) ابن حجر- العسقلاني، سيرة الإمامين الشافعي، ص ١٦٣، ابن الأثير- ر: سيد- ل- السلام، حققه: محمد عبد العزيز الخولي، دار بحية التراث العربي، بيروت، ط ٤، ١٣٧٩هـ / ١٩٥٩م، ص ١٦٣

(٢) البيهقي مناقب الشافعي، ج- ١، ص ١٥٥

(٣) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج- ٣، ص ١١١

(٤) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد، ص ٢٨٧

(٥) ابن الجوزي صفة الصفوة، ج- ٢، ص ص ٢٣٠، ٢٣١

(٦) صالح بن أحمد بن حنبل ت (٢٦٥هـ- ٨٧٨م)، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: فؤاد عبد- السلام، نعم أحمد، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م، ص ١١٦، ابن الجوزي، مناقب الإمام أحمد ابن حنبل، ص ٢٣٥

وهكذا، فقد دأب حلفاء العصر الأول على التودد للعلماء رغبة في تقريبهم إليهم وحرصاً على الاستعانة بهم في أعمال الدولة، واستثناساً ببعضائهم ومواعظهم

٥ حدود السماح للعلماء بالتدخل في الحياة السياسية:

كان الخلفاء يعتبرون على بعض العلماء قسرتهم في النصيح والوعظ والمجاهرة بذلك بين الناس لأن ذلك قد يحملهم على العنك بهم، أو على الأقل رفض مواعظهم، لأنهم يرون أن ذلك قد يال من مهابتهم في صدور الناس، ويجرئهم على السلطان

كما أنهم كانوا لا يرون تلك متوافقا مع المسح الإسلامي للدعوة الذي يتمم باللين والرفق، بل ويتبع أسلوبا خاصا للتماس مع الأئمة

رقد يكون من المنصب هت أن يذكر الحوار الذي دار بين هارون الرشيد والعصيل بن عياض، والذي اظهر فيه العصيل مثالب الرشيد وآل بيته، وسوء سيرته، فعتب عليه الرشيد ذلك، قائلا يا أبا الحسن، أما لك ذوب تحاف أن تهلك بها إن لم يعرفها الله لك؟ فقال العصيل "يلي، قال الرشيد فما جعلك بأحق أن ترجو المعرفة مني؟ وأنا على دين يقبل الله فيه الحسنات، ويعفو عن السيئات، ومع ذلك فأني والله ما كنت لأحير بين شيء وبين الله إلا خترت الله تعالى على ما سواه وأنا مع هذا ألي من الإصلاح بين الناس والجهاد في سبيل الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما لا نكليه أنت، فما جعلك لأحق أن ترجو المعرفة مني؟^(١)

رأنكر على أحد الزهاد مجاهرته بالموعظة على الملأ، عصما وقف وقال له- "يا هارون اتق الله"^(٢)، فأحده فخلا به، ثم قال له- "أنا شر أم فرعون؟ قال: بل فرعون، قال أنت خير أم موسى؟

(١) ابن قتيبة الأمانة والسياسة، ج-٢، ص ٢١١

(٢) الأريلى خلاصة الذهب المسبوك مختصر سيرة الملوك، ص ٨٢ .

قال يل موسى، قال اما تعلم أن الله بعثه واحدا إليه، فقال "فولا له فولا لينا"^(١)، وأنت قد جبهتني
بغلظ الألفاظ، فم تأدب الله تأدبت، ولا بأخلاق الصالحين أحدث"^(٢)

كم أن الحلفاء وضعوا حدودا لما يصدر عن العلماء من مواعظ وتنصائح وفتيا بحيث لا
تؤثر على هيئة الخلافة ولا قوام الدولة، فوضع المنصور حدا للإمام مالك عندما أفتى ببطال
يمين المكر، وطلاق المكر، لأن هذه الفتوى تعني كل من بايع الخليفة مكرها من الوفاء ببيعته،
والترم الطاعة، وستكون مظلة شرعية لكل من يرغب في الخروج على الحلفاء خصوصا إذا
صدرت من مثل الإمام مالك، ولذلك طلب والي المدينة جعفر بن سليمان منه أن يرجع عن فتياه،
وأن يعلن بطلانها، فامتنع مالك لأن الأمر يتعلق بقضية شرعية، وليس له ولا للخليفة، ولا لأحد
في الارض أن يتصرف فيها بهواه، ثم نهاه عن أن يحدث الناس بذلك، لكن مالكا لم يمتنع، عند
بذله الرائي بشيء من العذب^(٣)، وعندما أعيا سفيان الثوري المنصور مخالفة وطلبا، بعث
الحشابين إلى مكة قبل أن يخرج إليها، وقال لهم "إن رأيتم سفيان الثوري فأصليوه"^(٤)

ولا تنصور أن المنصور كان جددا في ذلك، وعلى الأرجح أنه كان يقصد من وراء ذلك
ترويع الثوري حتى لا يعترضه في الموسم، فيسبب له الإحراج بين رعيته

فقد كان من الشائع عندما يحالف العالم الخليفة أن يشيع غصبه عليه ويأمر بإحضاره حتى
إذا ما أدخل عليه عمله بما هو أهله من الإجلال والإكرام، ويبدو أن الخليفة كان يقصد من ذلك

(١) طه الآية ٤٤

(٢) الأربلي خلاصة الذهب المنيوك مختصر سيرة الملوك، ص ٨٢

(٣) ابن حلكس وفيات الاعين، ج-٤، ص ١٣٧، ابن عبد البر الانتفاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء،
مكتبة القدس، القاهرة، ١٣٥٠هـ. / ١٩٣١م، ص ٤٣، ٤٤، مرجعي ب- ب يوع- هـ - قد- وير ب- صائر
المطبخ، ص ٥٢

(٤) الذهبي سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ٢٥١

الحفاظ على مكانته ومهابته في نفوس الناس، ويتصح ذلك فيما قاله المهدي لمعيار بعد أن أعياء صلباً. يا معيار تفرّ ما ها هنا، وها هنا، وتظن أن لو أردناك بموء لم نقر عليك؟^(١)

ونخلص من هذا السياق إلى أن الخلفاء طيلة العصر العباسي الأول ظلوا ينظرون إلى العلماء نظرة تقدير وإجلال. يستجرون رصاهم، ويطمعون في الاستئناس بأرائهم واجتهاداتهم، لتسيير دفة الحكم، بل ويمعون لإشراكهم في الملطة ليعيهم على نيعاتها

٦- مكانة العلماء لدى الخلفاء والأمراء

حظي العلماء بمكانة مرموقة في نفوس الخلفاء والأمراء في العصر العباسي الأول، تؤكد ذلك الشواهد التاريخية، وتشير إليه في أكثر من مناسبة، وهو يتفق مع التركيبة النفسية والمُحصية المتدنية لحلفاء بني العباس، ومع نظرتهم للعلماء، ولأهمية دورهم في المجتمع، وليس دل على ذلك مما قاله المتصور عندما بنى موت أحد معاصريه من العلماء^(٢) سنة (١٥٤هـ / ٧٧١م)، فقال: "اليوم ستويات قريش"^(٣)، وطلب المهدي إلى مالك أن يعادله في رحلة من المدينة إلى بغداد.^(٤)

ولما بلغ الرشيد موت عبد الله بن المبارك حزن عليه، وجلس في دار لحلافة لاستقبال العراء فيه^(٥)، قائلاً "مت اليوم سيد العلماء"^(٦)، وكان يحفص جناحه للعلماء، بما فيهم أولئك الذين

(١) ابن خلكان. وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٣٩

(٢) محمد بن عمر بن إبراهيم بن طلحة التميمي المدني، ولي قضاء المدينة لبني العباس في خلافة المدة-صور وكس من جل العلماء، مات بالمدينة، لم أقف له على تاريخ وفاة، الأربلي. خلاصة الذهب المصنوك، ص ٦٢

(٣) الأربلي. خلاصة الذهب المصنوك، ص ٦٢

(٤) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ٦٢ ٦٣

(٥) أبو نعيم. حلية الأولياء، ج ٨، ص ١٧٤

(٦) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ٣٩٠، ٤١٨

يوجهون إليه الانتقادات اللادعة، ومن ذلك ما واجه به عبد الله بن عبد العزيز المصري، الذي اغلظ له في القول، متهما إياه بالتعريض والتقصير في حق الأمة، وكان من المتوقع أن يستصر الخليفة لسمه ولمهابته التي أتى عليها ذلك العالم، فيرل به العقاب والتكيل ويجعله عبرة لمن يعتبر، إلا أن الرشيد لم يفعل ذلك، وإنما أجابه بكلمة واحدة: "تم يا عم ... نعم يا عم"^(١)، وكان يعادله في المحمد إلى مكة القاصي أبو يوسف^(٢)، وأجل المأمون إظهار القول بخلق القرآن إجلالاً ليريد بن هارون^(٣)، حيث قال "لولا يريد بن هارون لأظهرت أن القرآن مخلوق"^(٤)، وبالتالي لم يعلن مذهبه ذلك، إلا بعد أن توفي يريد بن هارون، وعندما رمع المعتصم الخروج إلى عمورية لمواجهة الروم جمع العلماء، فاجتمع لديه ثلاثمائة وثمانية وعشرون رجلاً، فشهدهم على وصيته^(٥).

٧- استخدام العلماء إلى بغداد وإتيانهم في بيوتهم للاستفادة منهم:

أ- استخدام العلماء إلى بغداد للاستفادة منهم.

كانت حاجة الحلفاء إلى العلماء تتزايد تبعا لتطورت أساليب الحياة واحتاج الحلفاء إلى تكيفها مع قيم الإسلام وثوابته، فاحتاجوا إلى اجتهادات العلماء الفقهية للتعامل مع هذه المتغيرات، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى لما للعلماء من موقع مكين في نفوسهم وفي حياة المجتمع

(١) ابن الجوري: صفة المنيرة، ج ٢، ص ١٢٣

(٢) ابن حبة البراس في تاريخ خلفاء بني العباس، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية، القاهرة، رقم ٥٣٨، ص ٣٤

(٣) ابن الجوري - مناقب الإمام أحمد، ص ٣٠٩

(٤) يريد بن هارون: يكنى بـ بن خلد، من الموالى، كان مولى لبني سليم، أحد العلماء المحدثين، غلب عليه الحسنة الحسنة، فقد كان ثقة كثير الحديث، توفي سنة (٢٠٠هـ / ٨١٦م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٣١٤

(٥) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج ٧، ص ٢٦٤

وقد أدى هذا الشعور بالحاجة وتلك المكانة، إلى تعلظم رغبة الحلفاء في استقدام كبار العلماء إلى بغداد ليكونوا إلى جانبهم، فيستأنسوا برأيهم، وليعزم العلماء بالإقامة في مدينة السلام التي كانت تعد حينذاك حاضرة العالم ورهرة الدنيا، فصلا عما يعدقونه عليهم من تعيم الخلافة

استجاب بعض العلماء لدعوات الحلفاء، فأتواهم إلى بغداد وعرضوا عليهم بضاعتهم العلمية وتخرجاتهم الفقهية، وأجابوا بها على مسؤولات الحلفاء، بل واحد ببعضها في نظم الدولة، وفي الوقت نفسه امتنع بعضهم الآخر عن إتيانهم مما كان من الحلفاء إلا أن طرئوا عليهم بيوتهم المتواضعة، بعد أن تواضعوا للعلم الذي يحمله هؤلاء العلماء

فاستدعى المنصور مالك بن انس^(١)، و سعيان الثوري^(٢)، الليث بن سعد إلى بغداد فأتاه بعضهم وامتنع بعضهم الآخر، وعندما استألف المهدي استقدم إليه العلماء، فأتاه بعضهم وابتى بعضهم الآخر، فكل من أتاه الليث بن سعد^(٣)، وابن أبي دثب استجابة لدعوة وجهها إليه فحدث بها^(٤)

وبعث إلى الثوري فأتاه إلى بغداد، وإن كان قد طلب من المهدي أن لا يبعث إليه مرة أخرى حتى يقدم عليه هو، ثم غادر بغداد^(٥)، ولم يعد إليها رغم دعوات الخليفة له، واستحثاته إياه للقدوم عليه، وفي إحدى حجاته حاول اصطحاب يحيى بن الزبير معه إلى بغداد، فاعتذر إليه فتركه^(٦)، كما استقدم إلى بغداد محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة، ليحدث بها^(٧)، وكان الرشيد

(١) ابن قتيبة - لإمامة والسياسة، ج-٢، ص ٢٠٠، ٢٠١

(٢) ابن خلكان - وفيات الأعيان، ج-٤، ص ٢٩؛ ابن حجر - مناقب الإمام الليث بن سعد، ص ٦١

(٣) الذهبي - سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ١٤٦

(٤) الخطيب - تاريخ بغداد، ج-٣، ص ٢٩٦، ٢٩٧

(٥) أبو نعيم - حلية الأولياء، ج-٧، ص ٤٢، الذهبي - سير أعلام النبلاء، ج-٧، ص ٢٦٢

(٦) الزبير بن بكر - جمهرة نسب قريش، ص ٦٩

(٧) الخطيب - تاريخ بغداد، ج-٢، ص ٢٩٦

يستدعي الشافعي فيسأله في كثير من المسائل^(١)، بعد أن حاز إعجابه، أما ما تذكره بعض الروايات عن استفاد الرشيد للثوري عقب مبايعته بالخلافة^(٢) فلنا نذهب إلى نفي هذه الروايات، لأن الثابت أن الثوري توفي سنة (١٦١هـ - ٧٧٨م)^(٣)، أي قبل استخلاف الرشيد (١٧٠هـ - ٧٨٦م)، يتسع سبيل

أ- إتيان الخلفاء العلماء في بيوتهم:

وهي الوقت ذاته رفض طريق آخر من العلماء الاستجابة لدعوات الخلفاء لإتيانهم إما في بعداد أو في دار الخلافة لمن كان يقيم ببعداد، فما كان من الخلفاء إلا أن اتوهم في بيوتهم المتواضعة، أو في حلق العلم تواضعا للعلماء، وهم أصحاب الجاه والسلطان، وكان يدفعهم إلى ذلك ما للعلماء من مكانة وسلطان في نفوسهم، فكان هارون الرشيد يزور العلماء أمثال مالك بن أنس ومعيان بن عبيدة والفصيل بن عياض وابن السماك في بيوتهم^(٤)، ويحصر حلق العلم، ويتعلم على أيدي هؤلاء العلماء^(٥)، أموة مع غيره من طلاب العلم من عامة المسلمين

وقد يكون من المناسب هنا أن نشير إلى جانب من ذلك التعامل الذي يدل على مكانة العلماء لدى الخلفاء، تلك المكانة التي جعلت الخلفاء يتواضعون للعلماء، تواضعا إتعدل به ميراث الحياة الإسلامية، فأحد العلماء وصعهم الطبيعي في المجتمع، تواضعا جعل العلماء يدلون على الحكام، وهم (أي الحكام) لا يقبلون ذلك من أحد ممن يتعامل معهم، إلا أنهم قبلوه برضا من العلماء،

(١) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٩، ص ٩٥، للزري - ملقب الشافعي، ص ١٣٢

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٧، ص ٤، الغزالي - بحية علوم الدين، ج-٢، ص ٥٢٣، ٥٢٤؛ الكندي، نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك، ص ٢٥١، ٢٥٣

(٣) أبو نعيم حلية الأولياء، ج-٦، ص ٤١١، ابن حبان - مشهير علماء الأمصار، ص ١٦٩، ١٧٠؛ ابن الجوزي، صفة الصفوة، ج-٣، ص ١٠٠، ابن خلكان - وفيات الأعيان، ج-٢، ص ٣٩١

(٤) ابن دحية البراء في تاريخ خلفاء بني العباس، ص ٣٤

(٥) مرعي بن يوسف تكوير بصائر المقلدين، ص ٤٣

ولمستمع الى ما دار بين الرشيد وبين الإمام مالك في المدينة، فیری ان الرشيد قال لمالك "أريد ان اسمع منك الموطأ، فقال نعم يا أمير المؤمنين، فقال الرشيد مني؟، قال مالك غدا، فلما كان من الغد جلس الرشيد ينتظر في داره، وجلس مالك ينتظر في داره، فلم ابطأ عليه ارسل الرشيد إليه فقال "يا أبا عبد الله ما رأيت انتظرك منذ اليوم، فقال مالك وب ايصال أمير المؤمنين ما رأيت انتظرك منذ اليوم ثم قال ان العلم يؤتى ولا يأتي"^(١) وب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال "ان الملائكة تصعد أبحاثها لطالب العلم رضى بما يصنع"^(٢)، ثم أمره ان يمشي إليه، فمشى الرشيد معه إلى منزله، فأجلسه على أديم ثم انه بعد ما أمره الشيخ دون ان تأخذه الانفة والعزة في ذلك، ولما عاد إلى بغداد قال "توطأت لمالك فانتفعنا بعلمه"^(٣)

وسأل الرشيد الفصيل بن عباس ان يأتيه ليأخذ عنه العلم والنصح هرفص إتيانه^(٤)، فما كان من الخليفة إلا ان أتاه في داره^(٥)، وكان يأتي ابن السماك في مجلسه^(٦)، وقد أتى عليه ابن السماك لذلك قائلا: "تواضعك في شركك أشرف من شركك"^(٧)، وقصد المتوكل الإمام أحمد بن حنبل للاستئناس برأيه، وإن كان الإمام أحمد رفض مقابضته^(٨)

لم يحط العلماء بهذه المكانة لدى الخلفاء فحسب، بل ولدى الأمراء والولاة، فقد كانوا يجلسون العلماء، ويأثرونهم في امصارهم وفي منزلهم لأخذ العلم عنهم او لاستقبارتهم فيشكل عليهم من

(١) مرعي بن يوسف تنوير بصائر المقلدين ، ص ٤٨

(٢) روى الترمذي في سننه، كتاب العلم عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، باب ما جاء في فضل الفقه على

العبادة، حديث رقم (٢٦٨٢)، جـ ٥، ص ٤٨

(٣) الأريثي خلاصة الذهب المصنوع ، ص ٩٠

(٤) المعري. الذهب المصنوع في ذكر من حج من الخلفاء والملوك، ص ٥٧

(٥) ابن قتيبة الإمامية والسلفية، جـ ٢، ص ٢١١

(٦) ابن قتيبة الإمامية والسياسية ، ص ٢١٠، أبو نعيم حلية لأولياء ، جـ ٨ ، ص ٢٢٩

(٧) السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣٢٦

(٨) صلح بين أحمد بن حنبل مسيرة مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ١٠٢

أمور الحكم، فقد بعث المهدي بولديه الهادي والرشيد إلى المدينة ليعصما الموطن من مالك^(١)، ورحل بعد ذلك الرشيد بولديه الأمين والمأمون إلى الكوفة ليعصما عبد الله بن إبراهيم و (عيسى بن يونس)^(٢)، ثم بعثهم إلى المدينة ليعصما الموطن على مالك^(٣)، وكان عبد الصمد بن علي - وهو أمير مكة والطائف - إذا ما أريد الثوري في أمر - هب إليه، فإن لم يجده، جلس على بابه ينتظره حتى يأتي^(٤)، وأرسل محمد بن إبراهيم الهاشمي إلى الثوري قائلاً "والله لو لا اني اعلم انه ليس بمكة أحد ابغض اليك مني لأتيتك"^(٥)، وعندما أرسل محمد بن سليمان إلى حماد بن زيد يستقمه ليعصم منه، امتنع حماد عن الحضور، وكتب إليه "إن أتركنا العتماء وهم لا يأتون أحداً، فإن كنت وقعت في مسألة فأنا وسب عم بدا لك"^(٦)، مبيناً له آداب ارتداد مجالس العلم، حيث قال "وبن أتيتني فلا تأتيني إلا وحدك، ولا تأتيني بحيلك ورجالك"^(٧)، فما كان من الأمير إلا أن الهم هذه التوجيهات وتحرك بمفرده إلى دار حماد^(٨)، فأخذ عنه ما أراد، وأبح (طاهر بن عبد الله)^(٩) على أبي عبيد حتى يأتيه في منزله فيسمع منه، فلم يجبه، حتى كان طاهر هو الذي يأتيه^(١٠)

(١) مرعي بن يوسف: تنوير بصائر المقلدين، ص ٤٨

(٢) ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج-٣، ص ١١١

(٣) مرعي بن يوسف: تنوير بصائر المقلدين، ص ١٤٩، السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ٣٣٦، ابن وائان: تاريخ العباسيين، ص ٨٤

(٤) قلعي: موسوعة فقه سفياں الثوري، دار الفعائن، بيروت، ط٢، ١٤١٨هـ - / ١٩٩٧م، ص ص ٢٠، ٢١؛ عن أبي نعيم: حلية الأولياء، ج-٢، ص ٤٨

(٥) أبو نعيم: حلية الأولياء، ج-٢، ص ٤٨

(٦) الأربلي: خلاصة الذهب المصنوع، ص ٧٤

(٧) الغزالي: حياء علوم الدين، ج-٢، ص ص ٢١٧، ٢١٨

(٨) الأربلي: خلاصة الذهب المصنوع، ص ٧٤

(٩) طاهر بن الحسين بن مصعب بن رزيق بن ماضي، لقب بندي اليميني، كان أهم اعراف المأمون، في برعه مع الأمين، توفي سنة (٢٠٧هـ - / ٨٢٢م)، بمسبة مرو بخراسان، ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج-٢، ص ص ٥١٧، ٥٢١

(١٠) ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج-٤، ص ١١٨

وبالرغم من أن بعض العلماء كانوا لا يمانعون من إتيان الخلفاء، إلا أن ذلك لم يضع من قدرهم لدى الخلفاء، بل كانوا يجلوسهم، ويمتنون لهم بذلك، ويبدلون كل ما يوسعهم لإرضائهم، فلم يواخذ المنصور الأوراعي عندما اعتذر عن بيع المواد^(١)، شعار العباسيين رغم أن سيوف العباسيين كانت لا تزال مسنولة على معارضيتهم بالشام، ورغم ما قد يحمله، هنا، الاعتذار من دلالات، وما يثيره من طنون لدى الحليفة، وكان المهدي إذا جلس للمظالم أمر بإدخال العلماء عليه، وعندما سئل عن سبب ذلك، قال "لأرد المظالم حياء منهم"^(٢)

وبالغ الرشيد في إكرام من يقدم عليه من العلماء، حتى أنه كان يأتيهم بهم في الصلاة، وعندما أخطأ بكساني في قراءته في الصلاة، خطأ، كما يقول هو "لا يحطنه صبي، فقال "يرجعين"^(٣) لم يشفع عليه الرشيد ولم يرد عليه، بل تأدب معه غاية الأدب فقال "أي لغة هذه؟"^(٤) يعني أي قراءة، وينكر أنه كان يصب الماء على أيدي صيوفه من العلماء بعد قراغهم من الطعام، وعندما لامه البعض على ذلك، قال "فعلته إجلالا للعلماء"^(٥)، وكان إذا أتاه الشافعي أجلسه على سرير الخلافة، ثم يقعد هو بين يديه مصعبا إلى حديثه^(٦)

استمر خلفاء العصر العباسي الأول في إكرام وإجلال من يأتيهم من العلماء، فكان المأمون يحب العلماء، ويطي من شأنهم^(٧)، ومن ذلك ما حظي به يحيى بن أكرم من مكانة مرموقة لديه، وللدلالة على ذلك فإن من المناسب أن نستمع إلى هذا العالم الجليل وهو يصف تعامل الحليفة معه،

(١) ابن كثير البداية والنهاية، ج ١٠، ص ١١٩، ١٢٠

(٢) ابن الخطيب روض لأخبار المنجب من ربيع الأبرار، المطبعة المصرية، القاهرة، ١٢٨٠ هـ - ١٨٦٣ م، ص ٣٦

(٣) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج ٩، ص ١٢٣

(٤) المصدر نفسه

(٥) الذهبي: سير أعلام النبلاء، ص ٢٨٨، الأريلي. خلاصة الذهب المسبوك، ص ٧٩

(٦) أبو نعيم. حلية الأولياء، ج ٩، ص ٨٧

(٧) الكندي. نهج الملوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك، ص ٢٥٦

حيث قال "ما شيت المأمون في بستان فكنت في الجانب الذي يستره من الشمس، فلما انتهى إلى آخره وأراد الرجوع، أردت أن ادور إلى الجانب الذي يستره من الشمس، فقال لا تفعل، ولكن كن بحالك حتى أمترك كما سترتني"^(١)، وكان يجلس الشافعي معه على سرير الخلافة^(٢)

٨- طاعة الولاة للعلماء»

وإذا كانت هذه مكانة العلماء لدى الخلفاء، فيجدر بنا الإشارة إلى المكانة التي حظي بها العلماء لدى الولاة والأمراء العباسيين، إذ تذهب جل المصادر التريخية إلى أن الولاة والأمراء كانوا يحلون العلماء ويكثر لهم التقدير والاحترام الذي يجملهم، أحياناً، يحالفون أوامر الخلفاء وتوجيهاتهم إذا اقتضت إحقاق الضرر بالعلماء، وليس أدل على ذلك مما رواه الطبري^(٣) في أحداث سنة (١٥٨هـ - ٧٧٤م)، من أن أمير مكة محمد بن إبراهيم حبس بأمر المصور كل من ابن جريج وعبد بن كثير والثوري، لا أنه عندما حلى بعمسه رأى فداحة ما ارتكبه في حق هؤلاء العلماء، وما يمكن أن يحدث إن قدمهم للحليفة الذي، كان في طريقه إلى مكة، فما كان منه إلا أن أطلقهم من حبسهم، غير مبال بعصب الحليفة، وكان أمراء مصر لا يقطعون سرا إلا بمشاورة الليث بن سعد لدرجة أن أحد الوشاة كتب إلى المصور يحذره من ترديد نفوذ الليث في مصر، وأنه بات الحاكم الفعلي فيها، قائلاً

لعمري والله ع-بد عت-دي بصانح حكها في أسر وحدي

أمير المؤمنين تلاف مصر ا-و-إن أمير-رها ليد-ث بن سعد^(٤)

(١) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج-٢، ص ٢٦٨؛ الطرطوشي. سراج الملوك، ص ٥٣

(٢) ابن حجر. سيرة الإمامين النيثي والشافعي، ص ١٧٤

(٣) تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ٣٠٥

(٤) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ١٥٨

ركن كثير من الأمراء يهتمون لما يقوله العلماء فيهم ويجهدون أنفسهم لإرضائهم، باتخاذ السياسات التي يركبها العلماء، فيروى أن سالماً مولى عمر بن عبيد الله^(١)، دخل على عامل المصور ربما في المدينة، فشكا إليه العامل ورود بعض الأوامر من الخليفة، مما لا يرضاه، وأنه لا يجد بدا من إتفادها، مع أنها تخالف كتاب الله، وربما انطوت على ظلم أو غصب، وكأنه يستشير فيما يفعل إزاء هذا الموقف، ابعد أوامر الخليفة ويكون بذلك مخالفاً لكتاب الله؟ أم يلتزم كتاب الله ويخالف الخليفة؟ فقال له سالماً: "قد أتاك كتب الله قبل كتاب الخليفة، فأيهما اتبعت كنت من أهله"^(٢)

ولما أتى الشافعي مصرًا عارضه تلاميذ مالك - وكانت مصر حينها تبعاً لمذهب مالك - فلما علم أميره بذلك، وتبين له فصل الشافعي، قدمه عليهم وأمره أن يقعد في الجامع وأمر حاجبه ألا يحجبه في أي وقت جاء^(٣)، وكان الفصل بين سهل^(٤)، وزير المأمون يبعث أصحابه في البلاد عيوباً يسمعون ما يقول العلماء فيه من خير وشر فيطالعونه، فما سمع من خير إرداد منه وما سمع من عيب فيه أزاله عنه^(٥)، وقد بلغ هذا التقدير من الأمراء والولاة للعلماء إلى الحد الذي شعر فيه بعض الخلفاء أنه ما عاد لهم سلطان على ولايتهم مع العلماء

(١) سالماً مولى عمر بن عبيد الله، يكتب يابى النصر، اسم أبيه أبو أمية المسمى، وهو مولى عمر بن عبد الله التميمي وكافيه، أحد علماء عصره في الحديث، له أحاديث في الصحيحين، وثقة علماء الجرح والتعديل توفي في أرجح لأقوال سنة (١٧٤هـ / ٧٩٠م)، الذهبي. سير الأمل النبلاء، ج ٦، ص ٧٤، ج ٨، ص ٢٠

(٢) الطرطوشي سراج الملوك، ص ٣٩

(٣) أبو نعيم. حلية الأولياء، ج ١، ص ٩٠

(٤) الفصل بين سهل بن رادان فروخ السرخسي، وزير المأمون، وأخو وزير الله - المأمون الحداد - من بني سديد، استلم أبوه على يد المهدي، وأسلم الفصل على يد المأمون سنة (١٩٠هـ / ٨٠٦م)، لقب يدي الرياسين لأدب - نقل الوزارة والحرب، قتل سنة (٢٠٢هـ / ٨١٨م)، الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ٩٩

١٠٠

(٥) الشيرازي. كتاب النهج السلوك في سياسة الملوك، ص ٧

٩- تشجيع الخلفاء العلماء على التأليف والتصنيف،

لعل من أهم سمات وملامح نظرية الخلفاء للعلماء في العصر العباسي الأول، تشجيعهم على الاهتمام بالعلوم، بحثًا ودراسة، تأليفًا وتصنيفًا، خصوصًا العلوم الدينية، من لدن السفاح وحتى المتوكل، وإن كان هذا الاهتمام قد تزايد في عهود كل من المنصور والرئيد والمأمون

وقد كان من ثمار ذلك الاهتمام والتشجيع تلك الحركة العلمية النشطة في تدوين السنن، والبدء بالتفسير، وسمو لنشاط الفقه، وهي ما أقررت لنا المذاهب الفقهية المعروفة والتي كانت ومارالت المرجعيات الفقهية لكثير من التشريعات في أجهزة الدولة العباسية، واستمرت الأمة في تقديرها والالتزام بها مع بعض التعديلات البسيطة التي تلائم الزمان والمكان، حتى يوم هذا، فكان لهذه الاجتهادات الفقهية الأثر البالغ، إلى جانب ما اصيف إليها عبر العصور اللاحقة من شروحات وتفسيرات وإضافات في تعميق مجرى الفقه الإسلامي والحضارة الإسلامية، فضلا عن تصنيف العربية والتاريخ، والترجمة من اللغات الأجنبية، وتشجيع المذاهب الكلامية ، ومع تلك فلم تكن كل هذه العلوم على درجة واحدة من الاهتمام والتشجيع لدى الخلفاء إذ كان الاهتمام ينع لطبيعتها، ولمدى صلتها بالدين، والسياسة، ومدى تأثير الدولة بها

كما بدأ تدوين العلوم وتصنيفها في العصر العباسي الأول، على أيدي العلماء، بعد أن كان أسلافهم التابعون يتخرجون من تدريسها، خصوصًا الحديث بحرفهم من احتلاط القرائ الكريم، وهو كلام الله، بالحديث النبوي من ناحية، واحتلاط آراء التابعين والصحابة بالحديث، من ناحية أخرى، ولكن مع بداية النصف الثاني من القرن الثاني الهجري صار موقف العلماء من التدوين والتصنيف مختلفا، وإن ظل البعض القليل على رأيه من الامتناع عن التدوين، بعد أن تبلورت هذه العلوم وامكن التفريق بينها وتصنيفها، فكان القرن الكريم قد دور بعد الجمع واتفق المسلمون على نسخة واحدة في عهد الخليفة عثمان بن عفان ، كما بذل العلماء من التابعين وتابعي التابعين جهودا مصنيّة في جمع وتنقيح وتصحيح الحديث النبوي وفق منهج شديد الدقة، ومن ثم فقد

أصبحت هذه الجهود المجال أمام العلماء للبدء في التصنيف والتأليف والتدوين للعلوم الدينية الأخرى التي حولت باجتهادات العلماء وتفسيراتهم

وإن كانت حركة الشعبية والرسقة بالذات قد جندت محاروف العلماء والحلفاء، على حد سواء، من إمكانية أن يحدث خلط بين الحديث النبوي وبين ما دسه الرنادقة على الحديث من أخبار وموضوعات، إلا أن الدولة بمساندة العلماء تصبغت لمثل هذه المحاولات، وهو ما تؤكد الروايات التاريخية، فيروي الذهبي^(١) أن هارون الرشيد أحد رديقاء، فأمر بصرب عنقه، فقال له الرسيق فاين نت من ألف حديث وصعنتها على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كلها ما هي حرب بطق به؟ وكأنه أراد النجاة لنفسه من القتل، فقال له الرشيد فاين انت يا عدو الله من أبي إسحاق العرازي وعبد الله بن المبارك ينحللتها فيخرجانها حرفا حرفا؟

رثمة صور عذبة تبين مدى تشجيع الحلفاء، في العصر العباسي الأول، للعلماء على التأليف والتصنيف والاهتمامات العلمية، وهو اتجاه عام كان سمة العصر العباسي الأول، وتميز به جل خلفائه، فكان السجاح يثني على أولئك الذين عتوا بالعلوم، وغزر إنتاجهم منها^(٢)

وعندما رار المنصور المدينة ونهيا له الالتقاء بمالها مالك بن أنس، ووقف على علمه، أمره أن يدون علمه هذا في كتب، ثم ينسخها نسخا يرسل إلى كل مصر من أمصار المسلمين نسخة منها فيحملهم عليها، فلا يقصي القصص بسوها^(٣)، إلا أن الإمام مالك بين للحليفة أن في الاختلاف الفقهي في العروع حكمة ورحمة، وإن ذلك يتفق مع تنوع الحضارة الإسلامية

(١) سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ٥٤٢، السيوطي تاريخ الحلفاء، ص ٣٣٤

(٢) قال السجاح ما رأيت أحد أغرر عنما من أبي بكر الهلبي، لم يعد علي حديث قط، في إشارة إلى تنوع علمه. وعدم نكرار ما يقول من صحوف العلم وابوابه على الخليفة، الجاحظ. التاج في أحلاق الملوك، حققه أحمد ركي بإثاء المطبعة الأميرية، القاهرة، ١٣٢٢هـ / ١٩١٤م، ص ١١٤

(٣) ابن قتيبة الإسمية والسوسنة، ج-٦، ص ٢٠٢، الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة العفاء، ص ٤٦، الذهبي سير أعلام النبلاء، ج-٨، ص ص ٧٨، ٧٩، مرعي بن يوسف تنوير يسلر المتلدين، ص ٤٧

ومرونتها، بما يوافق البيانات المختلفة، مع وحدة الاصل والمعتقد، وإن الناس لا يقبلون بعرض مذهب فقهي محدد عليهم، لأن ذلك تعطيل لمبدأ مهم في حياة الأمة هو مبدأ الاجتهاد، وللمسة ماضية هي سنة التطور، وهو مهم لاستطالة الأمة، وللاستمرارية الحياة

ومع ذلك فقد اثمرت جهود الخليفة، هذه، واستحقاقه مالكا في خروج مصدر فقهي مهم، هو موطأ الإمام مالك، وإن كان قد اقترن بمناسبات أخرى في مراحل لاحقة

ومن جهة أخرى كان يحدو الخليفة المتصور، وغيره ممن جاء بعده في حمل الناس على الموطأ الرغبة في توحيد الهوية الفكرية والفقهية للعناصر المكونة للأمة، لأن ذلك يدعم وحدتها السياسية، ولتأثير الدولة بالفقه، والتخريجات الفقهية التي تصدر عن العلماء، لأن الفقه كان أداة الاجتهاد والتشريع، وإن كان يمس شؤون الدولة في التشريع والإدارة، فهو يمسها أيضا في الصميم من أمرها^(١)، كما حدث عندما نقى الإمام مالك بعدم لزوم يمين المكره^(٢)

وهذا اليمين وإن كان من الناحية الاجتماعية يعالج قضية الطلاق، فهو من الناحية السياسية يحدد بعدا خطيرا يستهدف تعريض شرعية الخلافة والخليفة للمقروط، لأنه ببساطة يلغي العقد الذي يوثق به الخليفة طاعة الناس له، ويؤبرأ دمعهم من أي حق للخليفة، ويفصح المجال بكل من يطمح في الخلافة إلى الإطاحة بالخليفة، المبايع، والدعوة إلى نفسه وهو ما يوضح العلاقة الوطيدة بين الفقه وبين الخلافة، بوصفها مؤسسة سياسية ودينية من جهة، وبين مؤسساتها التشريعية والإدارية التي كانت تدار بموجب الاجتهادات الفقهية

(١) انظر احمد امين - صلى الله عليه وسلم، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، (د.ت)، ج-١، ص

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج-٦، ص ١٩، خلاصة لذهب المسبوك، ص ٥٦، السيوطي. تاريخ الخلفاء،

وكن المنصور يخصص جزءا من وقته لمجالسة العلماء لئلا من بعض المسائل العلمية، وليس يدل على ذلك مما رواه ابن عياش من أنه حدث المنصور بعشرة آلاف حديث^(١)، وكن مع ذلك يستوثق من هذه الأحاديث، فقد سأل أبا حنيفة عمن رأى غرارة علمه: "عمن أخذت هذا العلم؟ وعندما أعلمه أبو حنيفة أنه أخذه عن كبار التابعين وكبار الصحابة، أثنى عليه المنصور، فقال له: قد استوتقت"^(٢).

استمر الخلفاء بعد المنصور في تشجيع العلماء على التأليف والتصنيف للعلوم، فكرر المهدي للإمام مالك ذات الطلب لذي سأله إياه المنصور أن يكتب كتابا في "فقه يحمل الناس عليه"^(٣)، وأعطاه أربعة آلاف دينار^(٤)، وطلب من ابن إسحاق أن يصنف له كتابا في أخبار من سبقه، فصنف كتابه المعاري، ثم أمره بإحتصاره، فاحتصره، واحتفظ المهدي بالأصل في خزانته^(٥)، وأمر إبراهيم بن زياد^(٦)، بترجمة كتاب في الأدب^(٧).

رقى عهد الرشيد زاد الاهتمام بالعلم والعلماء، لما أولى الرشيد العلماء من رعايته وتقديره، فحفظت مجالسه بالمناظرات الفقهية، وغيرها من فروع العلوم الدينية^(٨)، كما حث العلماء على التأليف والتصنيف والتدوين للعلوم بعد أن تعاضت محافوه من صباغ العلوم، وانذارها بموت

(١) الجعظي: التاج في تخلق الملوك، ص ١١٤

(٢) مجهول: المعبر والحدث في الأخبار والحقائق، ص ١٨٧

(٣) ابن عبد البر: استقاء من فضائل الثلاثة لأئمة، ص ٤٠

(٤) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٢٠٣

(٥) الخطيب: تاريخ بغداد، ج ١، ص ٢٢١

(٦) إبراهيم بن زياد البغدادي يعرف ببسلا، من علماء الحديث الثقات، وسبلا بفتح أوله وثانيه عدي وزي فعلا، جبل بلربيل من بلاد أذربيجان. وبه لقب إبراهيم ثقف، توفي سنة (٢٢٨هـ / ٩٠٠م)، البكري: معجم ما استعجم، ج ٣، ص ٧٢٠، ابن حجر: تقريب التهذيب، حققه محمد عوامة، دار الرشيد، س-ور، ط ١، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م، ص ٨٩

(٧) ابن النسيم: الدهرست، ص ٢٨٣

(٨) ابن أكرم: كتاب الفتح، ج ٨، ص ١٥١، ١٥٢

العلماء، وبعد ما لفت انتباهه إلى ذلك الفصيل بن عيضر لما رآه الرشيد في الحجاز، حيث قال "يا أمير المؤمنين أحشى أن يكون العلم قد صاع قَبِيكَ كما صرع عبدا"^(١)، فكان أول ما فعله عقب عودته إلى العراق أن كتب إلى ولاة الأمصار بتفريع من لديهم من العلماء لتصديف العلوم وتدوينها^(٢)، وكان من هذه المصنفات كتاب الحراج لأبي يوسف، والذي جاء تلبية لرغبة الرشيد في وضع كتاب جامع يعمل به في جباية الخراج والعشور والصدقات، وغير ذلك من أمور الخلافة^(٣).

وفي حجة الرشيد سنة (١٧٤هـ - ٧٩٠م)^(٤)، سمع الموطأ من مالك، ثم أبدى الرغبة في توحيد لمذاهب الفقهية في جميع أمصار الدولة، مكررا ما طلبه المنصور والمهدي من قبل، بفرض الموطأ ومذهب الإمام مالك كمذهب رسمي للدولة، وحمل الناس عليه، إلا أنه اقتنع بالحجج التي أبداها الإمام مالك، فعدل عن رغبته ورايه في ذلك^(٥)، ثم إن الإمام مالكا كان يبعث بصانحه السيامية للرشيد عبر رسائل، جمعت بعد ذلك وافردت في كتاب عرف برسالة الإمام مالك للرشيد^(٦).

رشعل المأمون نفسه بالمسائل الفقهية، واهتم بالعلماء، فقربهم وأجرى المناظرات فيهم^(٧)، وكان يروي الأحاديث عن ابن عباس^(٨)، وبلغ من اهتمامه بالعلم، أن عده المؤرخون

(١) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج-٢، ص ٢١١

(٢) المصدر نفسه ص ٢١٢

(٣) أبو يوسف: كتاب الحراج، ص ٣

(٤) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج-٢، ص ص ٢٠٦، ٢٠٧

(٥) مرعي بن يوسف: تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين، ص ص ٤٧، ٤٨

(٦) الإمام مالك: رسالة الإمام مالك للرشيد، المطبعة الأميرية، القاهرة، ط٢، ١٣١١هـ - ١٨٩٣م، ص ص ٥، ٣

(٧) الغزالي: التبر للمنبوك في نصيحة الملوك، المطبعة الخيرية، القاهرة، ط١، ١٣٠٦هـ - ١٨٨٩م، ص ٩٩

(٨) برهان الدين الشافعي: إنسان الحيوان في سيرة الأمين والمأمون، مخطوط بدار الكتب المصرية، برقم ١٥٥٦، ميكروفيلم (٣٥٨٢٨)، تاريخ، ص ٦٠

أعلم حلفاء بني العباس^(١)، إلا أنه مال أكثر إلى الكلام والمتكلمين، مما اقتصى به إلى الاعتزال، وكل ذلك سبباً في نفور كثير من العلماء عنه، أمثال الشافعي وأحمد بن حنبل، ولذلك عندما عاد الشافعي إلى بغداد، في المرة الثانية - التي كان المأمون قد استخلف فيها - لم يبق فيها طويلاً^(٢)، وهي القبلية التي تهوي إليها أفئدة العلماء، وفيها تلاميذه ومريدوه، وفصل الرحيل إلى مصر، وهي حينذاك أقل مكانة علمية من بغداد، لأنه لم يستطع جوار المأمون الذي تغلف وقرب إليه المتكلمين^(٣)، وأهل الأهواء، فكانوا يطأنته وأهل دولته

وقد تشبهه الدولة والعمال بالحلفاء وهي تشجيع العلماء على التفرغ للعلم والتأليف والتصنيف، فيرون أن أصعب المنوطة أمثلة سألها أمدد بين العورات^(٤)، لأحمد تلاميذ مالك ثم رتبها وبوبها ودونها، سحنون^(٥)، وأعطى عبد الله بن

(١) الغزالي، التبر المسبوك، ص ٩٩

(٢) البيهقي، مناقب الشافعي، ج ١، ص ٢٢٠

(٣) أبو رمرة: الشافعي حياته وعصره وآراءه وفقهه، دار الفكر العربي، القاهرة، ١٣٦٧هـ / ١٩٤٨م، ص ٢٨، ٢٧

(٤) أحمد بن الفراء، أبو عبد الله الحارثي، المغربي، كان عالماً مجاهداً، قاصياً وأميراً، وقد ابتدأ رحلة الجهاد عندما اصطاحه أبوه الفراء بن سنان معه إلى القيروان للجهاد، وعندما كبر فقد جيوش المسلمين لفتح جزيرة صقلية، عندما ولاه ريادة الله الأغلب قيادة جيوش المسلمين، وكان مع ذلك شديد الحرص على نحصيل العلم، فروى عن مالك الموطأ، وروى عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني علم أبي حنيفة، فظب عليه الرأي، توفي سنة (٢١٣هـ / ٨٢٨م)، مجاهد في صقلية، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ٢٢٥، ٢٢٧

(٥) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٦٨، سحنون، أحد كبار علماء المغرب وأحد أتباع مالك بن النضر، ومعنى سحنون، طائر بالمغرب يوصف بالقطة والتحرر، وهي صفات تميز بها سحنون، فقد اجتمعت في صفات قلما تجتمع في غيره، مثل الفقه والورع والصرامة في الحق والرخاء ولم يكن يهاب سلطاناً ولا غيره، توفي سنة (٢٤٠هـ / ٨٥٤م)، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٦٨، ٦٩

ظاهر^(١) ، يا عبيد ألف دينار ليستعين بها على التفرغ لطلب العلم وتصنيفه^(٢)، فانفقها أبو عبيد في تأليف كتاب غريب الحديث فاعجب به عبد الله بن ظاهر كثيراً وتعهد به بالرعاية، قائلا "إن عقلا يحسن صاحبه على عمل مثل هذا الكتاب لتحقيق أن لا يحوج إلى طلب المعاش، فأجرى عليه عشرة آلاف درهم في الشهر"^(٣)، ووجه الجاحظ رسائله في المعاش والمعاد إلى قصي القضاة محمد بن أحمد بن أبي ذؤاد^(٤)

وهكذا ظل العلماء ينظرون إلى الخلافة طيلة العصر العباسي الأول على أنها قوام دولة الإسلام فهي في نظرهم واجبة شرعا وعقلا ، ويبنوا أهمية الخلفاء ، ووجوب طاعتهم ، وحنود هذه الطاعة ، كما أن خلفاء العصر العباسي الأول كانوا يظرون إلى العلماء نظرة ملوها بالإجلال والتقدير، وكانوا في كثير من الأحيان، يستجدون رصاصهم، ويطمعون في الاستئناس بآرائهم واجتهاداتهم لتسيير دفة الحكم، بل ويسعون لإشراكهم في السلطة كأعوان على الإصلاح، بعض النظر عما لاقاه بعض العلماء من عنت على أيدي بعض الخلفاء والولاة لا أن ذلك لم يكن الإتجاه العام لتعامل الخلفاء مع العلماء ، بل كانت السمة العامة لنظرة الخلفاء إلى العلماء في العصر العباسي الأول هي الإحترام والتقدير والإجلال .

(١) عبد الله بن ظاهر بن الحسين بن مصعب ولي حرامان العيفيين، ثم انتقل بها أبوه، تاد على يد وكيع بن الجراح، وكان الملقب بوجه ويعتمد عليه، فقد قلده مصر وأفريقية، ثم ولي حرامان، توفي سنة (٢٠٣هـ/٨١٨م)، الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ص ٦٨٤ ، ٦٨٥

(٢) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ٤٩٣

(٣) الذهبي. سير أعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ٤٩٥

(٤) الجاحظ. رسائل الجاحظ الرسائل السياسية، ص ٥ ، محمد بن أحمد بن أبي ذؤاد الأيادي القصي يكنى بابي الوليد، أحد كبار المعتزلة، وكان أبوه ممن حمل الخلفاء على القول بخلق القرآن والابتلاء فيه، ولاء الموحدين قضاء بغداد بعد أن طلع أبوه أحمد بن أبي ذؤاد، توفي ببغداد سنة (٢٣٩هـ / ٨٥٣م)، الخطيب تاريخ بغداد، ج- ١، ص ٢٩٧

الفصل الثالث

منهج العلماء في المشاركة في الحياة
السياسية في العصر العباسي الأول

منهج العلماء في المشاركة في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول .

اتحد العلماء في العصر العباسي الأول أساليب مختلفة في المشاركة السياسية، تبعاً للظروف الموضوعية التي عاشها كل منهم ، وتبعاً للطبائع الشخصية بهؤلاء العلماء

فمنهم من شارك في الحياة السياسية بشكل مباشر ، من خلال العمل في وظائف الدولة ، مثل الولايات والعمالات ، والقضاء والمظالم ، وغيرها ، فقاموا بأدوار مؤثرة في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، ولم يكتفوا بذلك بل سعوا إلى الحلفاء بالموعظ والدصح والتوجيه ، كالمستوجب الأمر ذلك ، وهو ما يمكن أن يدخل في منهج الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من التعبير باليد

هناك فريق آخر من العلماء إتخذ أفراداً أسلوباً آخر في المشاركة في الحياة السياسية ، فلم يدخلوا في وظائف الدولة ، لأسباب كثيرة ، ابتدوا بعضها ، وسكتوا عن بعضها الآخر ، وإنما انتدبواهم في الحياة السياسية من خلال الموعظ والدصائح التي كانوا يقدمونها ، لئلا يرودهم على الحلفاء ، أو عندما يأتيهم الحلفاء والأمراء ، أو من خلال المراسلات التي كانت تجرى بينهم وبين الحلفاء والأمراء

وكان لهذه الدصائح والموعظ ، التي كانت تحوي آراء العلماء السياسية ، ورواهم لما هو كذلك من أوصاف سياسية ، ولما يجب أن يكون - في كثير من الأحيان - أثراً في توجيه سياسة الحلفاء والأمراء العباسيين ، وهو ما يمكن أن يدخل في سياق التعبير باللسان ، في منهج الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وقد تباينت هذه الموعظ والدصائح ، التي مثلت أدوار العلماء في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، بين شدة واللين ، الصعف والقوة ، القسوة واللطف ، بين التفريع والتدريج ، تبعاً لطبيعة العالم الشخصي ، ووفق للمنهج الذي يسلكه ، وتبعاً لما يستلزمه الحال من مقال ، ويمكن عد هذا الفريق من العلماء ضمن التيار الموافق للحلفاء ، المشارك في الحياة السياسية ، وإن اختلفت درجة الموافقة والمشاركة

في الوقت ذاته اتخذ فريق آخر من العلماء ، مواقف معارضة للحلفاء العباسيين ، وقد تباينت نرجات هذه المعارضة بين اعتزال أعمال الدولة ، والإمتناع عن إتيان الحلفاء والأمراء والولاة ، وتحريض أساس على ذلك ، ورفض هباتهم ، ونهي الناس عنها ، ثم الانضمام إلى الحركات الخارجة على الحلفاء العباسيين ، وإن كان هذا قد تم في نطاق محدود ، ومن عدد قليل من العلماء كما اتحد فريق ثالث من العلماء موقفا استحيائيا من الحياة السياسية وفي العصر العباسي الأول ، فرفض إيراد التعاضى مع الحلفاء والأمراء ، أما لمعارضتهم بعض مظاهر الحياة السياسية في أجهزة الدولة ، وبالتالي وقعوا في إحيات عدم الحصول على نتائج عاجلة لم يبلوه من جهد في سبيل ترويم ما رأوه معوجا في الحياة السياسية ، أو خوفا من الوقوع في أسر عطيا وهيات الحلفاء والأمراء ، مما يمنعهم مستقبلا من القيام بوزهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معهم ، أو لاعتزالهم الحياة السياسية منذ البداية ، وانصرفهم إلى تحصيل العلوم الدينية ، وانقطاعهم إلى العبادة ، من جهة أخرى

وهو مع ذلك موقف لهذا الفريق من العلماء من الحياة السياسية ، وإن التسم بالسلبية ، وهو ما يمكن أن يدخل في المنهج الإسلامي للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ضمن التعبير بالقلب وإذا كنا هنا سنعتمد هذا المنهج (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) - وهو منهج إبداءي أصيل ، ولأريب أنه كان حضرا في تصورات العلماء ، يقيمون عليه مبادئهم - في معالجة أساليب المشاركة السياسية للعلماء في العصر العباسي الأول ، فيتوجب علينا بداية ، أن نبين مسول كلمة المنكر ، وأهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حياة الأمة ، ودرجاته ، ثم الشروط ولأداب المطلوبة في القائم به ، وهو ما سوف نتناوله في السياق القادم

١ - منلول المنكر :

يأتي المنكر في اللغة من الفعل نكر ، ونكره ، ونكره نكرا ، فهو منكور ، وامتنكره فهو ممتنكر ، والمنكر من الأمر خلاف المعروف ، وصده ^(١) ، والإنكار ، تعبير المنكر ^(٢)

(١) ابن منظور - لسان العرب ، جـ - ٦ ، ص ٤٥٣٩

(٢) المصدر نفسه ، ص ٤٥٤٠

وفي الشرع ، يكاد يتفق علماء اللغة و الفقه على تعريف واحد للمنكر ، يعرفه ابن منظور^(١) « بأنه ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه ، فهو منكر » ، وقريب من ذلك عرفه الأحودي^(٢) ، فقال هو الذي ليس بمعتاد ، ولا معروف في السنة ، ولا عرف حصه من جهة الشرع ، وما عرف قبحه « ، وهو يتفق في ذلك مع ما ذهب إليه الجرجاني^(٣) من أن المنكر . « ما لم يحسه الشرع ، ولم يمس فيه رضى الله تعالى ، من قول أو فعل ، تستقبحه الشريعة و العادة » ، وفي-رق الغزالي^(٤) هي المنكرات بين مكروهة ، ومحظورة ، ولأن النهي عنها من مقتضيات الإيصال ، وأن السكوت عنها من أسباب انتشار الفساد في الارض ، بل بن الجويني^(٥) عد الشرع كله امر بالمعروف ونهي عن المنكر^(٦)

ب . أهمية الامر بالمعروف والنهي عن المنكر :

يكتسب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أهمية بالغة في حياة الأمة المسلمة ، فهو القطب الأعظم في الدين ، واسمهم الذي ابتعث الله به النبيين ، ولو أهمل لتعطلت النبوة ، واصمحت الديانة

(١) ابن منظور لسان العرب ، ص ٤٥٣٩

(٢) لاحودي بحفة الأحودي : دار الكتب العلمية ، بيروت ، دت ، جـ ٦ ، ص ٤٠٤

(٣) الجرجاني الترميمات ، تحقيق إبراهيم الأبياري ، دار الكتب العربي ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٥ هـ - / ١٩٨٥ م ، جـ ١ ، ص ٥٤ ، ٦٨٠

(٤) الغزالي إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ٣٩١ ، انظر كذلك محمود توفيق محمد سعيد فقه تغيير المنكر ، مجلة الأمة ، العدد (٤١) ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ، قطر ، ط١ ، ١٤١٥ هـ - / ١٩٩٥ م ، ص ٦٤

(٥) الجويني عبد الملك بن عبد الله بن يوسف النيسابوري ، الشافعي ، يكنى بأبي المعلى ، إمام الحد-ردين ، ع-رف بذلك لأنه سكن المدينة وانقطع إلى مسجدنا لتبني عدة حتى توفي سنة (٤٨٧ هـ - / ١٠٩٤ م) ، لاكفاني قيل قيل تاريخ مولد العلماء ، تحقيق عبد الله أحمد بن سلمان الحمد ، دار العاصمة ، الرياص ، ط١ ، ١٤٠٩ هـ - / ١٩٨٩ م ، ص ٦١ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٩ ، ص ١٥٨

(٦) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تحقيق عبد القادر محمد عطا ، دار الاعتصام ، القاهرة ، ١٣٩٤ هـ - / ١٩٧٤ م ، ص ٧٧

، وفشت الصلالة ، وشاعت الجهالة ، وانتشر الفساد ^(١) ، فهو ، بمن يقوم به ، الضابط الذي يصبط حياة الأمة ، ويعيد التوازن المحتل في حياة الأمة إلى وضعه الطبيعي ، ولأهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حياة الأمة ، شددت الآيات القرآنية في توجيه المسلمين إلى القيام به ، فرأى ، وجماعات ، حكما ومحكومين ، علماء وعامة ، كل يحصب وسعه وطاقته ، ولكن دون أن يسقط هذا المبدأ الضروري لبقاء الأمة واستمراريتها كما أراد الله لها أن تحيا

لذلك فإننا نجد أنفس أمام حشد من الآيات القرآنية المبيدة لأهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وفي هذا السياق سنعرض لبعض منها ، فقد قل تعالى مبيها نور العلماء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، خاصة ، فقال تعالى « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف ويتهرون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » ^(٢) ، وقال عز وجل في موضع آخر « لا يلهيهم الرئاسيون ولا حيار عن قولهم الإثم وأكلهم السمحت لبس ما كانوا يصنعون » ^(٣)

كما بين السياق القرآني ، قصة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا كانت موطنة بالعلماء بالدرجة الأولى ، بوصفهم قادة الفكر ، ومشعل النور والهداية في الأمة ، فهي كذلك مطلوبة من العامة ، لأنها ضمان لسلامة المجتمع من الأمراض الاجتماعية التي تبدأ بسيطة ، ثم إن لم تعد الج ، تستشري في جسم الأمة ، فتصيبها بالعجز ، وقد تفتك به ، فقال تعالى « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » ^(٤) ، وقال عز وجل في موضع آخر كنتم خير أمة أخرجت للناس تسرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ^(٥) ، فربط حيوية الأمة بقبسها بهذا الأمر ، لما له من أهمية

(١) ابن الأثير معالم القرية في أحكام الحسبة ، تحقيق زيد لوز ، مكتبة المتنبى ، القاهرة ، د ت ،

(٢) آل عمران ، الآية ١٠٤

(٣) المائدة ، الآية ٦٣

(٤) التوبة ، الآية ٧٦

(٥) آل عمران ، الآية ١١٠

وإذا كانت الآيات القرآنية قد بينت أهمية قيام العلماء والعلامة بمرورهم في الحفاظ على توارس الحياة الإسلامية ، من خلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإن ذلك توجهت إلى الحكام لتقيم بهذا الدور بما لديهم من سلطان حاروه بالدين ، وللتمكن لدين الله في الأرض ، فقال تعالى « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر » (١) بعد أن أعطى الأمة صوراً من حياة الأمم السابقة ، التي سادت يوماً ثم بدت ، عندما تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وأنهم استحقوا بذلك غضب الله ومقتله ، ولأنهم لم يأخضوا بسباب الجناة ، ولا إلى مآلهم سار إلى الروال ، قال الله عز وجل « لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، لبس ما كانوا يفعلون » (٢)

كما بينت السنة النبوية أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في سياقات عديدة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه . وذلك أضعف الإيمان » (٣) ، كما حذر النبي صلى الله عليه وسلم من عواقب ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، أو حتى التهاون به ، في الدنيا والآخرة ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إن الناس إذا رأوا منكراً لم يغيروه أو شك أن يعمهم الله بعقابه » (٤) ، لأن العقاب الجماعي لا يأتي مادام المنكر مستورا ، وغير مجاهر به ، فإذا ظهر بدأ التكليف بتغييره فإن لم يتركه الناس عمهم الله بعقابه

من هنا يأتي دور العلماء في تقويم ما كان يحدث من إبحرافات في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، صغر منهج الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهم الذين يدرسون أكثر من

(١) الحج ، الآية ٤١

(٢) المائدة ، لأيتان ٧٨ ، ٧٩

(٣) رواه ابن ماجه في سننه ، كتاب الفتن ، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، حديث رقم (٤٠١٣) ، ج ١ - ٢ ، ص ١٣٣

(٤) رواه ابن ماجه في سننه ، كتاب الفتن ، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، حديث رقم (٤٠١٥)

غيرهم أهميته ووجوبه ،^(١) فكان معيان الثوري ، كما تصوره الروايات التاريخية ، لا يفتر لسانه عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٢) ، وتوالت رسائل مالك بن أنس إلى الرشيد ، يدعوهم فيها إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بوصفه حليفة المسلمين ، وصاحب المصلحة عليهم ، حيث قال « من بطاعة الله وأحبيب عليها ، وإنه عن معاصي الله تعالى ، وأبعص عليها »^(٣) ، ثم ذكر له حديث النبي صلى الله عليه وسلم « مروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فإما هلك منكم - إن فـ - بلكم بتركهم نهيم عن المعاصي ، ولم يهيم الزبانيون والأحبار ، فمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر قبل أن يدرل بكم الذي يدرل بهم »^(٤) .

وداب عبد الله بن عبد العزيز العمري على توجيه أقرانه من العلماء إلى القيام بدورهم في انكار ما يروونه من مخالفات الخلفاء والأمراء ، وإن يتحملوا ما يمكن أن يصيبهم من أذى في هذا السبيل . إن قال "من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من مخالفة المخلوقين ، برعت منه هبة الله تعالى ، فلو أمر بعض ولده أو مواليه لاستخف به " ^(٥) ، وكن يقول كذلك "إن من غفلتك - ع - ن نفسك وإعراضك عن الله ، ترى ما يسخطه فتجاوزه ، ولا تأمر بالمعروف ولا تنهى عن المنكر خوفا ممن لا يملك لك صرا ولا نفعا"^(٦) ، وعصما مثل وهيب بن الورد عما يعلنه من عمله قال "الأمر بالمعروف

(١) ابن حزم الفصل في الملك والأهواء والنحل ، جـ ٥ ، ص ١٩

(٢) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ٢٥٩

(٣) مالك بن أنس رسالة لإمام مالك إلى الرشيد ، ص ٥

(٤) رواه ابن ماجه في مشقه ، كتاب الفتن ، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، حديث رقم (٤٠٤) جـ ١ - ٢ ، ص ١٣٢٧

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٣١٤ ، ٣١٥ ، ابن الجوزي : صفة السعرة ، جـ ٢ ، ص ١٧٢ ، الرقي . أحسن المحاسن ، ص ١٧٤

(٦) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٣٧١ ، ٣١٨ ، الفصيصي الإهمام في مناقحة الإمام ، مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٢٦ ، ميكروفيلم (١٦١٧٨) ، حديث ، ص ١٧

والنهي عن المنكر «^(١) ، وكان مسلم بن مسلم اليماني^(٢) صار ما يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر^(٣)

ومع هذا الاتفاق بين العلماء على أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإنهم قد اختلفوا في أساليب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، من حيث الشدة واللين ، بالإصرار أم بالتغيير من الجور

جـ. شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

حدد العلماء لمن يقوم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، شروطاً ، تتلخص في الإسلام و التكليف والاستطاعة ، والإنس من الإمام ، فيما يتعلق بتعبير المنكر مع الناس ، وأن لا يترتب عليه مفسدة أكبر من المصلحة المرجوة ، إلى جانب انفعه ، واللفظ والذات وغيره من الأدب الإسلامية

اختلف العلماء في وجوب الإنس من الإمام لمن يقوم بتعبير المنكر ، فرأى بعضهم وجوب الإنس ، وعارضه آخرون ، فقد رأى العراقي أن هذا الشرط فاسد ، لأن الخطاب القرآني في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أتى على العموم لا الخصوص^(٤)

والذي نرجحه في هذا الأمر أن المنهي عنه ، هو تعبير المنكر مع الناس باليد ، لأن ذلك للسلطان

(١) أبو يعين حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ١٦١

(٢) مسلم بن مسلم البلخي ، يكنى بأبي محمد ، أحد علماء الحديث ، وإن صحفه ، إلا أنه كان صديراً في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد ظهر أمره في ذلك بحراً سن ، فاستخدمه الرشيد ، وحسبه بالرقعة ، ولم ير في حيمه حتى توفي الرشيد ، فخرجته الأميين ، وقدم بغداد ، ثم عاد إلى خراسان ، ومات بها في خلافة الأميين ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٣٧٤

(٣) ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٣٧٤

(٤) القصص الإهتمام في ماصحة الإمام ، ص ١٨

، يقوم به هو ، أو من يبييه عنه ، وهو المحتسب ^(١) ، ولذلك فقد أنكر المأمون على رجل لاحتساب
يمشي في الأسواق يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، لأنه لم يأذن له ^(٢) ، فضلا عن الإنكار على
السلطان بالبد

واشتراط العلماء أن لا يترتب على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ضرر يلحق بالفرع أو
بالمجتمع، وبسجل في ذلك الإنكار على السلطان بالحروج عليه بالسيف، لأن ذلك يؤدي إلى فتنة قد
تستأصل الأمة، كذلك إذا خاف المرء على نفسه الأذى إن هو قام بالامر بالمعروف والنهي عن
المنكر مع السلطان ، فالأولى أن يترك ذلك ، فقد قيل لداود الطائي : « رأيت رجلا دخل على هـؤلاء
الأمراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ؟ » ^(٣) - وكان يستشيرهم - فقال « احذوا عليه
السوط والسيف » ^(٤) ، وقال يفرير الحارث لا ينبغي أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إلا
من يصبر على الأذى ^(٥) .

كف اشتراطوا فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، أن يكون ملما بالعلوم الشرعية، محافظا
لكتاب الله العزيز، ولحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخبار الصالحين ، وحكايات المتقدمين ^(٦) ،
وقد عبر عن ذلك سعيان الثوري ، فاشتراط أن يكون عالما بما يصر ، عالما بما ينهى ، عدل فيما يأمر
عدل فيما ينهى ^(٧)

(١) المحتسب . من الاحتساب ، وهو فعل الشيء دون انتظار الأجر العاجل ، وإنما طلب الأجر من الله تعالى ، ومدى
الصبر على المصائب واحتساب أجر تلك عند الله ، والمحتسب رجل يكلف من قبل الدولة بالإشراف على الامم واق ،
و لأمر بالمعروف إذا ظهر تركه والنهي عن المنكر إذا ظهر فعله ، ابن منظور لسان العرب ، جـ ٢ ، ص ٨٦٦

(٢) الغرالي إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ٤٧٢ ، ٤٧٣

(٣) الرقي مجلس المحاسن ، ١٩٦

(٤) المصدر نفسه

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٣٧٩

(٦) ابن الأخوة معالم القرية في أحكام الحسية ، ص ١٧٩

(٧) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧٩ ، ٨٠ ، أبو نعيم حلية الأولياء جـ ٦ ، ص ٤١٩

وينبغي على من يقوم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، أن يتسم بالرفق ، واللين ، خصوصا فيما يتعلق بالسلطان ، لأن ذلك أقرب إلى استجابة النفوس ، وقبولها ، وقد قال تعالى " ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتي هي أحسن " (١) .

ولأن النفوس لا تقبل مجاهرتها بعيوبها ، خصوصا إذا كان ذلك بين الناس ، لانه محمـول على معنى التوبيخ والتقريع ، وهو ما تأنفه النفوس وتباه ، ونلمس ذلك في اجبة ، مـصـمـر يـن كـدـام ، للتوري . حيث قال له " تحب ان يخبرك رجل بعيوبك ؟ فقال اما ان يجيء إنسان فيؤيخني بها ، فلا ، وأما ان يجيء بصح فدعم " (٢) ، لأن من وعظ أحاه عـلـايـه قد شانه ، ومن وعظه سرا هـد راية (٣) .

وقد بين التوري ، أنه يجب على من يصح السلطان أن يكون شعبيا في نصحه (٤) ، وإن تجاوز هـو هذا المعنى كثيرا في تعامله مع الحلفاء .

د . آنا ب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

بين العلماء أن ثمة أديبا يجب الإلتزام بها عند القيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، خصوصا فيما يتعلق بوظائف المحتسب ، فهوا عن تتبع أصحاب المنكرات في بيوتهم وحظراتهم ، لأنهم بذلك يكونون قد إرتكبوا منكرا أكبر ، هو انتهاك حرمت البيوت ، وقطع طريق التوبة على أصحاب هذه المنكرات

(١) النحل ، الآية ١٢٥

(٢) ابن حبان كتاب روضة العقلاء ودرة الفضلاء ، ص ١٧١

(٣) المصمـر بـصـه ، ص ١٧٣

(٤) الحلال الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧٩ ، ٨٠ ، أـبـو بـعـيـم حليـة الأولـياء ، جـ ٦ ، ص ٤١٩

فعندما سأل أبو عبد الله بن الربيع^(١) سفيان الثوري عن مدى جوار تتبع أهل المنكرات في بيوتهم ، قال : « إني أكون مع هؤلاء المحتسبة فسحل على هؤلاء الحبثاء ، ويتسلق على الحيطان . قال 1 هـ الثوري مستنكراً أليس لهم أبواب ؟^(٢) ، فكانه أنكر عليه ذلك ، وعندما مثل أحمد بن حنبل عن جوار تتبع أهل المنكر ، والتجسس عليهم ، نهى عنه قائلا لا عليك إن غاب عنك ، فلا تفش^(٣) » ، وكره أن يرفع أهل المنكر إلى السلطان الظالم ، لأنه قد يتجاوز معهم حد العقوبة ، أو إلى المودع الذي لا يقيم الحدود^(٤)

ويجدر به بعد بيان منلول الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأهميته وشروطه وأدابه ، وتقسيم العلماء في مشاركتهم في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، إلى ثلاثة يارب ، تير موافق مشترك ، وتيار مناصر معارص ، وثالث منمرل ، يجدر بنا بعد هذا كله ، أن ننبه إلى أن هذا التقسيم لسنا إزاء حدود فاصلة ، حاسمة بين هذه الإتجاهات الثلاثة ، بمعنى أن الفريق المشترك في السلطة يمكن أن يعارص الحلفاء في جوانب من سياساتهم ، عندما يستدعي الأمر ذلك ، وأن الفريق المعارص قد يتخذ مواقف مؤيدة للحلفاء في جوانب من سياساتهم ، هيم يستحسسه منها ويرى انسجامه مع تعاليم الإسلام ، وأن بعض أفرادهم ، في المقابل ، قد يتجهون إلى العزلة عن الحياة السياسية ، لأي سبب

(١) أبو عبد الله بن الربيع السرمي ، أحد العلماء ، من أقران سفيان الثوري ، كان يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر ، وكان يبالغ في ذلك ، فيتبع أصحاب المنكرات إلى بيوتهم وحلوتهم ، فينملق عليهم الحيطان ليطلع عليهم ، فأنكر عليه سفيان الثوري ذلك ، لم أقف له على تاريخ وفاة أحمد بن حنبل الورع لأحمد بن حنبل ، تحقيق ريد-ب إيد-ر هيم للقروود ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٧٣ م ، ص ١٥٤ ، الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧٩

(٢) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧٩

(٣) ابن الجوري ، تبيين إبليس ، ص ١٣٣

(٤) المصدر نفسه

هذا التداخل بين هذه الاتجاهات الثلاثة من العلماء من الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، كان طبيعياً أن يحدث ، ويجب أن يحدث في ميادين العلاقات الإنسانية ، وتبعاً لظروف الموضع وعرة التي عاشها أولئك العلماء ، لا أننا في تقسيمنا عتمدنا الصفة العالية التي ميرت كل فريق من العلماء ، بين الموافقة ، والمعارضة ، والاعتزال .

أولاً - التيار المشارك :

انقسم المشاركون من العلماء في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، إلى قسمين ، فكل من منهم من شارك بشكل مباشر من خلال العمل في أجهزة الدولة ، في القضاء ، وفي الولايات الأخرى ، وهو ما يدخل ضمن التعبير باليد ، في منهج الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومنهم من شارك من خلال النصيحة والوعظ ، وهو ما يمكن أن يدخل في إطار التعبير باللسان

١- العمل في أجهزة الدولة (التعبير باليد) :

عمل عدد من العلماء في أجهزة الدولة المختلفة ، وقاموا بأدوار مختلفة في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، من خلال الوظائف التي عملوا بها ، سواء في القضاء أم في الولايات والعمالات الأخرى ، أم في الترازات ، أم في غيرها من الوظائف ، وقد أُنسبت مشاركته هذا الفريق من العلماء في الحياة السياسية بالقوة والفاعلية ، وهو ما يتفق مع التعبير باليد

بداية يتوجب علينا أن نبيه إلى أنه ليس جميع من شاركوا في السلطة قد ذهبوا اليه -١- بمحض اختيارهم ، إذ كان الحلفاء العباسيون يسمعونهم إلى هذه الوظائف دمجاً ، كما ينبغي التنبيه إلى أن جل العلماء كانوا يطررون إلى وظائف الدولة على أنها معزول لا معيماً ، تكليفاً لا تشريعاً ، بلاه يـصيب من تصدى لها .

لذلك فقد كان الكثيرون منهم يستعفون ويعتذرون عن تحمل مسؤولية هذه الأعمال ، إلا أن الحلفاء كانوا يلحون عليهم ، مستخدمين كل وسائل الترغيب والترهيب^(١) ، فكل من العلماء من يصمد أمام

(١) يشير تيار كثيف من الروايات التاريخية إلى أن أبا جعفر المنصور أراد أبا حنيفة على القضاء ، إذ لمعه من علمه وثقافته ، وإن أبا حنيفة حاول التخليص من العمل في القضاء بكل وسيلة ، فكان تارة يدعي العجز والضعف عن القضاء ، وتارة يدعي الجهل بالاحكام ، وأنه على ذلك لا يصلح للقضاء ، لكن المنصور ألح عليه ، فلقم

هذه الصغوط ، متمسكا بموقعه في عدم المشاركة في السلطة ، ويتعرض للصرب والسجن ، وتهميش ربه الفقهي في تشريعات الدولة ، مثل ابي حنيفة ، وسعيد الثوري ، وهناك من لا وطارح ، ودخل في أعمال الدولة واستفادت منه الدولة في مؤسساتها المختلفة ، مثل القاضي شريك بن عبد الله ، و ابي يوسف ، وغيرهما

وكان لكل فريق حججه ومبرراته ، التي بنى عليها موقفه من العمل في جهاز الدولة ، فـ في حين رأى الفريق المعارض ، في العمل للدولة عبئا ثقيلا ، وبلاء ومسؤولية كبرى ، وركبنا إلى الحكام ، ومدحلا من مداحل الفتن ، بمعناه الشامل ، فأوصد هذا المدخل ، رأى فريق آخر من العلماء واجبـ ، وضرورة لبهاء الأمة ، وحاجة ملحة لا غنى للناس عنها ، وأن العالمين بها أنفع للـ من من الـيين يكتفون بالمعارضة دون أن يقوموا بخطوة ملموسة للإصلاح ، وهو ما يتضح بجلاء في هذا الحدـ وار الذي دار بين شريك بن عبد الله وبين سفيان الثوري ، الذي يذاه الثوري بتأنيب شريك ولومه لتوليته

= عليه أن يلي له عملا ، ولأن أبا حنيفة كان يخشى القضاء ، فقد قيل أن يشرف على أعداد الذين اللزم لبناء سدور بغداد ، ويوضح ذلك الطبري بقوله وإبى فعل المنصور ذلك ليخرج من يمينه ، وعرض المدـ صور ومن بعدـ السهدي على سعيد الثوري القضاء فتواري عهما ، وقصى آخر أيام شريدا بين الأمـ سر ، كما عـ رص على الأوراعي فاستعفى ، وهدد ابن خزيمة إن لم يل القضاء ، فاضطر إلى القبول ، واكره عليه شريك بن عبد الله ، فلان وقيل مكره ، وعند رقص عباد بن محمد (أمير البصرة) الإستمرار في عمله ، وترك البصرة ، هــ دمب داره ، ابن عبد الحكم فتوح مصر وأحبارها ، مكتبة منبوتى ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م ، ص ٥٤١ ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٦ ، ص ٢٧٨ ، ٣٧٩ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٢٨٣ ، ابن حنكلـ وفيات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٤٦٥ ، ٤٦٧ ، الذهبي ـ سير أعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ٢٠٦ ، ٢١٣ ، جـ ٩ ، ٢٢٧ ص ٢٣٢ ، ابن كثير ـ البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ٩٧ ، بين دحية النبراين في ذكر خلفاء بني العباس ، ص ٢٧ ، مرعي بن يوسف : تنوير بصائر المقلدين في ذكر منقلب الامة المجتهدين ، ص ٣٧ ، ٣٨ ، الكتاني بهج الملوك في معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٨٣ ، ابن وادراـ تاريخ العباسـيين ، ص ١٠١

القضاء قائلا : « يا أبا عبد الله ، بعد الإسلام والفقہ والخير تلي القضاء ، وصرت قضاء يا ! »^(١) ، فكانت إجابة شريك مليئة بالمسؤولية والنصح ، حينما قال « يا أبا عبد الله (سفيان الثوري) لا بد للناس من قصي »^(٢)

ويزيد هذا وضوحا ما قاله عمر بن حوشب^(٣) ، الذي لأمه سفيان الثوري ، أيضا ، على عمله للدولة ، حتى أنه كان يعرض عنه ، ولا يرد عليه السلام ، فقال « يا سفيان نحن والله أتدفع للناس منك ، نحن أصحاب الديار وأصحاب الحملات ، وأصحاب حواج الناس ، والإصلاح بينهم . وأنت رجل نفسك »^(٤)

رأى كانت الطريقة التي جاءت بالعلماء ليشاركوا في الملطة ، فقد اسهموا في الحياة السياسية من خلال هذه الوظائف ، وابتدأ أدوارهم واضحة في تحريك أحداث العصر العباسي الأول . أ. عمل العلماء بالوزارة :

الوزير مأخوذ من أرر بمعنى عاوى ، ووزر بمعنى أعانته وقواه ، ومن الرور ، وهو بمعنى الملج الذي يلجأ إليه الملك عند الملمات ، وأصل الرور الملجأ والجبل المصيع^(٥) ، قال تعالى « كلا لا ورر »^(٦) ، ويتلوه بمعنى الرور وجمعه أورار ، أي أتقـال ، قال تعالى : ليحملوا أورارهم كاملة يوم القيمة ومن أورار الذين يضلونهم بخير صم^(٧) ، وهـ- ويتفق مع مصيب الرور الذي يلقي الملك

(١) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٤٩

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٤٩ ، ابن خلكان وفيات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٣٨٧

(٣) عمر بن حوشب الصنعاني ، أحد علماء الحديث ، فقد روى عن إسماعيل بن أمية ، وروى عنه عبد الله بن رواق الصنعاني ، كما روى به أبو داود في كتاب المراسيل حديثا ، ثم أوقف به على تزيخ وفاة ، لكنه كان معاصرا لـ سفيان الثوري ، وعرض في حقيقته ، المري تهبب الكمال في أسماء الرجال ، جـ ٢١ ، ص ٣١٢ ، ٣١٣

(٤) الأذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ٢٤٦

(٥) ابن منظور : لسان العرب ، جـ ٦ ، ص ٤٨٢٣

(٦) القيمة الآية ١١

(٧) النمل ، آية ٢٥

بعض أعياء الحكم عليه ، فيحملها عنه ، والورر بمعنى الذنب لأنه يتقل صاحبه والورر مساعد الملك الذي يحمل ثقله ، ويعنيه برأيه بعد أن استورره^(١) ، وتتفق كل الإشتقاقات والصيغ السابقة مع مهمة الورر ودوره ، فهو بالنسبة للملك المعين والملجأ وحامل مسؤولية الدولة ، والقائم بأعبائها

ويجب أن نعرف في العصر العباسي الأول بين نوعين من الوزارة ، فهناك وزارة تفويض ، يعوض فيها الحليفة الورر في مباشرة الحكم ، ويطلق له حرية التصرف في شئون الدولة ، فيحق له النظر في المظالم ، وقيادة الجيوش ونسييرهم وتسيير الحروب ، والتصرف في بيت المال ، جباية وإعفاء^(٢) وقد وضع الفقهاء لمثل ولي هذا المنصب شرطاً مهماً ، وهو الكفاية في أمر الحرب والحراح^(٣) ، أما وزارة التنفيذ ، فصلاحيات الورر فيها محدودة ، إذ هو لا يعدو أن يكون منفذاً لسياسة الحليفة ، فهي أصعب من وزارة التفويض^(٤)

من الملاحظ أن العلماء في العصر العباسي الأول قد رغبوا عن هذا المنصب ، لما له من تبعات ومسؤوليات ، لدرجة أنها لم يراها من العلماء المعروفين في منصب الوزارة باستثناء بعض صغار العلماء ، فصلاً عن أن الحلفاء العباسيين عتمدوا في هذا المنصب ، في الغالب ، على كبار القادة العسكريين ، وبعض أرباب القلم ، أمثال الخلال ، والمورياني ، و أبو عبد الله الأشعري ، وآل برمك ، وآل الريدج ، وآل طاهر ، وآل سهل بن الربيع ، وابن أبي نود^(٥) ، وليس بين هؤلاء أحد من

(١) ابن منظور - لسان العرب ، ج- ٦ ، ص ٤٨٢٤

(٢) الموردي - الأحكام السلطانية ، ص ٥٦

(٣) المصدر نفسه ، ص ٤٨

(٤) المصدر نفسه ، ص ٥٢

(٥) الذهبي - العبر في خبر من غير ، ج- ١ ، ص ٢٠ ، مجهول - العيون والحدائق ، ص ١٤ ، أحمد ابن أبي نود ، من أولاد زياد بن نزار بن معد ، كان أحد كبار المعتزلة في عصره ، اتصل بالمامون عن طريق وزيره يحيى بن أكثم ، ثم ما لبث أن استحوذ عليه ، وهو الذي روى له القائل بخلق القرآن ، وامتدح من العلماء والفقهاء فيه ، وعرض طريق الممـون اتصالاً بالمعتصم ، فاءـراه بالعلماء يحملهم على القول بخلق القرآن ، ثم اتصل بالوفاق قائل متوكـل ، حتى نكبه المتوكـل ، وأنهى القول بخلق القرآن ، توفي ابن أبي نود سنة (٢٤٠ هـ / ٨٥٣ م) ، ابن شديم - الدهر يست ، ص ٢١٢ ،

العلماء المشهود لهم بالعلم والفضل ، وإنما أكثرهم من رجال الدولة ، وطلبة الدنيا

ب . عمل العلماء في الولايات :

من استعراض قوائم الولاة في العصر العباسي الأول ، نجد أنها تكاد تحلو من العلماء ، إذ اعتمد الخلفاء في بداية عهد الدولة العباسية ، في الولايات ، على أفراد البيت العباسي ، وعلى كبار رجالات الدعوة ، فعلى مسيل المثل ، استعمل أبو العباس سنة (١٣٢ هـ / ٧٥٠ م) أخاه المنصور على الجزيرة ^(١) ، و أدريجل ^(٢) ، و أرمينية ^(٣) ، وولى عمه دلود بن علي المدينة ومكة واليمن و اليمن سنة ^(٤) ، وولى ابن أخيه عيسى بن موسى ^(٥) على الكوفة ، ومساندا ^(٦) ،

(١) الجزيرة تسمى بجزيرة اقور ، وتقع بين دجلة والفرات يزاء الشام ، وتشتمل على نيار بكر وديار مصر ، وسميت بالجزيرة لأنها أرض يابسة بين نهري دجلة والفرات ، يصفها الرحالة بأنها كثيرة الحيرات فقية الهواء ، فيها مدن عبيدة مثل الرها ، وحران ، والرقعة ، ورأس عين ، ونصيبين ، ومسجار ، والحير ، والموصل ، إفتحها عيسى بن غنم سنة (١٧ هـ / ٦٣٨ م) ، ياقوت معجم البلدان ، جـ ٢ ، ص ص ١٥٦ ، ١٥٧

(٢) أدريجل إقيم واسع شمال بلاد فارس ، فيه عدة مدن ، مثل تبريز ، وهي عاصمة الإقليم ، والمراغة ، وسلماس ، وأريجل ، وهو إقيم كثير الجبال ، وقبر الحيرات ، وغور البساتين والحصرة ، غرير المياه ، فتحت أدريجل صلح في خلافة عمر بن الخطاب على يد الصحابي حذيفة بن اليمان ، ياقوت معجم البلدان ، جـ ١ ، ص ص ١٥٦ ، ١٥٥ ، ١٥٧

(٣) أرمينية اسم لبلاد كبيرة ، إلى الشمال من العراق و بلاد فارس ، فهي تمتد من حدود العراق وبلاد فارس جنوبا ، إلى بلاد الروم شمالا ، كانت بأيدي البيزنطيين حتى افتتحها المسلمون ، ياقوت معجم البلدان ، جـ ١ ، ص ص ١٩١ ، ١٩٢

(٤) اليمامة نسبة إلى طائر اليمام ، وحده يمامة ، وهي بلدة في إقليم نجد مما يلي البحرين ، فتحت على يد خالد بن الوليد في خلافة أبي بكر الصديق ، إثر مقتل مسيلمة الكذاب ، وكان قد اعتمس بها ، سنة (١٢ هـ - / ٦٣٣ م) ، ياقوت : معجم البلدان ، جـ ٥ ، ص ٥٠٥

(٥) عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، الهاشمي ، يكنى بأبي موسى ، أحد قادة وفرسان بني العباس ، ولي عهد أبي العباس بعد أن مات به أن هو ظهر بمروان بن محمد ، ثم ولي عهد المنصور ، ثم ولي عهد المهدي ، وكان في كل مرة يخلع من ولاية العهد ويؤخر ، توفي بالكوفة سنة (١٦٨ هـ / ٧٨٤ م) ، لاذهبي سر أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ص ٤٣٤ ، ٤٣٥

(٦) سواد الكوفة جزء من سواد العراق ، سمي بذلك لكثافة أشجاره ، وشدة حصرتها ، ويشتمل على صباع الكوفة ، ياقوت - معجم البلدان ، جـ ٣ ، ص ٣٠٩

وعلى الشام عنه عبد الله بن علي ، وعلى مصر أبا عوف بن يزيد ^(١) ، وعلى خراسان والجيل ^(٢) ،
أبا مسلم الخراساني ^(٣)

وكان ذلك في رايهم ضروري في بداية دولتهم لصماح ولأه الولاية لهم ، ثم بعد أن ترسدت
قواعد الدولة بدأ العباسيون يدخلون معهم غيرهم في الولايات ، فعقد المصور في سنة (١٤٢ هـ / ٧٥٩ م)
لمعين بن رائدة على اليمن ^(٤) ، و لمحمد بن الأشعث ^(٥) على ولاية مصر ^(٦) ، كما
ولها يزيد بن حاتم ^(٧) سنة (١٤٤ هـ / ٧٦١ م) واستمر عليها حتى سنة (١٥١ هـ / ٧٦٦ م) ^(٨) ،

(١) أبو عوف عبد الملك بن يزيد ، أحد قادة الثورة العباسية ، فقد كان على مقدمة جيش صالح بن عبيد الله بن علي
مطرقة مروان بن محمد ، وقتله ، وقد كلفه أبو العباس ، فوالة إمرة مصر سنة (١٢٢ هـ / ٧٥١ م) ، الطبري
تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٩٥ ، ١١١ ، ١١٢ .

(٢) الجبال إقليم كبير في شمال إيران ، كان يدعى قنينا ببلاد فارس يضم كل من أصبهان وريجان وهمدان
والديسر والري ، سمي ببلاد الجبال لكثرة الجبال فيه ، وهو إقليم شديد البرودة ، لذا فقد كان يجلب منه الثلج إلى
حواله ، ياقوت : معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ١١٥ .

(٣) أبو حمزة الأصبهاني المختصر في أخبار البشر ، ج ١ ، ص ٢١٢ .

(٤) النيسوري الأخبار الطوال ، ص ٣٨٤ .

(٥) محمد بن الأشعث بن يحيى أو (عبيد) الخراسي ، أحد قادة جيوش الثورة العباسية ، فكان ممن حصر حصار دمشق
لدى سقوط الدولة الأموية ، ولاء المصور دمشق خلف لصالح بن علي ، ثم ولاء الشام كله سنة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م)
، ثم ولاء المنصور مصر ، وكلفه سنة (١٤٢ هـ / ٧٦٠ م) بالقضاء على الفوارج في المغرب ، فوجه إليهم
الأحوص العدي ، فهرم رعيهم أب الخطاب ، فراجع إلى طرابلس ، ثم توجه إليهم محمد بن الأشعث ، فهدمهم ،
وقتل رعيهم أبا الحظيف في الفيروان ، توفي محمد بن الأشعث سنة (١٤٩ هـ / ٧٦٦ م) ، ابن عسكرك تاريخ
مدينة دمشق ، ج ٥٢ ، ص ١٣٣ ، ١٣٤ ، انظر حسن علي حسن تاريخ المغرب العربي ، ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

(٦) النوداري كنز الدرر وجامع البحر ، ج ٥ ، ص ٥٨ .

(٧) يزيد بن أبي حاتم بن قبيصة بن المهدي بن أبي صفرة الأردني ، البصري ، كان من المقربين إلى المنصور ، قدم
معه دمشق ، وولاه مصر سنة (١٤٤ هـ / ٧٦١ م) وحتى سنة (١٥٢ هـ / ٧٦٩ م) ، وولي المغرب لـ
من المنصور والمهدي والهادي وبعض أيام الرشيد ، توفي سنة (١٧٠ هـ / ٧٨٦ م) ، في مسند خلافة الرشيد ،
ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، ج ٦٥ ، ص ١٢٨ ، ١٤٢ .

(٨) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ٢٢٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ .

ثم وأبها موسى بن علي بن رباح ^(١) ، وولي يزيد بن حاتم المعرب المهدي والهادي والرشيد حتى سنة (١٧٠ هـ / ٧٨٦ م) ^(٢)

وكان الشافعي في حداثته والي علي بن جرجس ^(٣) من أعمال اليم ، وكان بها بدر الحارث بن عبد-المدن ^(٤) ، ويروي الشافعي عن بعضهم أراد مصنفه على مال مقابل أن يحور عمله ، ويتعاضى عن بعض ما يحقونه عن الدولة ولا يودون حقه ، فرفض ذلك فعادوه ^(٥) ، واعاد المظالم والعصوب لأصحابها ^(٦) ، بعد أن احتار سبعة من عدولهم لإطلاعه على أحوال الناس ^(٧) ، وكان من هذه المظالم غصوب بعض أمراء بني العباس ، فوشو به إلى الرشيد ، وانهزمه بممالات بعض اعدا-ويين الذين يستعدون للخروج على الدولة في اليم ، فاستقدمه الرشيد إلى بغداد ، حتى امتحنه ، وبيّن له الحق

(١) النوداري كذ-ذ النور وجامع الغرر ، ج- ٥ ، ص ٥٨ ، موسى بن علي بن رباح بن قصير بن الف-شيب اللخمي المصري ، يكنى بأبي عبد الرحمن ، ولد على هند-ام بن عبد-الملك ، وولي مصر للمصور ست سنين ، توفي في خلافة المه-دي ، سنة (١٦٣ هـ / ٧٨٠ م) ، ابن عبد-الكر تاريخ مدينة دمشق ، ج- ٦٦ ، ص ٥ ، ٤ ، ٣

(٢) النوداري كنز النور وجامع الغرر ، ج- ٥ ، ص ٥٨

(٣) جرجس مختلف (إقليم) شمال اليم مسا يلي الحجاز ، بالقرب من مكة ، قيل مسمي بجرجس بن ريدان بن سب بن بشجب بن يعرب بن قحطيل ، لأنه كان أول من عمرها ، دخل كثير من هلب في النصرانية ، ثم لم اعتنق ملك اليم (نوموس الحميري) اليهودية اضطهدهم وحرقهم في الأخاديد ، كما عبر عن تلك السياق القراني في سورة الب-روح وقد ولا من بصغرى جرجس ولا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أفراد مديانهم فتمتعروا ، وصلحوه مد لى الله عليه وسلم على جرية يؤوبها ، وبما ولي عمر بن الخطاب أجلاهم عن جرجس إلى الشام ، فاستقرو به-ا ، وسد-مي للموضع الذي نزلوا فيه بالجزانية ، نسبة اليهم ، ياقوت معجم البلدان ، ج- ٥ ، ص ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢

(٤) النبهني - مناقب الشافعي ، ج- ١ ، ص ١٠٦ ، ١٠٧ ، ابن وثران تاريخ العباسيين ، ص ٣٣٧

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٩ ، ص ٨٥ ، ابن حجر سيرة الإمامين الليني والشافعي ، ص ١٥٩

(٦) النبهني - مناقب الشافعي ، ج- ١ ، ص ١٠٧ ، ابن حجر سيرة الإمامين الليني والشافعي ، ص ١٥٩

(٧) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٩ ، ص ٨٥

في أمره ^(١) ، ثم ان الشافعي اعتزل بعد تلك أعمال الدولة ، وقد أثنى عليه بعض العلماء ، لعمله للدولة ، ولامه بعضهم الآخر ^(٢)

وكان يريده من مرهبة علي أدر بيجان وأرمينية للرشيد ^(٣) ، وبكاره من عبد الله الربري ^(٤) على المدينة ، ثم خلفه أبو اليخترى ^(٥) ، وكان علي بن عيسى بن مهران ^(٦) على خراسان ، سنة (١٨٠ - ١٩١ هـ / ٧٩٦ - ٨٠٧ م) ^(٧) ، ثم عرله وعقدها لهرثمة بن أعين ^(٨)

(١) البيهقي مناقب الشافعي ، جـ ١ ، ص ١٠٧ ، ابن وائس تاريخ العباسيين ، ص ٢٢٧ ، انظر كذلك أبو رهرة الشافعي حياته وآراءه وفقهه ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، ١٢٦٧ هـ - / ١٩٤٨ م ، ص ص ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣

(٢) مرعي بن يوسف تلوير بصائر المقلدين في ذكر مناقب الأئمة المجتهدين ، ص ٧٢

(٣) الذهبي . سير أعلام النبلاء ، جـ ٩ ، ص ٧١

(٤) بكر بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الربيع بن العرام الاسدي ، يكنى بأبي بكر ، من بني جهل الدولة العباسية ، توفي المدينة للرشيد انتفى عشرة سنة ، فأحسن الولاية ، إذ كان صابطاً لولايته ، متقناً داخلياً صالحاً ، لها ، يصرب على أهل الديار والأهواء ، وكان يتدخل لديه لزيارة عطاء أهل المدينة ، توفي سنة ١٩٥ هـ / ٨١١ م) ، الذهبي تاريخ الإسلام ، جـ ١٣ ، ص ص ١٣٠ ، ١٣١

(٥) ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٢٣٢

(٦) علي بن عيسى بن مهران ، الأمير ، أحد كبار قادة الثورة العباسية ، كان حظياً لدى الأمين وهو الذي حرصه على خلق أخيه المأمون من ولاية المهدي ، لمشاورة بينهما ، فكان ذلك السبب المباشر في النزاع الذي نشب بين الأمين والمأمون ، وكان علي بن عيسى على رأس جيش الأمين ، قتل في أول المعركة ، وانهزم جيشه ، سنة (١٩٥ هـ - / ٨١١ م) ، الذهبي تاريخ الإسلام ، جـ ١٣ ، ص ص ٣١٢ ، ٣١٣

(٧) الديبوري الاخير الطول ، ص ٣٩٠ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٤٧١

(٨) هرثمة بن أعين ، أحد قادة الرشيد ، ثم المأمون ، ولي مصر للرشيد ، ثم العبوان ، فحببه أهل المغرب وعظمت مكانته لديهم ، ثم ولي خراسان سنة (١٩٢ هـ - ٨٠٨ م) ، اعتمد عليه المأمون في إخماد حركة غلوية خرجة قسي للبصرة بقيادة أبي السراي ، فقتل أبا السراي ، وقضى على الحركة سنة (٢٠٠ هـ / ٨١٦ م) ، فأعطى هرثمة إمرة الشام إلا أنه لم يرص بها ، وذهب إلى مرو فقتل بها ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٩ ، ص ص ١٠٥ ، ١٢٩ ، جـ ١٠ ، ص ٢٨٣ ، ابن حجر نزهة الألباب في الألقاب ، تحقيق عبد العزيز بن محمد بن صالح السيري مكتبة الرشيد ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - / ١٩٨٩ م ، جـ ١ ، ٢٨٥

سنة (١٩١ هـ / ٨٠٧ م)^(١) ، وكان محمد بن عباد^(٢) على البصرة للرشيدي^(٣) .

وهكذا ، فقد وجدنا من السياق السابق ، أن قوائم الولايات تكاد تحلوا من العلماء ، وإن الحضور الأكبر فيها كان لأمرء البيت العباسي . ولبعص المفربين إلـيهم من الدعوة والقادة العسكريين

جـ . عمل العلماء في القضاء :

يجدر بنا قبل بيان دور العلماء في القضاء في العصر العباسي الأول ، توضيح مـ.لول مـ.صطلح القضاء ، فهو من قضى يقضي قضاء ، فهو قاض ، إذا حكم وقض^(٤) بين الناس في مسأـ.اتهم ، كما يأتي بمعاني عديدة ، قريبة من معنى الحكم والفصل ، فهو يأتي بمعنى إحكام الشيء ، والفراغ منه وإعادة ، كقولي ، قضيت ديني ، إذا فرغت من سدائه ، ويعني الانتهاء من الشيء ، كقولي ، قضيت حوائجي ، و بمعنى الحتم والأمر ، ومنه القضاء والقدر ، قال تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه^(٥) أي أمر وحتم ، ويأتي بمعنى العهد ، قال تعالى وقضينا إلى بني إسرائيل وـ.ي الكتاب لتعبدن في لأرض مرتين^(٦) . ومنها القضاء بمعنى الحكم والفصل ، وهو المعنى الذي يعنيه في

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ٥١٢ ، مجهول . العيون والحائق ، ص ٢٢٤

(٢) محمد بن عباد بن حبيب بن المهدي بن أبي صفرة الأدي ، المعروف بالمهدي ـ بي ، كـ ـ.ان آيةـ.وه محدث البصرة ، ثم ولي هو إمرها لـ.رشيدي ، عرف بالسجـ.اء ، وقد لأمه المأمور في ذلك ، وعده عتـ. بالملـ.ل ، فلم يستعمله لذلك في الولاية ، توفي سنة (٢١٦ هـ / ٨٣١ م) ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ . ١٠ ، ص ص ١٨٩ ، ١٩٠

(٣) ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ . ٢ ، ص ٢٩٣

(٤) ابن منظور اسنن العرب ، جـ . ٥ ، ص ٣٦٦٥

(٥) لإسراء الآية ٢٣

(٦) لإسراء الآية ٤

هذا السياق ، قال تعالى : « ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضي بينهم » ^(١) ، أي لفصل بينهم ، ومثل تلك قولهم قد قضى القاضي بين الخصوم ، أي قد قطع بينهم بالحكم ^(٢) ، وجمعه أقضية وأحكام ^(٣)

والقضاء فرض كفاية ، لأنه ينصب لإقامة امر معروض ^(٤) ، هو الحكم بين الناس ، وإقامة موارد العدل ، ولما فيه من مصالح العباد ، من مع الظالم والعد ، ووصل الحد صومات ، ورد الحقوق إلى أصحابها ، وإقامة الحدود ، وردع الظالم ، ونصرة المظلوم ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ^(٥)

فإذا كان تنصيب القاضي لإقامة هذه الأمور المعروضة ، أصبح لذلك فرصاً وصدوراً لازمة تماماً كل يوم للإمام ^(٦) ، ولذلك فإن جراء القاضي العادل اعظم الجراء وجرته عند الله ، لأن الحكم بالعدل أفضل أعمال البر ^(٧) ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم المقسطون على مابر من نور عن يمين الرحمن يوم القيامة ، يقبضهم النبيون والشهداء ^(٨) ، لهذا وضع العلماء شروطاً لا يجوز تقليد القضاء إلا لمن توافرت فيه ، هي الذكورة ، والبلوغ ، والعقل ، والسلامة في السمع والبصر ، والعلم ^(٩)

(١) الشورى الآية ، الآية ١٤

(٢) ابن منظور لسان العرب ، جـ ٥ ، ص ٣٦٦٦

(٣) القرافي الدخيرة ، تحقيق محمد بن حمزة ، دار العرب الإسلامي ، بيروت ، ط ١ ، هـ / ١٩٩٤ م ، جـ ١٠ ، ص ٥

(٤) الكاساني بدائع الصنيع في ترتيب الشرائع ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د ت ، جـ ٧ ، ص ٢

(٥) القرافي الدخيرة ، جـ ١٠ ، ص ٦

(٦) الكاساني بدائع الصنيع في ترتيب الشرائع ، جـ ٧ ، ص ٢

(٧) القرافي الدخيرة ، جـ ١٠ ، ص ٦

(٨) رواد البيهقي ، في مسنده ، كتاب أدب القاضي ، باب من ابتلي بشيء من لأعمال فقام فيه بالقيظ ، جـ ١٠ ، ص ٨٧

(٩) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٦٠

ووظيفة القاضي إما جاءت متأخرة ، فلم تكن قد ظهرت في العهد النبوي ، ولا في عهد الخلفاء الراشدين ، لأن القضاء كان ملحقاً بالولاية^(١) ، ولكن بعد أن تشعبت مهام الوالي ، وعجز عن الإشراف على جميع شئون الولاية ، ودرك الحليفة ذلك ، عجز بجانبه قاضياً يختص بالفصل في المنازعات ، وإقامة الحدود وغيرها من مصالح الناس ، واحتلوه من أهل الكوفة والفقه ، فكان منصب القاضي . وكان أول من أحدث هذا المنصب (علي بن أبي طالب) ، معارضة بني أمية^(٢) سفيان

ثم يات العصر العباسي الأول إلا وقد أصبح القضاء جهازاً مهماً في الدولة ، وذا أثر كبير في حياة المجتمع ، ولكن ليس كما بالغ البعض^(٣) ، فذهبوا إلى أنه أصبح لكل مصر من الأمصار قصّة يمثّلون المذاهب الأربعة . ينظر كل منهم في الدراع الذي ينشأ بين اتباع المذهب ، والارجح أن هذا الأمر لم يكن على هذا النحو من التمييز بين المذاهب ، وإلا فمن يحكم لنا بشأن براع بين فرقاء من مذهب مختلفة ؟ ، كما أن المصادر التاريخية لم تتحدث عن وجود أربعة قصّة في المصر الواحد ، بل تتحدث عن قاصر واحد يكون مع الوالي ، وليس يدل على ذلك مما فعله أبو يوسف عندما رفع إليه أن مملاً قتل زمياً ، فحكم بالقود (القصاص) منه ، كما هو رأي أبي حنيفة ، فخرج رجل من ولقاء القتال في أسواق بغداد يثير الناس على أبي يوسف ، فلجأ أبو يوسف إلى الرشيد ، وهو يقول هذا مذهبي ، فتطر من يقضي لهم على مذهب مالك^(٤) .

فإذا كان هذا حال عاصمة الخلافة من وجود قاضي واحد ، أفكيكون في الأقاليم الأخرى الأقل شأنًا أكثر من قاصر ؟ ، ثم إن الرواية تشير صراحة إلى عدم وجود قاصر آخر غير أبي يوسف ، وإلا لكان وجههم إليه ، فإذا ما علمنا أنه يجوز شرعاً للقاضي إذا كان على مذهب أن يقضي بغيره من

(١) القرافي النخبة ، جـ - ١٠ ، ص ٦

(٢) المصدر نفسه

(٣) حسن بن إبراهيم - راهب - م - حسن بن إبراهيم - تاريخ الإسلام - لأم السيد - عبد الله - والإجتهاد - عبد الله - ج - ٢ ، ص

٢٤٠

(٤) ابن وادرائ - تاريخ العباسيين ، ص ١٠٢ ، ١٠٣

المذاهب^(١) ، مادام يتوخى العدل ، ويعيدا عن التهمة ، فما ادعى لتعدد القصص ؟ ، كما أن المذاهب لم تكن قد تبلورت وأحدث شكلها المعروف في العصر العباسي الأول ، وذلك إن حدث هذا التحديد ، فعلى الأقل لم يحدث في العصر العباسي الأول .

كما يجدر بنا قبل الدخول في تفصيل مشاركة العلماء في انقضاء ، أن نشير إلى أن أئمة المذاهب الأربعة الذين كانوا شهودا على العصر العباسي الأول ، ظلوا بعيدا عن القضاء ، وكتبوا كلماتهم عليه استعوا منه ، ومع ذلك لم يصحوا بالنصح والتوجيه ، سواء لأقرانهم ، أم لتلاميذهم ممن عملوا في القضاء ، فقد تواترت نصائح وتوجيهات أبي حنيفة إلى أبي يوسف عندما ولي القضاء ، فهناك بداية عن طلب القضاء ، إلا أنه طلب هو له^(٢) ، فدا طلب له لا يقبله إلا إذا علم أنه إن لم يقبله أوكل إلى غيره ممن ليس أهلا له ، فينصرو به الناس^(٣) ، ثم أمره بتقوى الله في عمله^(٤) ، وأن لا يسعى إلى الحليفة إلا إذا قرينه هو^(٥) ، وأن يساوي بين الشريف والوضيع في مجلته^(٦) ، وأن يرد أمر السلطان إذا خالف الحق ، ولكن مع الرفق والطاعة^(٧) .

كما وجهه إلى بعض الآداب التي يجب على القاضي الالتزام بها ، من ذلك الابتعاد عن مداخلاتهم ، لأن من دخل مداخل التهم اتهم ، فقال " رايك والكلام في المعاملة والتجارة إلا بما يرجع إلى العلم كي لا يوقف منك على رغبة في المال ، فإنهم يسيئون الظن بك ، ويعتقدون ميلك إلى أحد الرشوة منهم^(٨) ، وبهذه إلى بعض الآداب الأخرى ، قائلا ' ولا تفعد على هوارع الطريق ، وإذا دعاك ذلك

(١) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ١٣٢

(٢) الكوثري حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف القاضي ، ص ٨٠ ، ٨١

(٣) المصدر نفسه ، ص ٨٠

(٤) المصدر نفسه ، ص ٧٩

(٥) المصدر نفسه ، ص ٨٠ ، ٨١

(٦) المصدر نفسه ، ص ٧٩ ، ٨١

(٧) المصدر نفسه ، ص ٨١

(٨) المصدر نفسه ، ص ٧٨

فلجأ في المسجد ، ولا تقعد على الحوائث^(١) ، ولا تأكل في الأسواق والمساجد ، ولا تشرب من السفائيت ، ومن أيدي السفائين ، ولا تلبس الديباخ^(٢) ، والحلي وأنواع الإبريسم^(٣) ، فإن ذلك يعصي إلى الرعونة^(٤)

ولم يأل الشافعي جهدا في توجيه أقرانه من العلماء الذين عموا في القصاء ، وغيرهم ممن مد-يأتي بعدهم ، بالتصانح والإرشادات التي تمدعدهم على انجاح مهم-اتهم ، مد-واء بد-الوعظ المباشر . أم بالرسائل ، أم بتأليف المصنفات الفقهية ، فهي القصاة عن الرشوة ، لأنها تؤثر في ميوب القاصد-ي ، فتحل بأحكامه ، فكان يقول " إذا احد القصي رشوة على قصانه فقصوه مردود ، وإن قصي بد-ق فالرشوة مردودة ، وإذا أعطي القصي في القصاء رشوة فولأئذ-ه بطله ، وقصوه مردود " ^(٥) ، كما يبين الشروط الواجب على القاصي توجيها في الشهود ، وحدده في الإسلام والبلوغ والحرية^(٦) . كما وجه القصاة إلى مجموعة من الأداب ، فهي أن يقصي القاصي وهو غ-صيان^(٧) ، حتى لا تتأثر أحكامه بحالته النفسية ، فنصيح الحقوق ، وكره للقاصي البيع والشراء^(٨) وغيرها من مما يشمل

-
- (١) الحوائث جمع حائث ، والنسبة إليه حائثي ، وحائوي ، وهو المنجر ، إلا أنه غلب على منجر الحمار ، فكانت للعرب تسمي بيوت الخمرين حوائث ، ومثلها الحانة ، وهي عند أهل العراق مواخير جمع ماخير ، بد-ن منظر-ور لسن العرب ، ج-٢ ، ص ص ١٠١٧ ، ١٠١٨
- (٢) التبيخ كلمة فارسية معربة ، وهي مأخوذة من التبيخ والنفض والتزيين ، والديباخ صرب من الثياب مئذ-ة مد-ن الإبريسم (نوع من الحرير) ، ابن منظور لسن العرب ، ج-٢ ، ص ١٣١٦
- (٣) الإبريسم لفظة فارسية معربة ، يقصد بها الحرير المخطوط ببعض الصوف ، وهو الحرير الغور مد-رم لأد-ه محطوط بغيره ، ابن منظور لسن العرب ، ج-٢ ، ص ٢٥٧
- (٤) الكوثري حسن التقاصي في سيرة الإمام أبي يوسف ، ص ٧٨
- (٥) القصي الإهتمام في مناصحة الإمام ، ص ٧١
- (٦) الشافعي الأم ، ج-٦ ، ص ٢٤٦
- (٧) المصدر نفسه ، ص ٢٠١
- (٨) المصدر نفسه

دهنه ويستعرق وقته عن النظر في القضاء ، بما في ذلك النظر في النفقة على أهله ، ولا بد أن ، كما يقول ، أشعل لعينهم ، ونهى القاضي كذلك عن التحلف عن الوليمة والدعوة ، ولكن دور تمييز بين الناس ، فقال « ولا أحب أن يتحلف (القاضي) عن الوليمة إذا دعي إليها ، ولا أحب أن يحيب وليمة بعض ويترك وليمة بعض »^(١) ، وحذر القاضي من أن تأخذه العزة في الإثم ، إذا قصى ثم تبين له أن الصواب في غيره ، فالحق أولى أن يتبع^(٢) .

عمل العلماء في القضاء في عهد أبي العباس (الصفاح)

لعمري من الواضح أن القضاء كان أكثر المجالات حظاً من مشاركة العلماء في أجهزة الدولة وفي العصر العباسي الأول ، وإن تقدم هنا حصر لجميع من عمل من العلماء في القضاء في العصر العباسي الأول ، فهم من الكثرة بحيث يحتاجون لدراسة مستقلة ، ولكن سكتفي في هذا السياق بمادج من هؤلاء العلماء لبيان مشاركتهم في الحياة السياسية ، وللتعرف على الأدوار التي قاموا بها من خلال هذه المشاركة

إذ ما ارتدنا صوب البدايات الأولى للدولة العباسية ، عقب مبايعة بني العباس بالخلافة ، فإننا نجد أن ولاته استعملوا عدداً من العلماء في القضاء ، لأن إوالي حيداً كان محدداً ولا في اختيار القاضي الولاية ، إذ لم تسحب هذه الصلاحية من الولاة إلا في خلافة المهدي . فأقر محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى على قضاء الكوفة ، وكان قاضياً عليها لبني أمية^(٣) ،

(١) الشافعي الأم ، ٢٠٩

(٢) المصدر نفسه ، ص ٢٠٨

(٣) المصدر نفسه ، ص ٢٠٧ ، ٢٠٨

(٤) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٦ ، ص ٣٥٨ ، خليفة بن حبط - تاريخ خليفة بن حبط ، ص ٢٧٢ ، لطيفي تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٢٢ ، ابن خلکان رقيت الأعيان ، ج ٤ ، ص ١٢٩ ، الدهلي سیر اعلام النبلاء ، ج ٦ ، ٣١٣ ، ابن الأثير الكامل في التاريخ ، ج ٥ ، ص ٢٥٥

وأقر عباد بن منصور^(١) ، على البصرة ، ثم سوار بن عبد الله ، وعمر بن عامر السلمي^(٢) ، ثم أعيد سوار إلى قضاء البصرة ، وظل عليها حتى توفي سنة (١٥٦ هـ / ٧٧٣ م)^(٣) ، واستعمل حيدر بن نعيم^(٤) على قضاء مصر ، حتى سنة (١٣٥ هـ / ٧٥٢ م)^(٥) ، وكان محمد بن ثابت العبدي^(٦) - وهو شيخ ابن المبارك - على قضاء مرو^(٧) .

وفي عهد أبي جعفر المنصور عم عدد من العلماء من بني القضاة ، فكان يحيى بن سعيد الأنصاري^(٨) على قصده بالهاشمية^(٩) قبل أن ينتقل بغداد ، وكان قبل ذلك يعمل لبنى أمية على قضاء

(١) ولي قضاء البصرة مدة خمسة سنين ، توفي سنة (١٥٢ هـ / ٧٦٩ م) ، الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج - ٧ ، ص ١٠٥ ، ١٠٦ .

(٢) خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٧٢ ، عمر بن عامر السلمي ، البصري ، يكنى بأبي حمزة ، أحد علماء الحديث الثقات ، فقد غلب عليه الحديث ، ولي قضاء البصرة بعد سوار بن عبد الله ، ثم عزل وأعيد مدوار ، توفي وهو ساجد ، ولم أقف له على تاريخ وفاة ، الذهبي : تاريخ الإسلام ، ج - ١٠ ، ص ٥٤٢ .

(٣) خليفة بن خياط المصري ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٨٦ .

(٤) خير بن نعيم بن مرة بن كريب الحضرمي ، يكنى بأبي نعيم ، أحد علماء عصره في الحديث ، فرواه عن بعض التابعين ، مثل عطية بن أبي رباح وعن أبي الربيع المكي ، وروى عنه حيوة بن شريك والليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة ، عمل في جهاز الدولة ، فكان قاضي مصر وفيها ، ثم ولي بعد ذلك قضاء بركة ، توفي سنة (١٣٧ هـ / ٧٥٤ م) ، المري : تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج - ٨ ، ص ٣٧٢ ، ٣٧٣ .

(٥) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤٠ .

(٦) محمد بن ثابت العبدي ، يكنى بأبي عبد الله ، أحد علماء البصرة ، اتفق بعدد من التابعين وأخذ عنهم ، أمثال عطية بن أبي رباح وعمرو بن دينار ومحمد بن واسع ، وهو شيخ ابن المبارك ، الذهبي : تاريخ الإسلام ، ج - ١١ ، ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

(٧) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٢٧٠ .

(٨) يحيى بن سعيد الأنصاري البصري ، يكنى بأبي رزيق ، أحد علماء حمص ، غلب الحديث عليه ، روى عنه بعض علماء الحديث من الصنفاء ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، ابن عساكر : تاريخ مدينة دمشق ، ج - ٦٤ ، ص ٢٦٦ .

(٩) ابن الجوزي : المستظم في أخبار الأمم والملوك ، ج - ٨ ، ص ٤٢ ، ٤٣ ، الذهبي : العبر في خبر من خبر ، ج - ١ ، ص ١٠١ .

المدينة^(١) ، وعمل شريك بن عبد الله على قضاء الكوفة ، ثم ولي قضاء الأهواز^(٢) ، وأقره -وار
ابن عبد الله على قضاء البصرة^(٣) ، ثم خلفه عليها عبيد الله بن الحسن بن الحصين^(٤) ، وكان أبـ و
حزيمة^(٥) على قضاء مصر^(٦) ، حتى توفي سنة (١٥٤ هـ / ٧٧١ م)^(٧) ، فخلفه عبيد الله بن
لهيعة ، مستهل سنة (١٥٥ هـ / ٧٧٢ م)^(٨) ، وكان يحيى بن حمزة^(٩) على قضاء دمشق لمنصور

(١) ابن الجوري المنتظم في أخبار الأمم والملوك ، جـ ٨ ، ص ٤٢ ، ٤٣

(٢) خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٨٦ ، ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٦٨ ، ٦٩ -لأهـ-وار
هي في الأساس لأحوار ، لا أن الفرس نطغر الحاء هاء ، فقالوا الأهواز ، وكان اسمها أيام الفـرس خورسـد-تن ،
فتتمت في خلافة عمر بن الخطاب سنة (١٦ هـ / ٦٣٧ م) ، وتقع إلى الجنوب من بغداد والبصرة ، يافوت معجم
البلدان ، جـ ١ ، ص ص ٣٢٨ ، ٣٣٩

(٣) ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٢ ، ص ص ٢٦٠ ، ٢٦١ ، خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص
٢٨٦ ، ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٤٦٨ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ١٤
(٤) ابن سعد - الطبقات الكبرى جـ ٢ ، ص ٢٨٥ ، عبيد الله بن الحسن بن الحصين بن أبي الحـسين العبدري ،
الدميقي ، أحد تابعي التابعين في البصرة ، ومن العلماء الثقة ، عمل في جهاز الدولة ، فكان على قضاء البـصرة ،
توفي سنة (١٦٨ هـ / ٧٨٤ م) ، ابن حبان مشاهير عساء لأمسار ، ص ١٥٩

(٥) ابن حزيمة إير هم بن يزيد الحميري ، كن بالإسكندرية مقلبه وإلى مصر أبو عور إلى القسطنطينية فـضاء
مصر ، فمتنع أبو خزيمة ، ثم ما لبث أن وافق بعد أن هدده أبو عور بالقتل ، وقد عرف بنوخيـه للحق والإنصاف فـفي
فلسفته ، وكان يأخذ على القضاء في الثـمـن عشرة دنانير ، وكان أبو حزيمة قبل ذلك يعمل لأرساـن ويبيعها ، توفي
وهو على قضاء مصر سنة (١٥٤ هـ / ٧٧١ م) ، ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ص ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣

(٦) ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤٢ ، النوادري كنز الدرر وجمع الغرر ، جـ ٥ ، ص ٣٤ ، ٣٥

(٧) النوادري كنز الدرر وجامع الغرر ، جـ ٥ ، ص ص ٣٤ ، ٣٥

(٨) الكندي كتب الولاة وكتاب الفصاة ، دار الكتاب الإسلامي ، القاهرة ، جـ ١ ، ص ٣٦٨ ، ابن عساكر
تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٣٨ ، ص ٣٨ ، ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ٣ ، ص ٣٨ ، النوادري كنز الدرر
وجامع الغرر ، جـ ٥ ، ص ٥٣ ، الواقعي مرآة الجنس وعبرة اليقصال ، جـ ١ ، ص ٣٨٢

(٩) يحيى بن حمزة ، يكنى بأبي عبد الرحمن ، أحد تابعي التابعين بالشام ، ومن علماء الحديث فيها ، شهد معاصـر-وه
بكثرته حديثه وجودته ، عمل في جهاز الدولة العباسية ، فكان قاصدا على دمشق ، توفي سنة (١٨٣ هـ - / ٧٩٩ م) ،
ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٤٦٩

سنة (١٥٣ هـ / ٧٧٠ م) (١)

وعمل على قضاء المهدي عدد من العلماء ، فكان ابن علاثة الكلابي ، و عافية بن يزيد (٢) على قضاء عمكر المهدي ، الجزء الشرقي من بغداد ، كما عمل له على قضاء بغداد ، ابن أبي سيرة (٣) ، وابو يوسف ، الذي ولي القضاء لثلاثة خلفاء ، من لدن المهدي وحتى الرشيد (٤) ، وهو من أطلق عليه فاضل القضاة في الإسلام ، وإن كان ذلك قد تم في عهد الرشيد (٥) ، وولي عبيد الله بن الحسن العبدي قضاء البصرة (٦) ، وكان محمد بن عمران التميمي قاضيا للمدينة (٧) وعمل من العلماء في القضاء للهادي ، أبو يوسف ، و سعيد بن عبد الرحمن (٨) على

(١) الفسوي المعرفة والتاريخ ، ص ٤٥٩ ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٤٦٩ ، الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ص ٥٤ ، ٥٥

(٢) عافية بن يزيد بن قيس الأودي ، كان من أصحاب أبي حنيفة ، ولي القضاء للمهدي في الجانب الشرقي من بغداد ، وكان كثير الدحول عليه ، توفي سنة (١٨٧ هـ / ٨٠٢ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ص ٢٢٣ ، ٢٣١ ، خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٩١ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك مختصر سيرة الملوك ، ص ٩٠ .

(٣) ولي القضاء للمهدي قبل أبي يوسف ، الجاحظ البياض والبييض ، ج ١ ، ص ٢٢٢

(٤) الكنتلي نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٨٤ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٩٤ ، اندر كنك الكوثري حسن التقصى في سيرة الإمام أبي يوسف الفاضل ، ص ص ٦٦ ، ٦٧

(٥) الكنتلي نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٨٤

(٦) خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٩١

(٧) المصدر نفسه ، ص ٢٩٢

(٨) سعيد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن جميل بن عامر بن جندب الجمحي القرشي ، يكنى بأبي عبد الله ، أحد علماء الحديث ، فقد رواه عن سعد بن إسحاق وأبي حازم سمة بن دينار ، وعن غيرهما ، وروى عنه الألبان بن سعد ومحمد بن بكر ، وسواهم ، أثنى عليه معاصروه من العلماء ، ووثقوه ، عمل في جهاز الدولة فكان على قضاء الرضا لفرشيد ، توفي سنة (١٧٦ هـ / ٧٩٢ م) ، المري تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج ١٠ ، ص ص ٥٢٨ ، ٥٢٩ ، ٥٣٠ ، ٥٣١

المدينة ، ثم هي بغداد ^(١) ، وشريك بن عبد الله ، والقاسم بن مهس ، على الكوفة ^(٢) ، ومعاد بن معاذ على قضاء البصرة ^(٣) ، وكان محمد بن عبد الرحمن المخزومي ^(٤) على قضاء مكة ^(٥) وفي عهد الرشيد ترأست مشاركة العلماء في القضاء ، وربما كان ذلك راجع إلى أن سيده كانت مرضية لدى الكثير منهم ، ولأنه جهد نفسه في التقرب إليهم ، فكان ممن شارك من العلماء في القضاء في عهده ، أبو يوسف ^(٦) ، والواقدي ^(٧) ، ومحمد بن عبد الله بن محمد المخزومي على البصرة ^(٨) ، ويوسف بن أبي يوسف ^(٩) ، وعبد الملك بن محمد بن أبي بكر ^(١٠) ، وعلى

(١) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٢٣٠ ، ٢٣١ ، خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٩٥ ، الكندي نهج السطوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٨٤ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٦٦ ، ٦٧ للملوك والملوك ، ص ٩٤ ، انظر كذلك الكوثري حسن القاصي في سيرة أبي يوسف القاسي ، ص ٦٦ ، ٦٧ (٢) خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٩٥ ، وكيع ، حبر القصة ، عالم الكتب العلمية ، بيروت ، د. ت. ج ٢ ، ص ١٧٧ .

(٣) خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٩٥ (٤) محمد بن عبد الرحمن المخزومي ، عمل في جهاز النولة العباسية في عدد من الوظائف ، هوى قضاء بغداد بعد الواقدي ، ثم استقضى الهادي على مكة فظل عليها إلى خلافة المأمون ، فعزل عنها ، وولاه قضاء بغداد أثناء هراثم صرغته عنها ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٢ ، ص ٣٠٩

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٢ ، ص ٣٠٩ (٦) خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٣٠٨ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٨٢ (٧) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٢ ، ص ٣ ، ٤ ، ١٩

(٨) خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٣٠٧ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٢ ، ص ٣٠٩ (٩) يوسف بن يعقوب بن إبراهيم ، بن أبي يوسف القاسي ، أحد علماء عصره ، كان الرشيد بجده ، يبيبه عنه في سامه الناس في صلاة الجمعة بالكرخ ، بعد أن ولاه القضاء فيه في حياة أبيه ، سنة (١٧٤ هـ / ٧٩٠ م) ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ٣٢٧ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٤٤٨ ، ابن ودرار تاريخ العباسيين ، ص ١٠٢

(١٠) عبد الملك بن محمد بن أبي بكر بن عمر بن حرم ، قدم بغداد ، فاستقضى الرشيد على الجانب الشرقي من بغداد ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٣٢٣

ابن ظبيان^(١) ، و أبو البحرى^(٢) ، و الجمحي^(٣) ، و العوفي^(٤) ، وقد وصل بعض هؤلاء العلماء إلى منصب قاضي القضاة^(٥) ، بعد أن استحدث الرشيد هذا المنصب ، ريادة وفي إجلال العلماء ، فضلاً عن الضرورات الإدارية ، فأصبح قاضي القضاة يوازي الوزير ، وكان أول من شغل هذا المنصب أبو يوسف^(٦)

(١) هو علي بن ظبيان الجمحي ، أحد العلماء المشهود بهم بالفضل ، عرف بنزاهة أحكامه ، ولي قضاء الجانب الشرقي من بغداد (الرصافة) ، ثم ولي قضاء القضاة ، روى الحديث عن أبي حنيفة ، توفي سنة (١٩٢ هـ - / ٨٠٨ م) ، للذهبي العبر في خبر من غير ، ج - ١ ، ص ٢٤٠

(٢) هو وهب بن كثير بن عبد الله بن رمة بن الأسود المطلبي ، من علماء المدينة ، عمل في جهاز الدولة العباسية ، فولى القضاء في الجانب الشرقي من بغداد ، ثم ولي قضاء المدينة وحربها وصلاتها ، ثم عاد إلى بغداد ، وتوفي بها سنة (٢١٠ هـ - / ٨١٦ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٣٣٢ ، خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٤٦٤

(٣) سعيد بن عبد الرحمن الجمحي ، يكنى بأبي عبد الله ، أحد علماء المدينة ، عرف بين معاصريه بالصلاح والعلم ، عمل في جهاز الدولة ، فولى قضاء بغداد للرشيد ، ثم قضاء القضاة ، توفي سنة (١٩١ هـ - / ٨١٢ م) ، خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٤٦٤ ، الذهبي العبر في خبر من غير ، ج - ١ ، ص ٢٠٨

(٤) الحسن بن الحسن بن عطية بن سعد بن جنادة العوفي ، يكنى بأبي عبد الله ، أحد علماء الكوفة ، ولي قضاء الجانب الشرقي من بغداد ، وتوفي ببغداد سنة (٢٠١ هـ - / ٨١٦ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٣٣١ ، للذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج - ٩ ، ص ٣٩٥ ، ٣٩٦

(٥) خليفة بن خياط تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٤٦٤

(٦) أبو نعيم حلية لأولياء ، ج - ٩ ، ص ٩٣ ، الشيرازي طبقات الفقهاء ، تحقيق إحسان عباس ، دار التراث العربي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠١ هـ - / ١٩٨١ م ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ٥ ، ص ٣٤١ ، ٣٤٢ ، للذهبي العبر في خبر من غير ، ج - ١ ، ص ٢١٩ ، الأربلي الذهب المسبوك مختصر من سيرة الملوك ، ص ٩٤ ، ٩٥

وكان على قضاء الكوفة من العلماء ، الفاسد - م - بن مع - ن ، وشريك بن عبد الله ^(١) ،
 وحفص بن غياث ، واستقصى الرشيد على البصرة من العلماء ، معاذ بن معاذ ، ومحمد بن عبد
 الله الاصمعي ^(٢) ، وعلى قضاء المدينة إبراهيم بن سعد الزهري ، وعلى قضاء مصر مفصل بن
 فضالة ، وإسحاق بن الفرات ^(٣) ، وعبد الرحمن بن عبد الله بن المحبر ^(٤) ، وعلى قضاء
 الرقة محمد بن الحسن الشيباني ، وعلى قضاء صنعاء ^(٥) هشام بن يوسف الصنعائي ^(٦)

(١) خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٤٦٤

(٢) محمد بن المنثري بن أنس بن مالك الأصمعي يكنى بأبي عبد الله ، ولي قضاء البصرة ، ثم قضاة الجاندب
 للشرقي من بغداد بهارون الرشيد ، ثم أعيد إلى قضاء البصرة مرة أخرى ، ثم ولي المظالم ببغداد ، توفي سنة (٢١٠ هـ / ٨٢٥ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، خليفة بن خياط - تاريخ خليفة - بن
 خياط ، ص ٤٦٤ ، التبراري طبقات الفقهاء ، ص ١٢٩ ، الخطيب : تاريخ بغداد ، ج ٥ ، ص ص
 ٤٠٨ ، ٤١٢

(٣) إسحاق بن الفرات النخعي (من تجيب إحدى قبائل اليمس) ، أحد تابعي التابعين ، ومن علماء مصر المعندين ،
 ولي قضاء مصر للرشيد ، توفي سنة (١٨٥ هـ / ٨٠١ م) ، ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤٥
 (٤) عبد الرحمن بن عبد الله بن الميمون بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب ، أحد تابعي التابعين بمصر ، ولي
 لقضاء للرشيد يمصر حتى توفي سنة (١٩٤ هـ / ٨١٠ م) ، ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤٥
 (٥) صنعاء منصوبة إلى جودة الصنعاء ذاتها ، كقولهم امرأة حذاء ، والدسيسة اليه - صنعاء - التي ،
 وصنعاء موضعان ، أحدهما باليمن ، وهي النضلى ، فهي حاضرة اليمن ، وهي التي يحيها في هدا لاسيات ،
 وكان اسمها قديم الزمان فلما وافتها الاحباش وجنوها مذبذبة بالحجارة ، حصينة ، فعلموا هذه صنعاء ، ومعها
 حصينة ، وهي احسن بلاد اليمن ، كثرة الفواكه ، وأفره المياه ، معدلة الهواء ، طيبة السكن ، وهذا
 صنعاء أخرى في الشام ، وهي قرية صغيرة بقطنة تمتد في يافوت معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ص ٤٨٣ ،
 ٤٨٤

(٦) هشام بن يوسف الصنعائي ، من الأبناء (والأبناء هم المولودون من أبناء فارس وأسبغت يمنيات) ، أحد علماء
 عصره فقد سمع معمر بن راشد وابن جريج وأخذ عنه ، عمل على قضاء صنعاء للرشيد ، توفي سنة (١٩٧ هـ /
 ٨١٢ م) ، ابن ميمونة الجعدي طبقات فقهاء اليمس ، ص ٦٧

، وكل من عبد الله بن عمر بن غنم^(١) على قضاء إفريقية^(٢)

ويبدو أن الأمين قد أقر قضاء أبيه ، إذ لم نتحدث المصادر ، بحسب ما نعلم ، عن تعيينات القضاء في عهده ، سوى ما كان من استقصائه إسماعيل بن حماد^(٣) ، على قضاء الرصدانة^(٤) مدنية (١٩٤ هـ / ٨١٠ م) ، ثم استقصاه على الجانب الشرقي من بغداد ،^(٥) ، و هشام البكري^(٦)

(١) عبد الله بن عمر بن غنم ، أحد علماء أفريقية ، من تلامذة مالك بن أنس ، عمل للرشوة على قضاء إفريقية ، توفي بالقيروان ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، الشيرازي . طبقات الفقهاء ، ص ١٥١

(٢) الشيرازي طبقات الفقهاء ، ص ١٥١ ، إفريقية اسم لبلاد واسعة قبالة جزيرة صقلية ، تبعد عن طرابلس (الغرب) شرق ، وحتى طنجة غرب ، فتحها المسلمون في خلافة عثمان بن عفان بقيادة عبد الله بن أبي البرح سدة (٢٩ هـ / ٦٥٠ م) . على الأرجح ، فتكور تونس الحالية ، وهي غير البعيدة المعروفة الآن . ياقوت معجم البلدان ، جـ ١ ، ص ص ٢٧٠ ، ٢٧١

(٣) إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة ، من تابعي التابعين في الكوفة ، أكره على لقون يخلق القرآن ، ولذلك صدقته طاعة الجرح والتحويل ، كان كثير التردد إلى المأمون . وعمل له على قضاء بغداد مدنة (٢١٢ هـ - / ٨٢٧ م) ، الجرجاني الكامل في شعراء الرجال ، تحقيق يحيى مختار غراوي ، دار الفكر ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٩ هـ - / ١٩٨٨ م ، جـ ١ ، ص ٢١٢ ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٦ ، ص ٢٤٢

(٤) الرصدانة يأتي الاسم (الرصدانة) من الرصد ، لأنهم كانوا يرصدون الحجارة رصفاً عند بناءها ، و يعني بها ما رصافة بغداد ، على الصفة لغربية لدجلة ، و كان يطلق عليها ، أيضا ، عسكر المهدي ، لأن المهدي عسكر فيها في خلافة أبيه في إحدى عرواته ، لأن ثمة أكثر من مبنية تسمى بالرصدانة ، في الشام والأندلس ، والبصرة ، ياقوت معجم البلدان ، جـ ٣ ، ص ٥٣

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٦ ، ص ص ٢٤٢ ، ٢٤٤

(٦) هشام بن أبي بكر البكري ، من أحفاد أبي بكر الصديق ، كان على مذهب أبي حنيفة ، ولي قضاء مصر ، وظل عليه حتى توفي سنة (١٩٦ هـ / ٨١٢ م) ، ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ص ٢٤٥ ، ٢٤٦

وإبراهيم بن البكاء^(١) ، على قضاء مصر^(٢)

وعمل بالقضاء في عهد المأمون عدد من العلماء ، وكان الواقدي^(٣) ويحيى بن أكنم^(٤) ، و محمد ابن عبد الرحمن المخرومي^(٥) ، وابن سماعة ، على قضاء بغداد^(٦) ، وكان عبد - ربه بن حبيب - البعوي على قضاء البصرة^(٧) ، وسليمان بن حرب على قضاء مكة^(٨) ، وكان السري بن الحكم على قضاء مصر^(٩) ، وعمل أبو عبيد - علي قضاء طرمدوس^(١٠) ، وعبد - الصمد بن حسان^(١١)

(١) إبراهيم بن البكاء ، ولي قضاء مصر لثلاثين سنة (١٩٦ هـ / ٨١٢ م) ، لم نقف له على ترجمة ، فتوح مصر ، ص ٢٤٦

(٢) ابن عبد الحكم فتوح مصر واختبرها ، ص ٢٤٦

(٣) عمل الواقدي قاضيا للمأمون على الجانب الشرقي من بغداد ، واستمر عليها حتى توفي سنة (٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م) ، وكان المأمون يحبه ، حتى أنه قال عد - دم قد - دم بغداد من خراسان ، ما قدم - ت الا لأكنم - ب كتب الواقدي ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ص ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ٣ ، ص ٣٠٣

(٤) ابن حنكل وفيات الأعيان ، ج - ٦ ، ص ١٦٢ ، ابن خلنوف مقنعة ابن خلنوف ، ص ٢٢٢

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ٢ ، ص ٣١٠

(٦) الشيرازي طبقات الفقهاء ، ص ١٣٨

(٧) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج - ٩ ، ص ص ٤٩٠ ، ٤٩١

(٨) المصدر نفسه ، ج - ١٠ ، ص ص ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤

(٩) ابن عبد الحكم فتوح مصر واختبرها ، ص ٢٤٦

(١٠) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٣٥٥ ، ابن الجوزي : صفه الصوفاة ج - ٤ ، ٦١ ، ابن كثير - البداية والنهاية ، ج - ١٠ ، ص ٢٩١ ، مجهول النعير والحدائق ، ص ٦٠ ، طر سوس مدينة بئر الشام ، ي - ين فطركيا وطلب بلاد الروم (اسب المصبرى) ، وهي مدينة ذات أسوار وقلاع وخنادق ، يمر بها دهر البلدان ، وهي إحدى الأربطة التي كان العلماء وغيرهم من المجاهدين يربطون بها ، على ثغر الروم ، بها توفي المه - أمون ، وبه - دفن ، ياقوت معجم البلدان ، ج - ٤ ، ص ص ٣١ ، ٣٢

(١١) عبد الصمد بن حسان المروزي ، من تابعي التابعين بمرور ، وأحد العلماء الثقة ، ولي قضاء نيسابور وهو راة للمأمون ، لم نقف له على تاريخ وفاة ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٣٧٥

على قضاء مرو^(١) ونيسابور^(٢) و هراة^(٣)

نزاهة العلماء في القضاء :

ليس معنى عمل بعض العلماء في القضاء أنهم قد ركنوا إلى ذوي السلطان وأطمعوا إيديهم ،
وأنهم قد دأبتهم وسوغوا لهم ما يريدون ، تصويفا شرعيا ، أو أنهم قد تحلوا عن دورهم في الأمر-
بالمعروف والبهى عن المكر ، !- بالرغم من أنهم قد عيّنوا من قبل الخلفاء والولاة ، إلا أنهم اكتسبوا
بحكم عملهم وبحكم مكانتهم في المجتمع ولدى الخلفاء سلطات كانت في كثير من الأحيان تفوق
سلطات الخليفة ، بل إن الخلفاء أنفسهم كانوا يدعون لأحكامهم ، عندما يقف العلماء لهم بصلافة إراء
أي محاولة للتكبر عن الحق ، والاتصاف مع الأهواء والأطماع
وكان هذا الدور يعيب إلى أذهان الناس ، والحكام على السواء ذكريات السلف الصالح ، وما كانوا
عليه من تحري الحق واعتماد العمل في الأحكام ، وليس أدل على ذلك مما فعله سوار بن عبد الله ،
قاضي البصرة ، مع الخليفة المنصور عندما تدخل لديه لنزجيج كفه أحد فادته في د-راع على أرض

(١) مرو . هي مرو الشاهجان ، ومعنى مرو الحجارة البيضاء التي يقدح بها ، وأم الد-شاهجان ، فهي فارسية
معناها السلطان ، وهي مور العظمى ، لأن هناك مرو أخرى هي مرو الروذ ، ومرو الشاهجان أشهر مدن حراسان ،
وهي غنية بالخيرات ، كثيرة الانهار ، مخدقة الحصرة ، ينسب اليها من العلماء ، سفيان الثوري ، وأحمد بن حنبل ،
واسحاق بن راهويه ، وعبد الله بن المبارك ، وقد اتخدها بعد ذلك السلطان السلجوقي سجر بن ملك شاه ، عاصم-مه
لنولته ، ياقوت معجم البلدان ، ج- ٥ ، ص ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤

(٢) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج- ٧ ، ص ٣٧٥ ، نيسابور مدينة كبيرة يقال أنها تنسب إلى نيسابور ، أحد
ملوك الفرس ، لأنه مربها فاشتر إلى أنها تصلح أن تكون مدينة ، قيل نيسابور ، وهي أرض كثيرة الخيرات ، وقد-رو
لفولكه ، افتتحها المسلمون في عهد عثمان بن عفان ، على يد الأمير عبد الله بن عمر بن كزير ، مد-مة (٣١ هـ - ١
٦٥٢م) ، وينسب اليها عدد من العلماء ، أمثال الإمام الحافظ ابو علي الحسين بن علي بن زيد بن-ر دلود ، ي-لقوب
معجم البلدان ، ج- ٥ ، ص ٣٨٧ ، ٣٨٣

(٣) ابن سعد للطبقات الكبرى ، ج- ٧ ، ص ٣٧٥ ، هراة مدينة كبيرة في إقليم حراسان ، ذات مياه غزيرة ،
وبساتين وخيرات وفيرة ، ينسب اليها عدد من العلماء ، أمثال الحسين الهروي ، ياقوت معجم البلدان ، ج- ٥ ،
ص ٤٥٦

مع أحد تجار البصرة ، وكانت الحجة قد قامت لدى القاصي للتاجر ، فرخص سوار أمر الخليفة ، وهو من هو ، المنصور في منطوقته وشدته

ولنستمع إلى هذا الحوار - الذي بين الدور الذي كان يقوم به العلماء في الحياة السياسية وفي العصر العباسي الأول - بين الخليفة وأحد قضاة ، فقد كتب المنصور إلى سوار : " انظر الارض التي تحاصم فيها فلان القائد وفلان التاجر ، فادعها إلى القائد " (١) ، وكان من المفترض كما يتصور الخليفة ، وكما هي أحوال لموظفين مع الموك ، أن يسرع القاصي إلى تلبية هذا الطلب ، حتى يكون حطيا لدى الخليفة ، وحتى يضمن الاستمرار في عمله ، إلا أن هذه التصورات لم تكن في ادهان أولئك العلماء الفصاة ، وإنما كانت في ادهانهم بصورات أخرى مختلفة تماما ، إذ هم منذ البداية لم يطلبوا العمل في القضاء ، ولم يحرصوا عليه ، وإنما دعوا إليه دفعلا ، وكلفت مهابة الله في نفوسهم أكبر من مهابة الخلفاء ، وكل الحق في تفكيرهم أكبر وأقوى من الخيفة ، لأنه الحق الذي قامت عليه السماوات و الأرض ، والذي يوء بحمله العلماء ، ولأنها الامانة التي تبرات من حملها السماوات والأرض والجبال

لذلك فقد كانت بجاية القاصي سوار مسجمة مع هذا الفهم ومع هذه التصورات التي احتلجت في نفسه . فرد على الخليفة قائلا " إن البيعة قد قامت عندي أنها (الارض) للتاجر ، فلمت أخرجها من يده إلا ببيعة " ، فكتب إليه المنصور بعد أن اشتاط غضب " والله الذي لا إله إلا هو لتنفذ بها إلى القائد " (٢) ، ولم يجد هذا التهديد نفع ، ولم يفت في عزيمة القاصي ، ولم يدعه إلا أن التراجع عن حكمه ، بل حتى لم يفكر في هذا الأمر . فكتب إلى الخليفة بنفس اللغة وبدأت القسم " والله الذي لا إله إلا هو لا أخرجتها من يد التاجر إلا بحق " (٣) .

(١) ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٢٨ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٥ ، ٣٠٦ .

(٢) ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٢٨ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ .

(٣) ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٢٨ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٦ .

وقد كان هذا الموقف الصلب جذرا بأن يعيد الخليفة إلى الصواب ، وإلى الحق ، يدل ابن الخليفة عبر عن سروره وإرتيابه لهذه الثبات من هذا القاضي عندما قرأ كتابه ، وعده معينا له على إقامة العدل ، فقال " ملاتها والله عدلا ، وصار قضائي تردني إلى الحق " (١)

لم يكن هذا الموقف حاصا بسوار ، بمعنى انه حادث مردي لا ينسحب على بقية القضاة ، إذ تشير الشواهد التاريخية إلى أنه تكرر غير مرة ، ومن أكثر من قاص ، ليس هذا فحسب ، يدل ابن الخلفاء والأمراء كانوا يتساوون في مجالس القضاء مع أقل الخصوم شيئا ، وتجري عليهم أحكام الشرع كما تجري على سائر الناس . بعد أن يجردهم القاضي من كل الخصائص ، والألقاب التي يحمرون وراءها ، فهم أمام القاضي أسوة مع غيرهم من الناس

ولأن القاضي والخليفة ، على حد سواء ، كانوا يدركون أن الحق أكبر منهم ، وبأن الحق أحق أن يتبع ، وأن العودة إلى الحق أولى من التمسك في الباطل ، فقد كان الخلفاء يسارعون إلى مجلس القاضي إذا دعاهم لإنصاف خصومهم ، فقد استعنى جمالون في المدينة فاصيها محمد بن عمر - ران على الخليفة المنصور ، عندما حج وراى المدينة ، فادعوا عليه انه أحد جمالهم ولم يدفع بهم كراها (أجرتها) ، فاستدعاه القاضي إلى مجلس الحكم لمواجهة خصومه ، وانصافهم من نفسه وطلب منه أن يأتي بمعردة ، فما كان من الخليفة إلا أن أمثل أمر القاضي ، فحضر ، ثم دعا بالجمالين ، فاحد لهما الحق منه ، وقد أثنى عليه الخليفة لذلك ، قائلا : " جزاك الله عن دينك أحسن الجراء " (٢) .

وأرغم شريك - القاضي الكوفي - عيسى بن موسى - وهو - هو والد القاضي الكوفي - على الحضور إلى مجلس القضاء لإنصاف امرأة هدم حائطها ، وأراد إكراهها على بيعها ، بعدما وضع صاحب شرطته وحاجبه ، وكل من أرسلهم للتوسط ليه ، في الحبس ، حتى أحد الدق للمرأة

(١) ابن عسكرك . تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٣٨ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، السيوطي . تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٦
(٢) ابن عسكرك . تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٣٨ ، ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، المقريري . الذهب المصبوك في ذكر من حج من الخلفاء والملوك ، ص ٤١ ، ٤٢ ، السيوطي . تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٦ ، الكنتلي . نهج الملوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٤٩

منه ^(١) ، ورفض بعد ذلك في خلافة المهدي مداومة عبد الله بن مصعب ، وكان عبد الله قد تعدى عليه الخليفة ، واتهمه بالاجور ، لكن القاضي أمضى حكمه دون أن يلتفت إليه ^(٢) وهذا أبو يوسف يطلب يمين الخليفة الهادي ، في بستان حوصم فيه ، مع أن الخليفة كان قد أقام الحجة لدى القاضي بأن البستان له ، وشهد له القهود بذلك ، إلا أن أبا يوسف أدرك يعرف أسرة المؤمنين ، وبحيرة القاضي ، أن في الأمر حيلة ، فطلب يمين الخليفة الهادي أن البستان له ، وهو يدرك أنه لن يحلف ، فما كان من الخليفة إلا أن رد البستان على صاحبه ^(٣) ، ولما أتاه ، بعد ذلك ، مجوسى ادعى على يحيى بن خالد البرمكي ^(٤) وزير الرشيد ، أرسل إلى الوزير ، راجل - سه بجانب - حصمه المجوسى ، حتى رضى حصمه بقضاء القاضي ^(٥) بل إنه أبطل شهادة جعفر بن يحيى البرمكي ^(٦) ، وزير الرشيد بعد ذلك ، في قضية ، بمجرد أنه

(١) وكيع - حبر القصة ، ج - ١ ، ص ١٧٠ ، ج - ٣ ، ص ١٧٣ ، ١٧٥ ، انظر كذلك خلاصة - يد علي -

وصايا ومواظع العلماء للأمر ، مكتبة التراث ، الكويت ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨

(٢) ابن خلكان - وفيات الأعيان ، ج ٢ ، ص ٤٦٤ ، ٤٦٥

(٣) ابن خلكان - وفيات الأعيان ، ج - ٦ ، ص ٣٨٤ ، الأربلي - خلاصة الذهب المسبوك مختصر من سيرة الملوك ، ص ٩٥ ، انظر الكوثري - حسن القاضي في سيرة الإمام أبي يوسف القاضي ، ص ٥٦

(٤) يحيى بن خالد بن برمك ، يكنى بأبي علي ، اتخذه المهدي مؤدب للرشيد لتعليمه الأدب - سيرة ومقتد - صياغتها ، فلم يستحلف الرشيد خطي نديه بمكانة مرموقة ، وكان يجلسه ، فكان ذلك سبب في ظهور «سيرة البرمكة» على سطح التاريخ المعاصر ، إلا أن ملكه كان إلى السجن في آخر حياته ، عقب تكبه الرشيد للبرمكة ، فقتل ابنه جعفر ، وصورت أملاكه فقتل في سجنه في الرقة حتى توفي سنة (١٩٠ هـ / ٧٦٠ م) ، للذهبي - تاريخ الإسلام - ج - ١٢ ، ص ٤٤٨ ، ٤٤٩

(٥) الصفي الميموني - التبر المسبوك في صفات الملوك ، ص ٧١

(٦) جعفر بن يحيى بن خالد بن برمك ، البرمكي ، وزير الرشيد ، وأحد أقرب أعوانه منه ، منحه الرشيد صدقات واسعة في ورائته ، فكان وزير تقويم ، وولي خراسان لعشر سنين ، وولي رياضة حرم الرشيد ، إلا أنه تدهور لحد المسموح لملكه من المشاركة للخليفة في السلطة ، وبعث بالمال العام لاكتساب المدح والثناء ، فأمرى ذلك الرشيد به فقتله سنة (١٨٧ هـ / ٨٠٣ م) ، وعزل آل برمك من وظائف الدولة ، الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٤ ، ص ٦٤٤ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج - ٩ ، ص ٢٩٣

سمعه يقول الرشيد ، أنا عبدك ، وعندما شكاه جعفر إلى الخليفة ، قال أبو يوسف : « سمعته يقول لك أنا عبدك يا أمير المؤمنين فإن كان عبدا حقيقة ، فالعبد غير مقبول الشهادة ، وإن كان غير ذلك ، فقد أحبر بما ليس بواقع ، فلا تقبل شهادته » ^(١) ، فاعجب به الرشيد ، وعظمت مكانته لديه

وبالرغم من كل هذا التوحي للعدل ، والتحري للحق والحد من الوقوع في الجور ، ظل هذا العالم القاصي يحاسب نفسه ويؤنبها ، بعلها من تكون قد حثته في يوم ما في الميل مع انهوى ، أو التميذ-ر بين الحصوم ، على أساس الشرف والجاه والسطا ، ولستمع إلى هذا الاعتراف من هـ-دا الع-الم ، في اللحظة الفصيلة بين الحياة والموت ، وهو يحاسب نفسه في أحمر عه-دها بال-ديا وأول عه-دها بالاحرة ، قائلا ' لن جرت في الفصاء بين عباده لم أجره لا مرة واحدة ، ادعى فيها يهودي على هارون الرشيد دعوى ، فأحصرت هارون الرشيد واليهودي ، فلما حصرا قلب لليهودي ق-م واجل-س حيث يجلس خصمك ، وما قلت لهارون قم واجلس حيث يجلس خصمك " ^(٢)

بهذه الحسة المرهقة ، وبهذه الشعور العالي بالمسؤولية ، بهذه العيارات التي تقطر تـ-رى وتـ-شع إيماننا وتندى صلاح ، بين القاصي أبو يوسف الأخطاء التي يمكن أن يكون قد وقع فيها ووقع مـ-عه الجور في اقصيته ، وبين مع ذلك المستوى الحصارى الراقى الذي تعامل به المسلمون مـ-ع غي-رهم عندما تسيدوا الأرض وكيف نعم غيرهم بالعدل والإنصاف في بولة الإسلام ، بين أن ثمة فرق يـ-بين مدنية حملت للإنسانية الحروب والدمار ، وبين حصارة جاءت رحمة للعالمين

ومما يدل على الحساسية والنراة المفرطة التي اتسم بها العلماء الذين عملوا بالقضاء في العصر العباسي لأول ، أنهم كانوا يدرعون كل شبهة يمكن أن توحى لأحد الحصوم من القاصي بمو-ل مـ-ع حصمه صده ، أو معه صد حصمه ، حتى وإن كلهم ذلك معاداة الناس لهم ، ويعورهم منهم ، فيروي ابن عبد الحكم ^(٣) أن صديقه-ا لابن حريمة (قاصي مصر) سلم عليه في الطريق ، فلم يرد عليه

(١) ابن وادان تاريخ العيسيين ص ٣٠٤ ، ١٠٤٠

(٢) ابن خلكان وفيت الأعيان ، ج- ٦ ، ص ٢٨٧ ، الموصلي حسن السلوك للحفظ لدولة الملوك ، ص ٩١ ، ٩٥

(٣) فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤٢

ابن حريمة السلام ، فلامه في ذلك فيم بعد ، فقال له ابن حريمة " ما كل ذلك إلا أتى حوت أن يرى حصمك سلامي عليك فيكسره لك عن بعض حجته " (١) ، وكانا تترعا في جدار ، فما كان من صديقه هذا إلا أن قل " فإني أشهدك أن الجدار له " (٢) ، فكانت هذه الامسجاة الفورية لسلوك ذلك القاضي العادل .

وادعى القاضي عاقية (٣) أنه لا يفقه الشعر ، عندما مسح أبو دلامة (٤) ، ليميل معه على حـصم خاصمه إليه ، وكان مما قال

فمن كنت من جوره خائفا فليست أخافك يا عاقية (٥)

ظنا منه أنه بذلك سوف يكسب القاضي إلى صفه ، فقال له عاقية - مدعي أنه لا يفقه الشعر - : " لا شكوكك إلى أمير المؤمنين ، لأنك هجوتني ، فقال له أبو دلامة والله لن شكوتني ليعرسك لأنك لا تعرف الهجاء من المديح " (٦) .

وهكذا فقد كان للعلماء، ممن عملوا في القضاء للدولة في العصر العباسي الأول ، أدوارا مياثرة في الحياة السياسية ، فعملوا في القضاء بشريعة لإسلام وقيمه وأدابه ، وبما قدموه من تحريجات فقهية، وفي إعادة دوي السلطان إلى الحق ، فكانوا يساروهم أمام أقل الحصوم شانا ، وكانوا لذلك يزادون مكانة وهيبة في صدور الناس ، حكاما ومحكومين .

(١) لأربلي خلاصة الذهب المسبوك مختصر من ميرة الملوك ، ص ٩١

(٢) المصدر نفسه

(٣) عاقية بن يزيد بن قيس بن عاقية بن شداد بن ثمة بن سلمة بن كعب بن سعد العـشيرة لـازدي ، أحد العلماء للربيع ، عمل في جهاز النولة العباسية ، فكنى على قضاء الجانب الشرقي من بغداد للمهدي ، ثم استقصاه الرشيد بعد ذلك ، الحطيب تاريخ بغداد ، جـ ١٢ ، ص ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩

(٤) أبو دلامة إسمه زيد بن الجوزي ، هو عبد حبشي من موالي بني أمية وهو شاعر ذو فكاهة ، تقدمه المذـصور للنفكـه والتندر ، الذهبي تاريخ الإسلام ، جـ ١١ ، ص ٤١٥ ، ٤١٦

(٥) لأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٩١

(٦) المصدر نفسه

عمل العلماء في ولاية المظالم :

المظالم جمع مظلمة ، وهي ما خد منك دون وجه حق ، فتطلبه عند من أخذه منك . أو ظلمك فيه ، ويقال مظلمة وظلامه (١)

والمقصود بولاية المظالم قود المتظلمين إلى التناصف بالرهبة ، ورجز المتنزهين عن التجارح بالهيبه (٢) ، وهي جائرة (٣) ، إذا كثرت الظلمات ، وتجاهد الناس فيما بينهم حقوقهم

لم تكن ولاية المظالم بين مؤسسات الدولة الإسلامية منذ البداية ، فلم تكن قد ظهرت في العهد النبوي ، كما لم يندب الخلفاء الراشدون أحدا للمظالم ، لأن وارع الدين في الصدور كان يفوق الناس إلى التناصف فيما بينهم ، دون الحاجة إلى من يحدد على أيديهم (٤) ، ولم تظهر ولاية المظالم إلا في أواخر خلافة علي بن أبي طالب ، فكان أول من أوجد ولاية المظالم ، واستقل بها ، عندما تجرأ بهر الناس بالظلم ، والتعالي ، ولم تكفهم رواجز العظة عن التناصف والتجارب (٥)

لا أن أول من أقر للمظالم يوما خاص ، يطر في قصص المتظلمين ، هو الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان ، وعين لذلك من يباشر هذا العمل تحت إمرته ، فكان أبو إدريس (٦) هو المباشر للمظالم ، وعبد الملك الأمر (٧) .

(١) ابن منظور لسان العرب ، جـ ٤ ، ص ٢٧٥٧

(٢) المنوردي الأحكام السلطانية ، ص ١٤٦ ، انظر كذلك صابر محمد نياز ولاية المظالم ومجالسها في العصر العباسي الأول ، مطبعة لأماته ، القاهرة ، ١٤١٥ هـ / ١٩٨٤ م ، ص ص ٦ ، ٢٢

(٣) المنوردي الأحكام السلطانية ، ص ١٦٨

(٤) المصدر نفسه ، ص ١٤٧

(٥) المصدر نفسه

(٦) أبو إدريس الخولاني إسمه عائد بن عبد الله ، ولد يوم حنين ، وهو أحد كبار تابعي الشام ومن الثقات في الحديث فقد روى عنه لأرهري وغيره ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٤٤٨

(٧) المنوردي الأحكام السلطانية ، ص ١٤٨

ولما راد جور الولاية وظلم الأقوياء للضعفاء ، واحتاجوا إلى رادع قوي ، يأخذ على أيديهم ، ندب عمر بن عبد العزيز نفسه للنظر في المظالم ، مردها ، واستهلها بمظالم بني أمية ، فكأن أول حليلة ندب نفسه للنظر في المظالم ^(١)

ويرر عمر بن عبد العزيز قيامه بهذا الدور لأنه رأى بعض القيم قد ضمرت في حياة الناس ، وعبر عن ذلك في خطبته التي ألقاها عقب مبايعته بالخلافة ، قائلا : « وقد كان قوم من الولاية منعوا الحق حتى اشتري منهم شراء ، وبذلوا الباطل حتى اقتدي منهم فداء ، والله لولا سنة من الحق أميتت فأحييتها ، وسنة من الباطل أحييت فأميتها ، ما باليت أن أعيش وقتا واحدا » ^(٢)

وفي العصر العباسي الأول كان المهدي أول من جلس للمظالم من خلفاء بني العباس ، ثم الهادي فالرشيد فالمنصور ^(٣) .

ومع ذلك فقد خصص خلفاء بني العباس ولاية خاصة بالمظالم ، وعيّنوا لها نظرا يقوم بشأنها ، وإن كان يعود إلى الطبيعة فيما شكل واستعصى عليه للاستعانة بقرته في انتزاع الحق من ذوي القوة والسطوة

عمل عدد من العلماء في ولاية المظالم هي العباسي الأول ، هـ - ولي أبي ر - ال - ورد ال - روري ^(٤) المظالم للمهدي ^(٥) ، وكان محمد بن الحسن الشيباني ، على المظالم في عهد الرشيد ^(٦) ،

(١) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ١٤٨

(٢) المصدر نفسه ، ص ١٥١

(٣) المصدر نفسه ، ص ١٤٨

(٤) أبو الورد عمر بن مطرف المروزي ، حجازي نزل البصرة ، أحد علماء الحديث الثقة ، اتصل بالمهدي في عهد هـ - / ٨١٨ م) ، ابن التميمي المهرست ، ص ١٨٤ ، الخطيب : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨٧ ، ابن حجر ، فتح الباري ، تحقيق محمد فواد عبد الباقي ، محب الدين الخطيب ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٢٧٩ هـ - / ١٩٥٩ م ، ج ٩ ، ص ٣٦١

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨٧

(٦) البيهقي - مناقب الشافعي ، ج ١ ، ص ١٤١

ثم خففه ابن عتبة ^(١) ، وكان محمد بن المثنى على المظالم للأعمى في بغداد ^(٢)

عمل العلماء بالفتيا :

عمل عدد من العلماء بالفتيا سواء بتكليف من قبل الخلفاء ، أم بدون تكليف منهم ، فكان مالك بن انس كما يقول الذهبي ^(٣) يفتي عند السلطان ، وإن كان قد تدم بعد ذلك ^(٤) ، على قيامه بهذا الدور لئلا يكون قد أخطأ في إحدى فتاويه ، فيبني عليها حكم يأخذ الناس به ، وهو إمام متبع ، وكان أبو حنيفة مفتي الكوفة بالرغم من أنه لم يعمل للسلطان ^(٥) ، وانتهت الفتيا بمصر إلى الليث بن سعد ، فكان الولاة والقضاة والناس يأتون بفتواه على حد سواء ^(٦) ، وانتهت إلى الربيعي (ش-يح ال-شافعي) رئاسة الفتيا بمكة ^(٧) ، وكان محمد بن عبد الله بن عافق ^(٨) مفتي إفريقية ^(٩) ، وأجري على إبراهيم بن طهمان ^(١٠)

(١) الحطيب تاريخ بغداد ، ج- ٦ ، ص ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج- ٩ ، ص ١١٥ ، هو إسماعيل بن إبراهيم بن سهم ، ر(عليه) هي أمه ، وقد اشتهر بين علية ، من تبعي ال-يعين باليد-صرة ، وأحد علمائها ، توفي سنة (١٩٤ هـ / ٨١٠ م) ، بن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ١٦١

(٢) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج- ٧ ، ص ٢٩٥ ، الحطيب تاريخ بغداد ، ج- ٥ ، ص ٤٠٩

(٣) سير أعلام النبلاء ، ج- ٨ ، ص ٧٧

(٤) ابن خلكان وفیات الأعيان ، ج- ٤ ، ص ١٣٧ - ١٣٨

(٥) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج- ٧ ، ص ٢٨

(٦) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج- ٧ ، ص ٥١٧ ، الصوري المعرفة والتاريخ ، ص ٤٨٦ ، الم-ري تهذيب للكمال في أسماء الرجال ، ج- ٢٤ ، ص ٢٦١

(٧) الجدي السلوك في طبقات العلماء والملوك ، تحقيق محمد بن علي بن الحسين لأوكوع ، وزارة الإعلام والثقافة ، ص ١٤٠٢ هـ - / ١٩٨٢ م ، ج- ١ ، ص ١٨٣

(٨) محمد بن الله بن عافق النونسي (لم نقف له على ترجمة)

(٩) الشيرازي طبقات الفقهاء ، ص ١٥٧

(١٠) إبراهيم بن طهمان الخراساني ، يكنى بأبي سعيد ، ولد بهراة وشا ببغداد ورحل في طلب العلم بين الأمصار ، وقد قاح له ذلك الالتقاء بعدد من التابعين ، فأخذ عنهم ، أمثال عبد الله بن دينار ، وعمرو بن دينار ، وأخذ عنه عدد

من العلماء أمثال أبي حنيفة ، وعبد الله بن المبارك ، ومعيان بن عبيدة ، توفي سنة (١٥٨ هـ - / ٧٧٥ م) ، الحطيب

تاريخ بغداد ، ج- ٦ ، ص ١٠٥ ، ١١١

مرتبا من بيت المال إزاء عمله بالفتيا (١)

تأديب أبناء الحلفاء والأمراء :

حرص الحلفاء العيسيون على إعداد ابنائهم ، ونهيتهم للقيام بشؤون الدولة ، خصوصاً أولئك الذين رشحوا للخلافة

وكان من الطبيعي أن تتجه أنظارهم إلى العلماء الذين كانوا حينذاك قلة العكس ، وصدفة المجتمع ، وحملة العلم ، سواء العلم الشرعي بعروعه المختلفة من قرآن وتفسير وفقه ومعاري وسير ، أم علم اللغة والأدب ، إلى جانب أخبار الأمم السابقة ، للقيام بهذا الدور

وقد بلغ من اهتمام الحلفاء العيسيين بأبنائهم ، ورغبتهم في تأهيلهم للخلافة أنهم كانوا يتفقدونهم في مجالسهم ، ويضعون عليهم العيون ليأتواهم بما يدور في مجالسهم. ومن يجالسون ، حتى أن لأمير لم يشعر ، ذات مرة ، (إلا بوقع أقدام أبيه الرشيد مبعلا على مجلسه ، فاختر جلساءه في أدبهم^(٢)

شارك العلماء في تأديب أبناء الحلفاء في العصر العباسي الأول ، كان بينهم عدد من كبار العلماء ، وقد كان لقيامهم بهذا الدور أكبر الأثر في صبغة وتشكيل وجدان الحلفاء ، ومن ثم توجيه سياساتهم ، فاتحد المصور جماعة من العلماء مودعين لإبنه محمد المهدي ، كان من بينهم الحسن بن عمار^(٣) ، وحماد الراوية^(٤) ، و أبي سعيد المودب^(٥) ، ثم إن المصور كان يعد ذلك يوجهه إلى مجالس العلماء

(١) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٦ ، ص ١١٠

(٢) ابن أعمش كتاب الفتوح ، جـ ٨ ، ص ٢٧١

(٣) الحسن بن عمار بن المصرب الكوفي ، من الموالى ، كان على فناء بغداد للمصور ، ثم سمع إلى المهدي مودبا ، توفي سنة (١٥٣ هـ / ٧٧٠ م) ، ابن الجوزي المنتظم ، جـ ٨ ، ص ١٦٩

(٤) الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ١٥٧ ، عرف بالراوية ، من الموالى ، فكان مولى بني بكر بن وائل ، كان يتردد على حلفاء بني أمية ، فقد ولد على يزيد بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك وعلى الوليد بن يزيد ، ثم انتطع إلى يزيد بن الوليد ، وكان إخباريا متخصصا في الأخبار ، ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق ، جـ ١٥ ، ص ١٥٠

(٥) محمد بن مسلم بن الوصاح ، يكنى بأبي سعيد ويعرف بالمودب ، ضم المصور إليه إبنه المهدي أثناء ولايته للمصور للجزيرة ، وكان عمر المهدي حينها عشرة سنين ، فلم يرس معه ، مات أبو سعيد المودب ببغداد ، في خلافة موسى الهادي ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٣٢٦ ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٣ ، ص ٢٥٤ ، ٢٥٥

لأخذ بأديهم^(١) كما استقدم أبا معشر السندي من المدينة إلى بغداد لسات العرض ، فـانـلا لـه : «
نكون بحضرتنا قفقه من حولنا »^(٢)

وعمل عدد من العلماء في تأديب ابني المهدي ، (موسى وهارون) ، فاستمر أبو سعيد المـودب ،
الذي كان معلم المهدي ومؤديه من قبل ، في تأديب ولديه ،^(٣) ثم أوكل أمر تاديبهما وتعليمهما ، بعد
ذلك ، إلى شريك بن عبد الله^(٤) ، ثم صير معهم أبا يوسف القاسمي ، فكان له أكبر الأثر في توجيـد
سياستهما فيما بعد ، خصوصا هارون الرشيد^(٥) ، واختص مروان بن شجاع بتأديب الهادي ، ثم اتـدبه
الهادي ، فيما بعد ، مودب لأولاده^(٦) ، وعدم ألت الخلافة إلى الرشيد اهتم كثيرا بإعداد وليـه الأمـين
والمأمور للخلافة ، فجلب لهما العلماء لتعليمهم وأديهم ، أمثال الكساني^(٧) و أبي عبد الصمد^(٨)

(١) السيوطي تاريخ الطغاة ، ص ٣١٢

(٢) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٤٣٩ ، ٤٤٠

(٣) النسوي المعرفة والتاريخ ، ص ٤٥٤ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٣ ، ص ٢٥٤ ، الذهبي العبد ر في
خير من غير ، ج ١ ، ص ١٩٨

(٤) السيوطي تاريخ الطغاة ، ص ٣١٦ ، ٣١٧

(٥) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٣٣٠ ، ٣٣١

(٦) المصدر نفسه ، ج ٧ ، ص ٣٢٨ ، ٤٨٥

(٧) تولى الكساني تأديب الأمين والمأمور وتعليمهما اللغة العربية ، وكان الرشيد يجلـه ويكافـهـه ، وكان الأمـين
والمأمور يحترمه ويقدرانه ليم تدير عو يخدمه ، فكان إذا قدم من خلفه الترس يبارزان إلى تقديم بعه إجلالا لـه ،
السينوري ، لأخبار الطوال ، ص ٣٨٧ ، ابن اعثم كتاب الفتوح ، ج ٨ ، ص ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ابن الدديم
الفهرست ، ص ٩٠ ، ابن خلكان وفوات الأعيان ، ج ٢ ، ص ٢٩٥ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص
١٣١ ، ١٣٤ ، الخازني : بحاسن الأخبار في محاسن السبعة الأخير ، ص ٦٨

(٨) كان أبو عبد الصمد يؤدب الأمين والمأمور ، وقد خصصت له ، لذلك ، غرفة في قصر الرشيد ، ويذكر أن الرشيد
قناه ووجهه إلى همية الدور الذي يقوم به في تكرير شخصية أبناء الخليفة ، الذين سيكون من بينهم الخليفة القادم ، ميب
له أهمية القدوة الصالحة للمعلم إزاء من يعلمهم ، فقال لـبكر أول ما تبدا به من اصلاح أولاد امير المؤمنين اصـلاح
نفسك ، فإن أحبيهم معودة بعينك ، فالحسن عدهم ما تستحسنه والعبيح عدهم ما تركته ، علمهم كتاب الله ولا تكرههم
عليه فيملوه ، ولا تتركهم منه فيهجروه ، ثم إرو لهم من الشعر أعفه ومن الحديث أشرفه ، ولا تخرجهم عـمـم إلا إلى
غيره حتى يحكمـوه ، فإن إزحام الكلام في السمع مصله للهم ، أبو دحيم طوـه الأوبياء ، ج ٩ ، ص ١٥٦ ،

وعبد الله بن إدريس^(١) ، وعيسى بن يونس^(٢) ، وحلف الأحمر^(٣) كما اخذ من عبيد
ابن حمزة^(٤) ، بن أبي عمير^(٥) وأسدد إلى الزيد^(٦) تائب المأمون^(٧) ، وكان

- =الحطيب تاريخ بغداد، جـ ٢، ص ١٨٧، ابن الجوري صفة الصفوة، جـ ٢، ص ١١٩، ١٧٠
- (١) كان عبد الله بن إدريس لا يأتي الأمين والمأمون وإنما يأتيهما هما، فيحدثهما حديث النبي صلى الله عليه وسلم، وكان يوديان إليه، فعرض عليه المأمون أن يشري دوا كلفت إلى جنت المسجد لتوسعته، وأن يأتيه بطبيب الحليفة لطبيبته من جرح راه في نزعته، فأبى عبد الله بن إدريس ذلك كله، وكس لا يأخذ على تأديبهم أجر، ابن الجوري صفة الصفوة، جـ ٣، ص ١١١، ١١٢، الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٩، ص ٤٧، جـ ١٠، ص ٢٧٦
- (٢) عيسى بن يونس بن أبي إسحاق المسيبي، يكنى بأبي عمرو، همداني الأصل، كوفي المنشأ والسكن، ثم نـدـول إلى التمر فـرل بالحدث مرابطاً، وهو من الثقات الأتبات، وكان معمر بنفسه مجلاً للعلم حتى أنه رفض طلب الرشيد عندما أراد أن يحدث ابنه الأمين والمأمون، وقال له، العلم يؤتى ولا يأتي، فأمر ولديه أن يفتياه، فحدثهما ولم يكـد أجرا على ذلك، توفي بالحدث مرابط سنة (١٩١ هـ / ٨٠٦ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٤٨٨، ابن الجوري صفة الصفوة، جـ ٤، ص ٢١١
- (٣) ابن أعثم كتاب الفتوح، جـ ٨، ص ٢٦٦، ٢٦٧، ابن الجوري صفة الصفوة، جـ ٣، ص ١١١، ١١٢، جـ ٤، ص ٢١٩، حلف الأحمر لعوي وشاعر، يكنى بـنـي محرز، من الموالي، إذا كان مولى بـلـك بن أبي بزة، من أهل الكوفة، استنقذه الرشيد إلى بغداد وصممه إلى الأمين والمأمون مودياً، وقد أوصاه بهـمـا، ابن أعثم كتاب الفتوح، جـ ٨، ص ٢٦٦، ٢٦٧، الذهبي تاريخ الإسلام، جـ ١١، ص ١٠٧، ١٠٨
- (٤) كان عبيد بن حميد الحذاء النيمي الصبي يؤنب الأمين ويعلمه القرآن والحديث والحدو، استنقذه الرشيد من الكوفة إلى بغداد، وظل بها مع الأمين يؤنبه إلى أن مات، ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٢٧٩، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار، ص ١٧١
- (٥) ابن سعد الطبقات الكبرى، جـ ٧، ص ٢٢٩
- (٦) يكنى بأبي محمد، سمي باليربدي لصحبته يزيد بن منصور خال المهدي، صم إلى المهدي مؤبداً، وتوفي بصحبته المعتصم حينما خرج إلى مصر، ابن المديم الفهرست، ص ٧٧، ٧٣
- (٧) التنوخي جامع التواريخ، مطبعة ابن زيدون، دمشق، ١٣٤٨ هـ - / ١٩٢٠ م، جـ ٨، ص ١١٦، ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق، جـ ٣٩، ص ٢٣٠، السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٢٤٩، ابن وادرائج تاريخ العميسين، ص ٢٥٧

متهم بالاعتداء^(١) ، ولربما كان لذلك أثر في تشكّل وجدان المـسلمون وفكره ، وأرسل المـسلمون بهـد ذلك ولديه إلى الفـراء^(٢) ، فكان يعلمهما النحو^(٣) ، وأدب هــارون بن ريداد^(٤) الوثائق ، وكان يكرمه بعد أن ولي الخلافة ، وعندما سئل عن ذلك قال " هذا أول من فتح لسانى بذكر الله ، وادثنائى من رحمة الله " ^(٥) ، واتحد المتوكل من العلماء مؤدبين لأولاده ، كان منهم أحمد بن حنبل^(٦) ، وابن السكيت^(٧) ، وأبو عبيدة^(٨) ، وأبو جعفر بن قدام^(٩).

(١) عبد الرحمن سالم التاريخ السياسي للمعتزلة حتى نهاية القرن الثالث الهجري ، رسالة ماجستير ، كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ، ١٣٩٤ هـ - / ١٩٧٤ م ، ص ١٦٠

(٢) هو يحيى بن ريد بن عبد الله بن منظور الأسدي الكوفي التحوي ، يكنى بأبي ركريا ، ويعرف بالفراء ، ذكر له عرف بالفراء لأنه كان يعري الكلام ، من الموالى إذ كان مولى لبني أسد ، صاحب الكسافي ، ومن علماء اللغة في عصره ، صممه المـسلمون إلى ولديه لتعليمهما النحو ، له مصنفات في اللغة منها كتاب البهي ، توفي سنة (٢٠٧ هـ - / ٨٢٢ م) ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ - ١٠ ، ص ص ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١

(٣) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ - ١٠ ، ص ١١٩

(٤) هارون بن ريد القشيري الرقي ، روى عن الأعشى ، واتحد المعتمد مؤدب لولده الوثائق فحظي لديه بعد ذلك بمكفة مرموقة ، فكان يظهر برّه ، ويكرمه ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ - ١٤ ، ص ١٧

(٥) السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٨٨

(٦) استنقذ المتوكل أحمد بن حنبل إليه لبني القضاة فامتنع ، ثم طلب منه أن يؤدب ولده فاعتذر ، فاصر عليه ، فكان يأتي فيراه المتوكل من حيث لا يراه أحمد بن حنبل ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ص ٢٨٠ ، ٢١٥ ، ٢٢٨

(٧) ابن النديم الفهرست ، ص ٩٨

(٨) أبو عبيدة أحمد بن عبيد بن نصيح الديلمي ، الهاشمي ، من الموالى إذ كان مولى لبني هاشم ، أحد علماء الحديث ، فقد حدث عن يزيد بن هارون ، وعن أبي ذر الطيالسي وعن الأسمعي ، وكل إلى جادب ذلك عالم بالعربية ، إنحده المتوكل مؤدبا لولديه ، توفي سنة (٢٧٨ هـ - / ٨٩١ م) ، وقد بلغ التسعين ، ابن النديم الفهرست ، ص ٩٩ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ - ١٣ ، ص ص ١٩٣ ، ١٩٤

(٩) اتحد المتوكل مؤدب لولده المعتز قبل أن يلي المتوكل الخلافة ، ابن النديم الفهرست ، ص ٩٢

وقد قلد بعض الأمراء والقادة الحلفاء في استجلاب العنماء لتأديب أبنائهم وتعليمهم ، فكان يحيى بن محمد بن قيس ^(١) مؤدبا لأولاد جعفر بن سليمان العباسي ^(٢) ، أمير البصرة ^(٣) ، وصمم يحيى بن خالد البرمكي ابنه جعفر إلى أبي يوسف لتأديبه ^(٤) ، وعمل أبو عبد الله في تأديب عدد من أولاد الأمراء والقادة ، فادب أولاد هرون بن أعين ، وأولاد والي طرسوس ^(٥) ، ثم أدب ابن عبد الله بن طاهر ^(٦)

وهكذا فقد وجدنا في هذا السياق ، أن عددا من العلماء قد شاركوا في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، من خلال العمل في أجهزة الدولة ، وقاموا بأدوارهم من خلال هذه الأعمال ، وهو ما انعكس على وضعه بالنعير باليد ، في منهج الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإن كانت أدوارهم في الحياة السياسية قد تفاوتت ، قوة وضعفا بحسب طبيعتهم الشخصية ، وخصائصهم النفسية ، وتبعاً لدرجة إحساس كل منهم بالأخطاء والانحرافات التي طرأت على الحياة السياسية ، وبحسب موقع كل منهم من السلطة ، وفق السلطات المخولة إليهم

(١) يحيى بن محمد بن قيس المشي ، القيصري ، يكنى بأبي زكريا ، أحد علماء الحديث ، فقد رواه عن مائة أخرى التابعين ، أمثال يزيد بن أسلم ، وأبي حازم الأعرج ، وكان مؤدبا لأولاد أمير البصرة جعفر بن سليمان العباسي ، للزاري الجرح والتمثيل ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط ١ ، ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م ، ج ٩ ، ص ١٨٤ ، للذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ٢٩٦

(٢) يكنى بأبي القاسم العباسي ، أحد أمراء بني العباس ، ولي عدد من الولايات ، فولي المدينة ، ثم صمدية - مكة - معها ثم عزل وولي البصرة للرشيد ، وهو مرصوف بالجود والسخاء ، توفي سنة (١٧٤ هـ - ٨٠٠ م) ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٢٢٩ ، ٢٤٠

(٣) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ٢٩٦ ، ٠٠

(٤) المصنف نفسه ، ص ٦١ ، ٦٢

(٥) ابن النديم - الفهرست ، ص ٩٧ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٤٩٣

(٦) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٤٩٦ ، ٤٩٧

المشاركة من خلال النصح والوعظ (التغيير باللسان) :

كان ضمن التيار المشارك من العلماء في الحياة السياسية في الع-صر العباسي الاول ، تيار لم يشترك مباشرة في وظائف الدولة ، لكنه ظل يرود الحلفاء والأمراء بالتوجيهات ، وي-سدي اليهم النصائح ، التي كان يؤخذ بجلها

وكان أفراد هذا الفريق يتحفظون عن العمل للدولة ، خشية ان يعرطو في حق الأمة بإثاب عملهم قصور أو حلال ، و خوفا من أن يمنهم العمل للحلفاء من موجهتهم بكلمة الحق ، ومن عجزهم عن تبصيرهم بعيوبهم ومحاسبتهم ، فاكتفى أفراد هذا الفريق بتقديم المواعظ والنصائح والتوجيهات للحلفاء ، اما لدى قدومهم عليهم ، أو من خلال المراسلات التي كانت تجرى فيما بينهم ، وقد حرص ا-راد هذا الفريق على اتخاذ منهج هادي لطيف في التعامل مع الحلفاء والأمراء ، وهو ما يميزهم عن الفريق المعارض ، الذي كان هو الآخر يتعامل مع الحلفاء والأمراء في نطاق محدود ولكن ضمن منهج ق-ج جاف

وإذا كان قد اتفقا على ان مشاركة العلماء في السلطة ، وعملهم في وظائف الدولة ، هو نوع من- التغيير ياليد ، لأن عملهم ودورهم يمكنهم من ذلك ، فإن هذا الفريق قد اتخذ أسلوب التغيير-ر بالأسل- منهجاً للمشاركة في الحياة السياسية ، وهو أسلوب لا يقل أهمية وفعالية عن الأسلوب السابق ، لأن كلمة العلماء كانت مسموعة لدى الحكام آنذاك ، سواء أكانوا في السلطة أم خارجها
ر كان يميز هذا الفريق في مواعظه وتوجيهاته للحلفاء والأمراء ، اتباعه منهج لطيفا ليا ، وهو- منهج لم يبتدعه أفراد هذا الفريق ، وإنما كانوا ، فيه ، متبعين لجيلى الصحابة و التابعين ، وقبل ذلك للتوجيهات القرآنية والسنة النبوية

فقد دأبت الآيات القرآنية على ترسيخ هذا المنهج الدعوي في اذهن القائمين بالدعوة إلى الإصلاح والتقويم ، سواء لأبحرافات الحكام أم للمسكرات التي يأتونها أفراد المجتمع ، لأن الدعوة والد-صح والوعظ بهذه الطريقة توتي ثمارها سريعا ، وبدور حسائر ، قال تع- إلى « ادع إلى س-بيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي احسن » (١) ، وقال عز وجل موجهها نبية الكريم الى

(١) النحل ، الآية ١٢٥

هذا المنهج ، ومحدراً إياه من مخالفته ، « فيما رحمة من الله لئلا يؤمنوا بهم ولو كنتم قطا على يبط القلوب »^(١) ، وقال تعالى « فقلوا له قولا له قولا لينا »^(٢) ، وقال تعالى « في موضع آخر » ، « وقل لهم قولا كريما »^(٣) وقال كذلك مؤكداً على هذا المعنى « ولا تمشوا بالحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن »^(٤) ، وغيرها من الآيات القرآنية التي تدعو القائمين بإصلاح أحوال الناس ، إلى الرفق واللين معهم ، خصوصاً إذا كان الخطاب موجهاً إلى الحلفاء والأمراء

ووجهت السنة النبوية ، الأقولية منها والفعلية ، المسلمين ، والعلماء منهم بالذات إلى اعتماد منهج الرفق واللين في إصلاح أحوال الناس ، وخصوصاً الحكام ، فقال صلى الله عليه وسلم « من اراد أن ينصحه لئلا يسطر فلا يبدءه له علانية ، ولكن ليأخذ بيده فيخلو به فإن قيل منه فذلك والا فقد أدى الذي عليه »^(٥)

كما جعلت حياة الصحابة بامتثالهم عدداً لاستخدام هذا المنهج الهادئ ، تلت عليه أفعالهم وافق والهم ، وقد نلح ذلك مما قلناه الحبيب بن المندر^(٦) للبي صلى الله عليه وسلم قبيل معركة بدر ، عندما ،

(١) آل عمران ، الآية ١٥٩

(٢) طه ، الآية ٤٤

(٣) الإسراء ، الآية ٢٣

(٤) فصلت ، الآية ٣٤

(٥) رواه ابن أبي عاصم في السنة ، كتاب ، كيفية نصيحة الرعية لنوالي ، حديث رقم (١٠٩٦) ، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ، جـ ٢ ، ص ٥٢١

(٦) بحث كبار الصحابة شهد للمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي أشار على الرسول صلى الله عليه وسلم بالموقع المناسب بمسكن المسلمين يوم بدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم الرأي ما أشار به حبيب ، وكان له حضور مكثف في كل فعاليات الحياة الإسلامية بعد تلك ، فشهد السيرة يوم وفاة النبي وهو الذي قال للمهاجرين من أمير ومنكم سير ، توفي في خلافة عمر بن الخطاب ، ابن عبد الله بن أبي سفيان : الإسماعيلية في معرفة الأسماء ، جـ ١ ، ص ٣١٦ ، ابن الأثير أمد العاية تحقيق نخبة من العلماء الأجلاء ، دار الكتب ، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م ، جـ ١ ، ص ٤٣٦

وقع اختياره صلى الله عليه وسلم على مكان ليتمركز فيه جيش المسلمين ، وكان له هذا الاصحاحي تحفظات على على الموقع من الناحية الإستراتيجية ، لكنه ، وتآدب مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، لم يجاهره بالمعارضة والإكثار ، والتقليل من شأن هذا الاختيار ، وإنما سأله سواليا ، يقول : « بطل ، وأدبا ، قاتلا : » هل هذا منزل أنزلك الله ؟ أم هي الحرب والرأي والخديعة ؟ ^(١) ، وعندما علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الأمر لا يدعو الاجتهاد الشخصي ، اليسري ، أيدي له أن من لأفضل اتخاذ موقع آخر ، فقبل النبي صلى الله عليه وسلم واستحسنه وعمل به ^(٢) .

وبجد هذا المنهج في النصيح والوعظ ، كذلك ، في حياة النابيعين ، فيروى أن شابا من مجلس صله بن أشيم ^(٣) وقد أسبل براره ، فهم أصحاب صلة أن يأخذه بشدة ، فمد بهم صدمة ، وقال : « دعوني اكفكم امره ، فقال يابن حي إن لي إليك حاجة ، فقال : وما حاجتك يا عم ؟ ، قال أحب أن ترفع من إرارك ؟ ، فقال نعم وكرامة . فرفع براره ، ثم توجه صلة ابى اصحابه ، فقال لهم لو خدمتموه بشدة لقال لا ولا كرامة ، ولقستمكم ^(٤) ، وبينت أم الدرداء ^(٥) ملامح هذا المنهج أكثر ، فقالت : « من يصح أخاه مرا فقد راته ، ومن يصح عاتية فقد شذبه » ^(٦) ، وقد التزم

(١) ابن هشام السيرة النبوية ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، دار الجيل ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - / ١٩٩١ ج ٢ ، ص ١٦٧ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ١٦٨ .

(٣) صله بن أشيم المعوي ، يكنى بابي الشهباء ، أحد تابعي البصرة فقد نفى عدد من الصحابة ، واسد عن بعضهم ، فاستند عن ابن عباس ، كثر العبادة والغزو ، فكان ضمن الجيش الذي فتح كندل ، عرف بحكمته ورفقه في الأمر . والمعروف والنهي عن المنكر عقتل في أول مرة الحجاج على العراق ، بن الجوري صفة الصفة ، ج ٣ ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٥ .

(٤) الخزالي إحياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٤٩٧ .

(٥) أم الدرداء خيرة بنت أبي حنود الأملي ، زوج أبي الدرداء ، وهي الكبرى ، من فضليات النساء وعقلانيهن ومن العبدات ، توهيت بالشم في خلافة عثمان ، ابن لأثير أسد العاتية ، ج ٧ ، ص ٣٢٧ .

(٦) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٤٩ .

كثير من التابعين هذا المنهج في تعاملهم مع حلفاء وأمرء بني أمية ومع معاصريهم من أفراد المجتمع من جهة أخرى.

وقد أشار كثير من العلماء إلى هذا المنهج على صول التاريخ الإسلامي إلى أهمية اتباع هذا المنهج في تقديم النصيح والوعظ للحلفاء ، وهذا الشيرازي ^(١) ، يقول « وليكن (يقصد الآدي يد-صح الحكام) وعظه وقوله في ردعهم عن الظلم لطبقا طريفا ، ليس القول بشوش ، غير جبار عي-ومن » ، والمج ابن الجوري ^(٢) إلى أهمية اتباع العلماء هذا المنهج الهادي ، خصوصا مع الحكام ، فقال « يسمى لمن وعظ سلطان ان يبالح في اللطف ، ولا يواجهه بما يقتضي انه ظلم ، فإن السلاطين حظهم الثغر والفهر-ر والعلية ، فإذا ج-رى نوع من التوبيج لهم ، كان بدلا لا وهم لا يحتمل-ور ذلك » ^(٣)

وإذا ما عدنا إلى العلماء في العصر العباسي الأول ، فسجد ان كثيرا منهم دعوا إلى هذا المنهج ، وملكوه في تعاملاتهم مع الحلفاء والأمرء ، فيروى ان مالك بن انس كتب إلى أبي يوسف يوصيه بحسن النصيح للحلفاء ، قائلا « اذ رأيت من سلطانك ما لا يوفق العلم فانكر ذلك مع طاعتك إياه » ^(٤) ، وقال الفصيل بن عياض موجهها أقرانه إلى اللطف واللين في الموعظة ، قائلا « نعمة الهدية الكلمة من الحكمة يحفظها الرجل حتى يلقيها إلى أخيه » ^(٥) ، وقال حمد بن حنبل ، مؤكدا على أهمية الرفق في الموعظة : « الناس يحتاجون إلى مداراة ورفق في الأمر-ر ب-المعروف والنهي عن المنكر ، بلا غلظة » ^(٦)

(١) نهاية الرتبة في طلب الحمبة ، تحقيق السيد الأياز العريسي ، د.د م ب ، ص ١١٥

(٢) تلبس إبليس ، ص ١٣٣

(٣) ابن الجوري صيد الخاطر ، دار ابن حنون ، الإسكندرية ، د ت ، ص ١٩٠

(٤) الكوتري حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف الفصلي ، ص ٨١

(٥) الجامع البياني والتبيين ، ج- ١ ، ص ١٧٥

(٦) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٨٠

لم يكنف العلماء في العصر العباسي الأول بإعطاء هذه الصورة النظرية لما يجب أن يكون عليه العلماء في وعظهم للسلطان ، من اللطف واللين ، بل إننا نجدهم يطبقون ذلك عملياً في تعاملاتهم مع الخلفاء والأمراء العباسيين ، فكان المنصور يعجب بفصاحة المواعظ التي دأب الأوراعي على توجيهها إليه ، وبحلاوة عباراتها ^(١) ، وكان عمرو بن عبيد يأتي المنصور من الموضع الذي يحبّه ، ومن ذلك قوله « إن الله لم يرص أحد من الناس فوقك ، فلا ترص أن يكون أحد الله - كرهه منك » ^(٢) ، وقصد عمرو بن عبيد بالشكر هنا ، حسن السيرة فيما استرعاه الله من رعيته ، وقد طابت نفس الخليفة بهذه الكلمات ، وكرر هذه الكلمات اللطيفة ، بعد ذلك ، شبيب بن شيبه للمهدي فقال « يا أمير المؤمنين إن الله قد قسم الأقسام في الدنيا ، جعل لك أساه وأعلاه ، فلا ترص لنفسك في الآخرة إلا مثل ما رصى الله لك في الدنيا ، فأوصيك بتقوى الله ، فعليكم تولت ومكم أحب واليكم ربت » ^(٣) ، وعندما أتى الرشيد الفصيل بن عياض مستنصحا ، وعظه الوصيل ، من استهلا حديثه بقوله « يا حسن الوجه » ^(٤) ، وكأنه يقول له إذا كان الله قد حسن وجهك فأجعل عملك حسناً ، فصلا عن رغبته في التوبد إليه لقبول مواعظته

كما نلمح هذا المسجع الهادي في مواعظ ابن السمك لهارون الرشيد ، هي أكثر من مناسبة ، محبباً له أن تكون سياسته في إدارة شؤون الدولة وفق ما أراه الله ، فقال « يا أمير المؤمنين إن الذي أكرمك بما أكرمك به لتحقيق أن تحب ما يحب وتبعض ما يبغض » ^(٥) ، مبيداً له أما هو هيـهـ

(١) ابن كثير البداية والنهاية ، جـ - ١٠ ، ص ١١٧

(٢) العراقي نصيحة الملوك ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، ميك-رو فيلم رقم (١٩٨٥٥) ، ص ٦٩ ، ص ٧٩

(٣) ابن عديريه - المعتمد العريد ، جـ - ٣ ، ص ١١٠ ، الطرطوشي - سراج الملوك ، ص ٣٧

(٤) ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ - ٢ ، ص ١٦٣ ، الأربلي الذهب المصنوك ، ص ٥٦ ، المبارك النصيح في النبل ومأرب الفاضل ، ص ٤٧ ، ٤٨

(٥) الطرطوشي سراج الملوك ، ص ٣٨

من الملك سوف يزول ويعد ، وهي سنة ماضية ، فمن غير العقل والمنطق الركون إليه ، فضلا عن التفریط فيه ، ولأنه مع ذلك محاسب فيه ، فقال « يا أمير المؤمنين أعلم ان الذي في يدك لو بقى على من كان قبلك لم يصل إليك ، وكذلك لا يبقى لك كما لم يبق لعيرك »^(١) ولم يتحد العلماء هذا المذهب مع الحنفاء فحسب ، بل اتبعوه كذلك مع الأمراء والولاة . وهذا ابن السماك تنبأ على عيسى بن موسى ، قائلا « تواضعك في شرفك أكبر من شرفك »^(٢)

مجالات مشاركة العلماء في السلطة بالصح والوعظ

شارك هذا النير من العلماء ، الذي اتفعا على رسمه بالنيار الموافق المشارك في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، بنوجيه النصائح والمواعظ الى الحنفاء والأمراء بعد ان رؤى صاف راده العمل في أجهزة الدولة ، وهو ما ارجئه صمن المذهب الإسلامي للأمر بـ المعروف والنهي عن المنكر ، في إطار التعبير باللسان

ويمكن تقسيم هذه المشاركة من حيث المجالات التي اتجهت اليها ، وتناولتها مـواعظ وـصائح العلماء وتوجيهاتهم للحنفاء العباسيين . فكان منها حثهم على السير وفق سنن السلف من الحنفاء الراشدين ، وإلى القيام بشؤون الأمة كما ينبغي ، وإلى تحري العدل ، والتحذير من الإسراف في العقوبة ، وتجاوز الحدود الشرعية في ذلك ، وكان من مجالات هذه المشاركة حديث الخلفاء على استعمال ذوي الصلاح والكفاية في أعمال الدولة المختلفة ، والرقابة على القضاة والعمال وغيرهم من موظفي الدولة ، وتحذيرهم من الإصغاء إلى المتزلفين والوشاة وناقلي الأخبار ، الذين يعكرون صفو العلاقة بين الخليفة ورعيته ، فضلا عما قاموا به من جهد لتبصير الحنفاء بهـ . يحدث حلف ابوابهم من تجاوزات ومحالفات .

(١) الطرطوشي سراج الملوك ، ص ٣٨

(٢) ابن عديريه العقد الفريد ، جـ ١ ، ص ٣٥ ، الذهبي . سير اعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ٣٢٩

- توجيه الخلفاء العباسيين إلى المير وفق سنن السلف من الخلفاء الراشدين .

داب هذا الفريق من العلماء على توجيه خلفاء بني العباس إلى السير وفق سنن السلف الصالح من الخلفاء الراشدين ، بعد ما راو من صمود معاني الخلافة الراشدة ، ومعالم ميلادة العهد العبدي والراشدي في الحياة السيمية في العصر العباسي الأول ، وقبله العصر الأموي وقد اتخذوا من الوعظ والنصح أسلوب لتحقيق هذه المعايير ، مستشهدين بالآيات القرآنية ، وبالأحاديث النبوية ، وبشواهد من حياة الصحابة ، والتابعين ، فهذا لأور عدي يعطى الخليفة المنصور صورة من حياة الخلفاء الراشدين في مدى استنعارهم للمسؤولية تجاه الأمة ، داعياً إياه إلى تمثل سيرهم في رعيته ، فقال « يا امير المؤمنين بلعني أن عمر بن الخطاب قال لا وماتت سخة (١) على شطبي القراب صيغة لحثي ان اسأل عنها ، فكيف بمن حرم عـ ذلك وهـ و على يساطك ؟ » (٢) .

وأعطاه صورة من سيرة عمر بن عبد العزيز ، ومادا كان يطلب من اعوانه وبطائنه ، حيث قال « اشترط عمر بن عبد العزيز على جلسائه شروطاً فقال : « من صحبنا مـ تكمل فليـ صحبنا بضمـ من حصل والا فلا يقربا ، يرفع لنا حاجة من لا يستطيع رفعها ، ويعيننا على الخير بجهده ، ويدلنا على الخير مالا يهتدي اليه ، ولا يعتاب عندنا الرعية ، ولا يعترض فيما لا يعنيه » (٣) ، وأنه كان إذا علم عن بعض الناس ظلماً وجوراً لا يوليهم على رقاب المسميين » (٤) وكان الشافعي يوصي الرشيد باتخاذ سنة النبي صلى الله عليه وسلم منهاج له في ميلادة الدولة ، وفي تذبذب سنن الأمة (٥) ، وكان يحاسبه على أي تجاوز له ، او انحراف عنها ، فيروي ان الرشيد

(١) السخة ولد لثمة من الماعز والصلى تكرا كن أم اتى ، والجمع سخل ومخال وميطة وسـ خلل ، ويطلق السخل على المونود المحبب إلى أبويه ، ويطلق على الصعفاء من الرجال والأرذال منهم ولأرغد ، ابن مطور لسلي للعرب ، جـ ٢ ، ص ١٩٦٤ .

(٢) الحديبي محاسن المساعي في مناقب الإمام الأوراعي ، ص ٥٠ .

(٣) ابن الجوزي سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز ، ص ١٤٩ .

(٤) المنصور نفسه ، ص ٧٧ .

(٥) أبو يعيم حلية الأرياء ، جـ ٩ ، ص ٩٧ .

استفساره هي أمر من أمور الخلافة فيه بعض التجاور ، فأجابه الشافعي بقوله : " هذا خلاف ما كان عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم " ^(١) ، وأكد ذلك شفيق البجلي عندما دل على أنه ، وطلب منه الرشيد أن يعظه ، فقال "إن الله تعالى قد اجلسك مكان الصديق ، وإنه يطلب منك مثل صدقه ، واجلسك موضع الفاروق (عمر بن الخطاب) وهو يطلب منك الفرق بين الحق والباطل مثله ، وأقعدك مكان النورين ، وإنه يطلب منك مثل حيائه وكرمه ، وأقعدك موضع علي بن أبي طالب ، ولأنه يطلب منك العلم والعمل كما يطلب منه " ^(٢)

ب . توجيه الخلفاء إلى تحري العدل ، وبهيمهم عن البطش والظلم .

إذا كان العدل في الفاموس الفقهي الإسلامي ، ما قام في النفوس أنه الحق ^(٣) ، وكما وصده العلماء : « اتباع حكم الله المنزل » ^(٤) ، فإن ما يخالفه يكون ظلماً ، وعدواناً ، لأن الظلم عند العلماء : « وضع الشيء في غير موضعه مثل عقاب المحسن ، ومن لا تذب له » ^(٥) ، قال تعالى « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » ^(٦)

وقد سبق العلماء للخلفاء حشداً كبيراً من الأحاديث النبوية . وما أثر عن السلف لبيان مكانة العدل وأهميته في الحكم الإسلامي، فروى عبد الله بن المبارك وأحمد بن حنبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من أمير عشرة إلا جيء به يوم القيامة معلولاً ، فإما أن يعكسه العدل أو يوبقه الجور » ^(٧)

(١) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٩ ، ص ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢

(٢) الغزالي التبر المسبوك في مصانح الملوك ، لمطبعة الخيرية ، القاهرة ، ١٢٠٦ هـ / ١٨٨٩ م ، ص ١٨ ، ١٩

(٣) ابن منظور سنن العرب ، جـ ٤ ، ص ٢٨٣٨

(٤) عرف الشافعي الحبل بكنه إتباع حكم الله المنزل ، المصنفي حسن السلوك المحافظ لدولة الملوك ، ص ٣٩

(٥) ابن قيم الجوزية كتاب العوائد ، دار مكتبة الحياة ، بيروت ، د ت ، ص ٢٥

(٦) المائدة ، الآية ٤٤

(٧) رواد الهيثمي في مجمع الروائد ، كتاب الخلافة ، باب فيمن ولي شيئاً ، جـ ٥ ، ص ٢٠٥ ، التبريد ري كتاب النصيحة للراعي والرعية ، ص ٥ ، ص ، الموصلي حسن السلوك المحافظ لدولة الملوك ، ص ٤٤

ودأب العلماء على توجيه معاصريهم من خلفاء بني العباس بحشد كبير من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يحضونهم فيها على تحري العدل ، ويحذرونهم من الظلم وعواقبه التي تلحق الأذى بالفرد ، وتكون سببا في استئصال الأمم واجتثاثها

نهى الأوراعي أب جعفر المنصور عن الميل مع الهوى لدى الحكم بين الناس ،^(١) وعصده في ذلك عمرو بن عبيد ، حيث قال « اعلم أن الله لا يرصى منك إلا بما ترصاه منه ، فإنك لا ترص من الله إلا أن يعدل عليك ، وإن الله لا يرصى منك إلا بالعدل في رعبتك »^(٢) ، ثم نبهه إلى ما وراء بابه من مظالم وجور ، فقال « يا أمير المؤمنين إن من وراء بابك تيران تأجج من الجور ، وما يعمل وراء بابك بكتاب الله ولا بسنة رسوله »^(٣) .

رحب شبيب بن شبة^(٤) المهدي في مستهل خلافته على أن يعطي الناس شيئا من العدل ، لأدله أن إعطاهم ذلك ، سعد في الدنيا والآخرة ، فقال « ويبغي أن يعدل في الرعية ، فإنه إن كانت الرعية في أمن منك تمت أمانا في قبرك »^(٥)

(١) نهى الأوراعي المنصور عن الميل مع هواه في الحكم ، وبين له أن عمر بن الخطاب قال : اللهم إن كنت تعلم في إذا قعد الخصمون بين يدي ، أميل مع من مال الحق معه من قريب أو من بعد ، فلا تميلني طرفه عين ، فيكسب المنصور ، وأثنى على الأوراعي ، قائلا أنت المعبول العزل غير المتهم في النصيحة ، وقد سمعنا منك وصافت من هولا إنشاء الله ، جمال التين أبو الفضائل . نهج السلوك إلى معرفة مدير الخلفاء والمدوك ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، القاهرة ، ميكروفيلم رقم (٥٢) ، ص ٦٢

(٢) النيسوري أخبار الطوال ، ص ٣٨٤ ، الكندي - نهج السلوك إلى معرفة مدير الخلفاء والملوك ، ص ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

(٣) النيسوري الأخبار الطوال ، ص ٣٨٤

(٤) شبيب بن شبة بن عبد الله بن عمرو بن الأهنم المقرئ ، يكنى بـأبي محمّد ، أحد كبار التابعين الذين تبعوا في البصرة ، كان على صلة بالمنصور ، وبالمهدي من بعده ، يقدم عليهما بغداد ، وإن كل حظب لدى المهدي أكثر فكان يصدي إليه النسلح والمواظ ، ويتدخل لديه لقضاء حوائج الناس ، المصليب تاريخ بغداد ، ج ٩ ، ص ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ .

(٥) الصفي التبر المسبوك في صفات الملوك ، ص ٥٣ ، الغرالي : نصيحة الملوك ، ص ٣٧

وأسهم عدد من العلماء في توجيه سياسة الرشيد ، بما كانوا يقدمونه له من ملاحظات و نصائح ، يحذرونه فيها عواقب الظلم والجور ، فكتب إليه مالك بن أنس قائلا : « اعن المظلم وم وار صره م . استطعت ، وحد على ب الطالم وابعه عن ظلمه »^(١) ، كما نهاه عن محبة أهله وحصدته على حساب الناس ، لأن ذلك يحل بموارين العدل »^(٢) ، الموارين التي يفترض أن يقيمها الخليفة ، لأنها مبنية به ، وهذا الفصيل بن عياض يقول له : استعد يا أمير المؤمنين لجواب الله تعالى يوم القيامة ، فإنه يوقعك مع كل مسلم على حدة ، ويطلب منك الإنصاف »^(٣) في إشارة إلى ضرورة تحري الحق ، والعدل ، وإعادة مظالم الناس

روحه الشافعي الرشيد إلى اتباع سياسة موارنة ، قوامها العدل والإنصاف ، مع العامة والخاصة ، على السواء ، قائلا : « لا تطع الخاصة ، تقرب إليهم بظلم العامة ، ولا تطع العامة تقربا إليهم بظلم الخاصة ، لتستديم السلامة »^(٤) ، وأسهم غير هؤلاء عدد آخر من العلماء في توجيه خلفاء بني العباس إلى العدل^(٥)

وقد اتت هذه التوجيهات ثمارها ، في توجيه سياسة خلفاء العصر العباسي الأول ، أو على الأقل الكثير منهم ، إلى تحري العدل في سياساتهم

جـ - تدخل العلماء لدى الخلفاء للمعروف والنهي عن المنكر :

كان أمر هذا الفريق من العلماء كثيرا ما يتخطون لدى الخلفاء والأمراء لاستمرار عفوهم عن بعض المحالفين لهم ، وعيبرهم ممن غضب عليه الخلفاء ، فيحولون بينهم وبين المبالغة في عقابهم ، خصوصا إذا كان الأمر لا يتعلق بحد من الحدود ، مبيحين لهم فصل العفو ، وأثره في نفوس الناس ، وفي المقابل عاقبة العقوبة والبطش

(١) خالد سيد علي وصايا ومواظب العلماء للامراء ، ص ١٢٨

(٢) مالك بن أنس رسالة لإمام مالك إلى الرشيد ، ص ص ٢١ ، ٢٢

(٣) الصفي التبر المسبوك في صفات الملوك ، ص ١٤ .

(٤) أبو حنيم حلية الأولياء ، جـ ٩ ، ص ص ٩٧ ، ٩٨

(٥) الميزان في كتب التصحيح في الأدب والمزب القاصدين في مواظب الملوك والسلاطين ، ص ص ١٥٧ ،

ولأن سياسة المنصور اتسمت ببعض القسوة والعلف ، وهو شيء يتفق مع طبيعة المرحلة ، إذ كانت الدولة ما تزال في أولها ، تحتاج إلى ترسيخ قواعدها ، محاطة بإعدائها ، وفيه ربح يربح ، خصومها سواء من بقايا الأمويين أم من العلويين ، أم من القادة الطامحين ، وصلا عن عدائها الخارجيين ، ومع طبيعة المنصور الشخصية التي تتسم بالحدة ، والحرص على عدم اتاحة أي فرصة لإفلات الأمر من البيت العباسي ، وقد عبر عن ذلك المنصور نفسه بجلاء عندما لامه أحد أدراة البيت العباسي لإفراطه في القتل والعقوبة ، قائلا « هجمت بالعقوبة حتى كنت لم تسمع بالعفو »^(١) ، فيبين المنصور حذريات هذه السياسة العنيفة ، بأنها ضرورية لتثبيت أركان الدولة ، ولنمهيده وترسيخ مكانة الخليفة في نفوس الناس ، فقال « لأن بني أمية لم يبل رممهم ، وآل أبي طالب لم نعد سيوفهم ، ونحن بين قوم قد رار أمس سوقه ، وليوم خلفاء ، فليس نتمهد هيئتنا في صدورهم إلا بتميان العفو ، واستعمال العقوبة »^(٢)

وإزاء هذه الطابع الذي ميز سياسة المنصور ، كان للعلماء دور في التخفيف من حدته ، فتدخل كثير منهم ليه ، يحدروته عواقب الطغيان ، ويحيونه في العفو ، ومبشرين له أن انتلاف قلوب الناس خير من كسرهما ، وإكراهها على الطاعة بالقوة والشدة ، ولذلك فقد توجه الأوراعي إليه بحثه على استعمال اللين مكان الشدة ، والرفق مكان القسوة ، والعفو مكان العقوبة ، قائلا « يا أمير المؤمنين إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بيده جريدة يمتاك بها ، ويروح بها المسافقين ، فآله جبريل ، فقال « يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمك »^(٣) ، وفي رواية أخرى « إق نفع لا تملأ قلوبهم رعبا »^(٤) ، ثم قال له « فكيف بمن شقق لبشارهم ، وسدك نملهمم وخرب ديارهم ،

(١) ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٣٨ ، ص ٢٣٣

(٢) السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٧

(٣) الفراني إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ص ٥١٦ ، ٥١٧

(٤) المبرك النصيح في الدين وأرب الفاضلين ، ص ص ٤٨ ، ٤٩ ، الكناي نهج الملوك إلى معرفة سدير للخلفاء والملوك ، ص ٢٤٩

وانتهب أموالهم»^(١)

راشعق أبو حنيفة من مجرأة المنصور عندما أراد عقاب أهل الموصل ، وقد جمع العلماء لذلك ملتصق منهم تمويها شرعيا للبطش بأهل الموصل ، بعد أن برز الحليفة ذلك ، بشرط أحده عليهم أن هم خرجوا عليه ، وهو استحلل دمانهم ، فقال أبو حنيفة : « انهم شرطوا لك ما لا يملكون ، وهو استحلل دمانهم . وشرطت عليهم ما لا ليس لك ، لأن دم المسلم لا يحل لا بأحد من ثلاث ، فإن أخذتهم أخذتهم بما لا يحل ، وشرط الله أحق أن يوقى »^(٢).

وقد تكرر هذا الموقف الذي وقع أبو حنيفة أمام المنصور ، من علم آخر ، عندما أراد هدا الحليفة معاقبة أهل المدينة لكثرة خروجهم ، وانعاصهم على لولاءه ، واستأنس في ذلك بـ رأي جعفر الصادق ، فما كان منه إلا أن دعاه إلى العفر والتسامح معهم ، وما زال يحيب ذلك إليه حتى سكر غضبه وعف عنهم^(٣) ، وشجع المفصل بن فصالة لديه في رجل أتى به إليه ليقتل ، فتركه بعد أن حيب إليه العفر^(٤)

(١) الغزالي إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ٥١٦ ، ٥١٧ ، المبارك ، التمسح في الدين وأثر القاصدين ص ٤٨ ، ٤٩ ، للكناني . نهج السلوك إلى معرفة سيرة الخلفاء والملوك ، ص ٢٤٩ ، الأثيري كتاب النهج للملوك في سياسة الملوك ، تحقيق علي عبد الله الموسى ، مكتبة المعارف ، الأردن ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، ص ٦١

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٤٥٩

(٣) استشر أبو جعفر المنصور جعفر الصادق في أهل المدينة ، بعد أن خرج عليه بعضهم ، فقال : « إنى قد كتبت أهل المدينة مرة بعد أخرى ، ولا أراهم يرجعون ، وقد رأيت أن أبعت فأحرق تخلصها وأغرر عيوبها ، فما ترى ؟ » فقال له جعفر : يا أمير المؤمنين إن سليمان أعطي فتكر ، وإن أيوب أتت قصير ، وإن يوسف قدر فخر . وقد جعلك الله من النسل الذي يعمر ويصفحون ، فهذا غضب المنصور ، ابن حبان روضة العلاء ودرهة الفـ صلاء ، تحقيق أمين الختجي ، مطبعة كردستان ، القاهرة ، ١٣٢٨ هـ / ١٩١٠ م ، ص ٢٥٣ ، الصفي القبر المسبوك في صفات الملوك ، ص ٢

(٤) قال المفصل بن فصالة : كنت عند أبي جعفر المنصور جالسا إذ أمر برجل أن يقتل ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يوم القيامة قام منا في يدي الله تعالى " ألا من كانت له عند الله يد فليتنم . فلا يتقدم إلا من دعا عن منحب " » فقال المنصور أطلقه . وفي قد عفوت عنه ، ابن عبد ربه العهد الغرود ، جـ ٢ ، ص ٦٢ ، الصفي القبر المسبوك في صفات الملوك ، ص ١٨ ، ابن كثير : البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ١٢٣ ، السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٤ ، ٣٠٥

استمر العلماء هي دعوة الحلفاء إلى العفو ، وفي الشفاعة للمظلومين ومن أهدوا للعقوبة ، مع سائر حلفاء العصر العباسي الأول ، وإن كانت حجة الحلفاء قد قلت كثيرا بعد المد صور ، وبعد أن ترسخت دعائم السولة ، وتمهدت مهبة الحلفاء العباسيين في نفوس الناس ، فضلا عما اتسمت به شخصيات الحلفاء بعد المصور من التسامح ، والرغبة في «تلاف المعاصي» ، بعض النط-ر-ع-ن بعض المواقف المحذورة هو أو هناك ، فحال حد العلماء بين المهدي وبين تجمير^(١) بعض أهل الشام ، فما كان من المهدي إلا أن أصغى إليه ، وامضى رأيه^(٢)

وتدخل ابن السماك لدى الرشيد عندما غضب على رجل وأرد قتله ، فحال بينه وبين قتله ، لأنه رأى أن جرمه لا يستدعي هذه العقوبة ، قائلا له « إن هذا الرجل لا يجب عليه صرب العنق »^(٣) ، وطلب من الخليفة أن يعفو عنه

وكتب مالك بن أنس إلى الرشيد يدعوه إلى لين الجانب مع الناس ، وإقالة عذرائتهم ، وقد أول اعتذار المسيئين منهم^(٤) ، وراجع أبو يوسف عندما أمر بحبس رجل إتهم بالخليفة بأنه لم يق-م-م بالسوية ، فقال له أبو يوسف « يا أمير المؤمنين قد قيل للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمة قسمة إن هذه قسمة ما أريد به- وجه الله ، فعفا وصفح ، فسكن غضب الرشيد ، وعفا عن الرجل »^(٥) ،

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ، ج- ٢ ، ص ٦١

(٢) التجمير - المقصود بالتجمير ، إكراه الناس على الخروج إلى الحرب ، وكان بعض الحلفاء يتخذونه وسيلة لعقاب المتمردين ، وربما أيضا لاستبعاد طاقاتهم ، لما يأتي التجمير أيضا بمعنى إبقاء الجند في ثغر العدو ، ومنعهم من العودة إلى أهلهم ، وهو مبهى عنه بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تجمروا الجيش فتصوبهم " ، كما بهى عنه الحلفاء ، فيروى أن الشافعي قال مستكرا ذلك

وجمرك تجمير كمرى جوده * وميتنا حتى يسيدا الاماني " ، ابن منظور - لسان العرب ، ج- ١ ، ص ٦٧٥ ،

٦٧٦

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ، ج- ٢ ، ص ٦١

(٤) مالك بن أنس - رسالة الإمام مالك إلى الرشيد ، ص ٩

(٥) الكوثري - حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف القصبي ، ص ٦٣ ، ٦٤

ويبين له جعفر بن محمد بن الأشعث^(١) أن لا يتجاوز في غضبه الحد الذي يجب أن يقف عنده ، إذ لا يجوز للمسلم ، والخليفة بالذات ، أن يكثر من غضبه إنذاراً لنفسه ، بل يغضب لله ، فإذا كان كذلك ، فلا ينبغي أن يتجاوز غضبه وعقابه الحد الذي وصدها الله سبحانه وتعالى ، حيث قال « يا أمير المؤمنين إنك إنما تعصب لله ، فلا تعصب لشيء إلا أكثر من غضبه لنفسه »^(٢)

أثمرت هذه المواقف الصلبة من جانب هؤلاء العلماء في كبح جماح بعض الخلفاء ، فكأنوا في كثير من الأحيان يعيرون إلى حكم الله - عز وجل - الذي كان ينطق به العلماء ، ويتراجعون إليه ، حتى وأن لم يوافق هوى نفوسهم ، بعد أن يدركوا أن الله - عز وجل - فوق كل الميل والاهواء وإن الخطأ في انعكاس خير من الخط في العقوبة ، وأن العلماء هم الصابون الذي يعيد التوازن المحتدل في الحياة الإسلامية إلى تصايه

د . توجيه الخلفاء إلى استعمال ذوي الصلاح والكفاية في أعمال الدولة .
إذا كان هذا المريق من العلماء قد اعتذر لقرائه ، بوسائل شتى ، ولأسباب مختلفة ، عن المشاركة في وظائف الدولة ، فإنهم مع ذلك ، لم يندخروا جهداً في مساعدة الخلفاء على احتياله من يقوم بهذه الأعمال ، من ذوي الصلاح والكفاية ، بل يلبوا الحلفاء ، - في ظل غياب العلماء ، إلى الاستعانة بولاة وعامل من غير أهل الصلاح والكفاية ، ممن يتخذون هذه الأعمال مطايعاً ، لأطماعهم ، ولأهوائهم ، فيكونون قد أسهموا في استئراء الفساد في أجهزة الدولة ، والظلم بين الرعية

(١) جعفر بن محمد بن الأشعث السمرقندي ، أحد علماء الحديث في خراسان ، كان يأتي بغداد فيحدث فيها في طريقه إلى الحج ، استقره الرشيد من خراسان إلى بغداد ، لم أقف له على تاريخ وفاته ، الطبري في تاريخ الأمم والملوك ، ج ٤ ، ص ٦٧٤ ، الخطيب : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨١ ، ج ٧ ، ص ٢٧٤
(٢) الطبري في تاريخ الملوك ، ص ٨٧ ، المبارك التصح في النبل ومنزب القاصدين ، ص ١٠٠ ، ابن الحداد للجواهر النعيس في سياسة الرئيس ، مخطوط مصور بمعهد المخطوطات العربية ، القاهرة ، ميكروفيلم رقم (١٨) سياسة وجمع ، ص ٤٠

لأنك فقد ابصرى أفراد هذا الفريق من العلماء ، يوجهون الحلفاء إلى أهمية توحى الصلاح والكفاءة لدى اختيارهم لموظفيهم ، وعرضوا لهم صورا لمؤهلات اختيار موظفي الدولة وفي عهد الدولة ، والحلقة الرابطة ، وما تلاها من جهة ، ومن جهة أخرى كانوا يسارعون إلى ترشيح بعض أفرادهم من العلماء بهذه الوظائف ، إذا طلب الحلفاء منهم ذلك

فبين الأوراعي لأبي جعفر المنصور السمات التي كان يلتصقها عمر بن الخطاب فيمن يشركهم معه في أمر المسلمين ، فقال « لا يقيم أمر الناس إلا حصيف العقل لا يطلع منه على عورة ولا تأخذه في الله لومة لائم »^(١) ، وأن عمر كان يراقب عماله لمعرفة مدى قيمتهم بما أوكل اليهم من شئون لامة ، فقال له « بن عمر بن الخطاب اسعمل رجلا على الصدقة فراه بعد ايام مقيم ، فقال له مـ ، منعك من الخروج إلى عملك »^(٢) ، ولامه في ذلك

وبهى أبو حنيفة المنصور عن استعمال من يجور على الناس ، ولا يخشى الله فيهم ، حيث قال « يا امير المؤمنين اتق الله ولا تشرك في أمانتك من لا يخاف الله »^(٣) ، وهدد لأحد العلماء بوصوح الصفات التي يسعي تودرها فيمن يستعان بهم في أعمال الدولة ، فقال « عليك بالامة الأعلام المرشدين »^(٤) ، وعندما سأله أبو جعفر عنهم ، قال : « هم العلماء »^(٥) ، فتعطل أبو جعفر بإعراضهم وفرارهم عنه ، فقال له : « فروا منكم محافة من تحملهم على ما طهر من طريقك من قبل عمالك »^(٦)

وأعطى هؤلاء العلماء للحلفاء العباسيين ، صورا من سياسة عمر بن عبد العزيز - وهو - القريب العهد - براء الولاة والعمال ، وكيف انه قرب العلماء ، واستشارهم في تولية وعزل ولاته

(١) الحنبلي محاسن المساعي في مناقب الإمام أبي عمرو الأوراعي ، ص ٥٢

(٢) المصدر نفسه ، ص ٥١ ، ٥٢

(٣) مرعي بن يوسف تنوير بصائر المفلدين ، ص ٢٨

(٤) القرطبي احياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٢٥١

(٥) المصدر نفسه

(٦) المصدر نفسه

وعماله وقضاته ^(١) .

وقد اثمرت هذه التوجيهات في لجوء كثير من حلفاء العصر العباسي الأول إلى العلماء لدى تولية وعزل الولاة ، لتأخذ بأرائهم ، واستشارتهم فيما يولونه هذه الأعمال

فألح أبو جعفر المنصور على الليث بن سعد ليأتي قصاء مصر وإن كان الليث امد-تعفى واعتذر ، فقال له أبو جعفر « فأما اب-بيت فليكن على رجل اقلده قصاء مصر » ^(٢) ، فرشح له قاصيا ، بل وأصبح الخليفة ، بعد ذلك ، يعتمد عليه في الرقابة على ولاة وقضاة مصر ، وكذلك ه-ولاء ال-ولاة والقضاة يرجعون إليه فيما يشكل عليهم من أفضية ومسائل ^(٣) ، واستمر الليث بن سعد يقوم بهذا الدور في خلافة المهدي ^(٤) ، والرشيد ^(٥)

وعندما توفي أبو حزيمة ^(٦) قصي مصر ، استشار المنصور ابن جريح عن يوليه قصاء مصر

(١) قال الفصيل بن عياض للرشيد - إن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله بن عمر ، ومحمد بن كعب القرظي ، ورجاء بن حيوة ، فقال لهم - إنني قد ابتليت في هذا الأمر فأنشروا عليّ ، فقال سالم - إن أردت النجاة من عذاب الله قسم من الدنيا ، ولبيك بطرك فيها الموت . وقال محمد بن كعب - إن أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أب وأوسطهم عندك أخ وأصغرهم عندك وذا ، فوقر ايكن ، وأكرم أخاك ، وقد بن-علي ، ولذلك ، وكتب إليه طاووس بن كيسان - إن أردت أن يكون عملك حيرا كله فاستعمل بهل الحير ، ثم قال الله-صيل للرشيد - هل معك من يأمر بثل هذا ، ابن الجوري - سيرة وساقب عمر بن عبد-د العري-ز . من ص ١٢ ، ١٣ ، الكتاني : نهج السلوك إلى معرفة سير الحلفاء والملوك ، ص ٢٥١ ، ابن الخطيب - روض الأحيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٢٢٩ ، الرقي - أحاسن المحاسن ، ص ١٨٩

(٢) القسوي المعرفة والتاريخ ، ص ٤٤١ ، ٤٤٢ ، الذهبي - سير علام النبلاء ، ج- ٨ ، ص ١٥٦ ، ابن حجر - سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٢٧ ، مناقب الإمام الليث بن سعد ، ص ٢١

(٣) انبصر في حير من حير ، ج- ١ ، ص ٢٠٦

(٤) ابن حجر - سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٢٣ ، ٢٩

(٥) أبو نعيم - حلية الأولياء ، ج- ٧ ، ص ٢٧٦ ، ابن حجر : سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٢٩

(٦) أبو حزيمة ابن هيم بن يزيد بن مرة بن شرحبيل الرعيني ، أحد العلماء العباد ، غلب الحديث عليه ، فرواه عن يزيد بن حبيب ، وروى عنه المفصل بن فضالة ، ولي قصاء مصر للمنصور قبل ابن لهيعة ، وتوفي في خلافة المنصور ، ابن ماكولا - الإكمال لابن ماكولا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - / ١٩٩١ م ، ج- ١ ، ص ١٦٢

، فأشرف عليه بإذن لهيئة فولاء قضاء مصر^(١)، وكتب المهدي إلى والي المدينة يسره أن يبحث إلى رجل يرضاه علماء المدينة ليقوم بحوائج أهل المدينة لديه، فاحتاروا لذلك عبد الملك بن يحيى بن الربير^(٢)، فولاه حوائج أهل المدينة في بغداد^(٣)

وفي عهد الرشيد تعاضل دور العلماء في توجيه سياسة الدولة، وأصبح الخليفة يعتمد عليهم في تسيير كثير من أمور الدولة، ومن ذلك احتياز كبير موطئها، فقد كان يعتمد على الليث بن سعد في اختيار ولاية وعمل وقضاة مصر^(٤)، في اليمن اعتمد على الشافعي، بالرغم من الظروف التي استقدم فيها من اليمن إلى بغداد، إذ كان منهم بالمعنى لتحويل السلطة عن العباسيين إلى العلويين، وإن كان ذلك لم يثبت^(٥) فساله عن أحوال اليمن، مسألة الحاكم للعالم، فأجابه الشافعي بقوله "إني تركت اليمن صاعدة تحتاج إلى حاكم"^(٦)، ثم أن الرشيد استشار محمد بن الحسن الشيباني، وكلمه مكيا لديه، فيمن يوليه اليمن، فاستشار عليه بالشافعي^(٧)، إلا أنه استعفى، فطلب منه الرشيد ترشده من يوليه اليمن، فاستشار عليه بمحمد بن حنبل، وإن كان اعترى هو أيضا^(٨).

وبالرغم من سيطرة المعتزلة على المأمون، خصوصاً بعد أن ذهب مذاهبهم الفكرية، إلا أنه كان يقدر العلماء، ويرجع إليهم في كثير من الأمور، ويستأنس بأرائهم في اختيار ولاته وقضاة، فقد

(١) ابن عبد الحكم - فتوح مصر وأخبارها، ص ٢٤٣، ٢٤٤

(٢) عبد الملك بن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الربير القرشي، أحد تابعي التابعين بالمدينة، روى الحديث عن عروة بن الربير، وعنه عن الثقة، ومن سادة قريش، قدم بغداد في خلافة المهدي لم يحتز أهل المدينة لرفع حوائجهم إلى المهدي، الخطيب تاريخ بغداد، ج ١٠، ص ١٠٧

(٣) الربير بن بكار - جمهرة نسب قريش، ص ٧٦، ٧٧

(٤) أبو نعيم - حلية الأولياء، ج ٧، ص ٣٧٦

(٥) الأبيهني - مناقب الشافعي، ج ١، ص ١٤٢، موعى بن يوسف - تويز بصائر المفاهيم، ص ٧٤

(٦) ابن الجوزي - مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٢٤٦

(٧) الأبيهني - مناقب الشافعي، ج ١، ص ١٤٢

(٨) ابن الجوزي - مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٢٤٦، ٢٤٧

فوصف الشافعي في اختيار قاص أمكة ، عندما شكى إليه قاصيها ، فاختار لها قاصيا من بين العلماء^(١) ، ولما استعفى يحيى بن يحيى من قضاء نيسابور ، طلب منه ترشيح رجل مكانه ، فأشهر عليه برجل فوله القصاص^(٢) ، وكان المتوكل ، بعد ذلك ، يستشير أحمد بن حنبل فيمن يرزئهم القصاص ، فيعمل برأيه^(٣)

والى جانب هذا الدور الذي قم به العلماء في تولية وعزل الولاة والعمال ونقصاء ، كان لهم دور آخر لا يقل أهمية عنه ، هو مراقبة هؤلاء الموظفين ، ورفع أحوالهم الى الخلفاء ، فهذا عمرو بن عبيد يعطي المصور تقريراً عن أحوال ولاته وعماله ، قال : « بن من ررء بابك يراي تأجج من الجرر ، وما يعمل ورء بابك بكتاب الله ولا بمسرة بييه ، وأنت مسؤول عما إجترحه-وا »^(٤) لأنه إن حمى على الحق وأخذه به ، التزموه ، وقاموا به ، فقال « والله لو علم عمالك أنه لا يرصيك منهم إلا العدل ، لتقرب به إليك من لا يريد »^(٥) ، وكلف عددا من علماء المدينة بالرقابة على أحد-وال المسجونين في سجنها ، فتوجه كل من مالك بن انس وأبي ذئب ، و ابن أبي سيرة^(٦) إلى سجن المدينة ، فأسرع الوالي إلى إصلاح أحوال المسجونين وشمل المسجونين ، إلا ان هؤلاء العلماء تنبهوا إلى

(١) البيهقي مناقب الشافعي ، ج- ١ ، ص ١٥٥

(٢) ابن الجوزي صفة الصخرة ، ج- ٤ ، ص ١٠٤ ، ١٠٥

(٣) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ١٧٨ ، ١٧٩

(٤) النيسوري الأحبار الطوال ، ص ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، المبارك - النصيح في لندن ومأرب العاصيين ، ص ٤٨ ،

لشيرازي - تهذيب الرياضه وترتيب السياسة ، ص ٢٠٧

(٥) الكندي نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٤٨

(٦) هو أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أبي سيرة ، عرف بابن أبي سيرة ، كان جده من أهل بدر ، وكان ابن أبي سيرة أحد كبار تابعي التابعين ، فقد اتى بعدد من التابعين وأخذ عن بعضهم أمثال عطاء بن أبي رباح وهشام بن عروة ، وهو فقيه المدينة ومعه في عصره ، كما ولي قضاء المدينة للمصور ، وكان له دور في بخماد فتنة السودان الذين تروا بالمدينة على واليها عيسى بن موسى ، هبهم عن مخالفه ، وامرهم بطاعة أولي الأمر ، ووعدهم بالتمتع لدى الطاعة للمعمر عنهم ، توفي ابن أبي سيرة في بغداد سنة ١٦٢ هـ - / ٧٧٩ م) ، الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج- ٧ ، ص ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣

ذلك وكتبوا إلى المنصور بحقيقة حوال المسجونين^(١) ، من التصديق ، بل ان ابن أبي دؤب ذكر أيضا مطالب قاضي المدينة الحسن بن زيد^(٢) ، فقال انه « يأخذ بالإحبة رقة صبي د الهوى »^(٣) ، ودأب الليث بن سعد على مراقبة حوال ولاية وقصاة مصر ، فما انكر منهم من شيء كتب به إلى الخليفة^(٤) وكان لابي يوسف دور في توجيه الرشيد إلى زيادة الرقابة على الولاية والعمال بعد ان ترايت شكايات الناس منهم ، فاشار عليه ان يعتمد في لرقابة عليهم ، على العلماء ، لانهم ، وليس احد سواهم المؤهلين للقيام بهذا الدور ، إذ قال « وأرى يا أمير المؤمنين أن تبعث قوما من اهل الصلاح والعفاف ممن يوثق بدينه وأمانته ، يسألون عن سيرة العمال ، وما عملوا به في ولايتهم ، وكيف جوا انحراح »^(٥) ، بل إنه اقترح عليه فيما بعد ان يرسل مع كل وال رقيا من العلماء ، له صفة رسمية ، ويجرى عليه الأوراق ، للرقابة على الوالي^(٦) ، وقد قام الشافعي ببعض هذا الدور الرقابي دور ان يطلب مد-ه ، لأنه استشعر مسؤوليته بوصفه أحد علماء الامة ، فعندما جيء به من اليمن إلى-ى بغداد ، شكك إلى-ى الرشيد-د سوء سيرة والي اليمن-ر ، وعسفه ، قائلا « بني خلعت اليمن صائغة ، تحتج إلى حاكم »^(٧)

(١) الحطيب تاريخ بغداد ، ج- ٢ ، ص ص ٢٩٩ ، ٣٠٠

(٢) الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي ، يكنى بأبي محمد ، أحد تابعي التابعين بالمدينة ، روى الحديث عن أبيه زيد بن الحسن وعن غيره من التابعين ، وروى عنه كبار العلماء أمثال مالك بن أنس ومحمد بن إسحاق ووكيع بن الجراح ، قدم على المنصور ببغداد فؤلاه مرة المدينة لمدة خمسة سنين ، ثم عرله وأمسك- صفي أموال-ه ، وحجسه ببغداد ، فلم يرزل في محبسه حتى توفي المنصور ، فطلقه المهدي وصممه إليه ، فاصبح في صد- حيقه ، ت-وفي ببغداد سنة (١٦٨ هـ / ٧٨٥ م) ، لمري تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج- ٦ ، ص ص ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٦٢

(٣) الطرطوشي سراج الملوك ، ص ٣٩

(٤) لمري تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج- ٢٤ ، ص ص ٢٧٥ ، ٢٧٦

(٥) أبو يوسف كتاب الحراج ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ط٥ ، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م ، ص ١٢٠

(٦) المصدر نفسه ، ص ١١٦

(٧) البيهقي مناقب الشافعي ، ج- ١ ، ص ١٥٤ ، ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ١٧٠ ، ابن

حجر ، مناقب الإمامين للثني والشافعي ، ص ص ١٦١ ، ١٦٢ ، يوسف بن مرعي تنوير بصائر المفكرين ،

ص ص ٧٢ ، ٩٢ ، انظر كذلك عبد العظيم الجدي الإمام الشافعي ناصر المسه وواضع لأصول ، دار المعارف ،

القاهرة ، ط٢ ، د.ت. ص ٩

ورفع علماء البصرة إلى المأمون ما عليه والي صدقتهم أحمد بن يوسف الكاتب^(١) من جور وطمع ، فعزله عن عمله^(٢) ، وعندما تآذى أهل بغداد من مجاورة الأتراك ، الذين اهدوا أكثر مدنها المعنصم في جيشه ، في بغداد ، أبلغ العلماء المعنصم بما لحق الناس من أذى^(٣) ، فكان ذلك سببا في بناء مدينة سامراء ، حيث أخرجهم من بغداد ، وأسكنهم مدائنهم^(٤) ، وظل العلماء يشكون إلى الواثق سيرة أحمد بن أبي دوان ، إلا أنه كان قد استوثق وتمكن منه ، فلم يصع إلى قولهم فيه^(٥)

كان من نتائج هذه الرقابة التي قدم بها العلماء على الدولة والعهدة ، كشف الكثير منهم ، ومحاسنهم ، وعزل عدد كبير منهم ، وهو ما يؤكد حشد كبير ودم الروايات التاريخية ، وقد يكون من المناسب هنا ذكر بعض الرسائل التي بعث بها الخلفاء لولايتهم في هذا الشأن ، ومن ذلك ما كتبه المنصور إلى أحد عماله بعدما تراءت شكايات الناس منه ، حيث قال : أما بعد فقد كثرت شكاؤك وقيل شاكرك ، فلما اعتذلت وإما اعتزلت^(٦) .

(١) أحمد بن يوسف بن القاسم بن صبيح الكاتب ، يكنى أبا جعفر ، من أهل الكوفة ، ولي ديوان الرسائل للمأمون . اختلف في تاريخ وفاته بين سني (٢١٣ هـ / ٨٢٨ م - ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م) ، ابن عسكرك : تاريخ مدينة دمشق ، ج ٦ ، ص ١١٤ ، ١٢١

(٢) ابن عديريه : العقد الفريد ، ج ٢ ، ص ٢١

(٣) كان جنود المعنصم من الأتراك يركضون بخيولهم في طرقات بغداد وشوارعها ، فيوسون من في طريقهم من النساء والأطفال ، ويصطلمون بالرجال ، فخرج أحد العلماء إلى المعنصم في صلاة العيد ، فقال له : يا أبا إسحاق ، لا جراك الله عن الجوار خيرا ، جاورتك واتيت بهؤلاء العلوج فاسكنهم بين أظهرنا ، هيئت صبياتك ، وارملت ساعا ، وقتلت رجلا ، فلصعني إليه المعنصم ، فكان ذلك سببا في بناء مدينة سامراء ، فنزل فيها جنده من الأتراك ، مجهول للعيون والحدائق ، ص ٦ ، ٥٤ ، ٢٧١

(٤) مجهول العيون والحدائق ، ص ٥ ، ٦

(٥) ابن عديريه : العقد الفريد ، ج ٢ ، ص ٢١

(٦) لأربلي : خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٤٥

هـ - . تحديد انطواء الحلفاء من الإصغاء إلى الوشاة ونقل الأخبار :

ولأن العلماء كانوا يدركون ما تؤدي إليه لأخبار التي تصدر للحلفاء في دم الناس ، واستعائية به م ، في تكوين اتجاهاتهم ، وسياساتهم إراء الرعية ، وفي اعطاء صور غير حقيقية لواقع حال الدولة . وإلى قيام الحلفاء بأحد الناس بما لم يفعلوا ، وحرمانهم مما يستحقوا ، ومن ثم وضع الأشياء في غير موضعها ، مما يفضي في النهاية إلى هذا العلاقة بين الحاكم والمحكومين

فحذر العلماء الحلفاء والولاة من أحد لأخبار التي تصيبهم ، م-ر غير-ر تمحيصها واستقصادها والتحقق من صحتها ، ففسر الشافعي قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بباء فدينوا إن نصيوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين »^(١) ، أن الله أمر كل من له ولاية على أحد من خلقه أن يكون مستبينا لم يصله قيل أن يمضيه ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ألا يحكم الحاكم وهو غصبان ، لأن الغصبان محوف على أمرين ، أحدهما قلة التثبت ، والاخر أن الغ-صب يتغير معه العقل ، ويقدم به صاحبه على ما لم يكن يقدم عليه لو لم يكن غصبين^(٢)

لذلك كله نهى العلماء خلفاء العصر العباسي الأول من الإصغاء إلى من يفسدون ع-ل-يهم علاق-تهم بالناس ، ترفقا بذلك إليهم ، فهذا جعفر بن محمد ، عندما استدعاه المنصور ، لبيطش به ، ل-س-عاية بلعته عنه ، يقول « يا أمير المؤمنين لا تقبل في ذي رحمك قول تمام »^(٣) ، وكتب مالك بن أنس إلى الرشيد في إحدى رسائله ، يحذره من الاستماع إلى المترفين إليه بنقل أخبار الدولة ، فقال « احترس ممن يتقرب إليك بالتميمة ويبلغ الكلام عنك »^(٤)

وليس أدل على أثر هذه الأخبار التي تصل إلى الخليفة في الحد-ائق الأدنى بالدولة ، مما بال-ه الشافعي من أدى عندما وثني به إلى الرشيد بأنه يعمل في اليم-ر على روال دولته ، فأثي به و-ي القنود إلى بغداد

(١) الحجرات ، الآية ٦

(٢) الشافعي الأم ، ج-٧ ، ص ٨٦

(٣) ابن عديريه العقد الفريد ، ج-٢ ، ص ٢٤ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ج-٣ ، ٢ ، ١٧٩ ، ١٨٠ انظر البيهري . الإسلام

بين العلماء والحكام ، دار الشباب ، بيروت ، ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م ، ص ٨٠

(٤) مالك بن أنس رسالة لإمام مالك بن أنس إلى الرشيد ، ص ١٤

الفريق المعارض .

تحد فريق آخر من العلماء موقعا معارضا متافرا للحلفاء العباسيين ، فرفض ابراهم العمل للدولة ، او حتى تآيل لطفاء والامراء ، لو عظمهم وبصحبهم ، وإن حدث والتفوا بهم في الموسم او في غيره ، ورفض لهم الحلفاء ، وطلبوا منهم النصح والوعظ ، فإنهم يقدمونه لهم بلعة شديدة ، لا تحط . و من الغلظة والتفريع

وقد عد افراد هذا الفريق ما راوه من متغيرات في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، تحالف ما كان عليه السلف من الخلفاء ، منكرات ، بتوجب برائتها ، وتقتضي عدم التعاطي مع الخلفاء العباسيين

مظاهر معارضة العلماء للحلفاء في العصر العباسي الأول :

اتحدت معارضة هذا الفريق من العلماء للحلفاء العباسيين مظاهر عدة ، لمن همها الشدة ، في تقديم المواعظ والنصائح للخلفاء والامراء ، والإمتناع عن إتيانهم ، وبهي غيرهم من الناس عن ذلك ، ورفض هباتهم وعطاياهم

١ . الشدة في الوعظ والنصح للحلفاء والامراء :

اتسم مسيح هذا الفريق من العلماء في النصح والوعظ مع الخلفاء والامراء بالعنف والغلظة ، فكانوا يواجهونهم بأحظرتهم وعيوبهم ، ابا الحوا عليهم بالطلب او واقفهم في الموسم ، خوفا من ان يـؤذي تهديب وتشديب النصائح والمواعظ إلى فقدانها معها ، وتفرعها من محتواها ، وخوفا من ان يـعـوا في محظور الرياء والمداهنة ، وقد مثل هذا الفريق عدد من العلماء ، كان ابرهم أبو حنيفة وسـهـب النوري ، والعمري ، وعبد الله بن المبارك ، وغيرهم

وإذا ما اردنا ان نأخذ بمودجا لهذا الفريق من العلماء ، فإن انسب شخصية يمكن ان تمثل هذا الدور بجلاء ، هي شخصية سعيد النوري ، فقد كان شديدا مع الخلفاء والامراء ، وهي شدة عرف بها بين معاصريه ، حتى ان وهيب بن الورد كان إذا ارد ان يـسأل عنه ، قال « ماد فعل الـديـبـيـ العراقي»

يعني النوري (الذي يجفر الامراء ويقرب العقراء)^(١)

(١) أبو يعقوب حلية الأولياء ، جـ - ٨ ، ص ٤٤

تشير الروايات التاريخية إلى العديد من المواقف التي تؤكد هذه العظمة والشدة التي ميرت . صائح ومواعظ سفيان الثوري لحلفاء العصر العباسي الأول ، فعندما التقاه المنصور في موسم الحج ، و رغب في التودد إليه ، والتقرب منه ، فقال له « إرفع إلينا حاجتك » (١) ، فما كان من مد-فين إلا أن قال له « اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا » (٢) ، ولما سأله المنصور عن رايه فيه ، لم يتردد في أن جاهره بهذه الكلمات الشديدة ، فقال له : « بنس الرجل أنت » (٣)

وبالرغم من هذا الجفاء الواضح ، والرفض المعلن ، إلا أن المنصور ظل يطلبه ليشاركه في بعض أعمال الدولة ، ولينحمل معه جزء من مسؤولياته ، بالترغيب تارة وبالترهيب تارة أخرى (٤) ، وقد تدخل لديه بعض أقرانه من العلماء ليحملوه على إجابة دعوة الخليفة ، إلا أنه كتب يأبى ، ويه-ددهم بأنه إن جاءه لسمعه ما لا يرضاه ، حيث قال « ما يريد مني أبو جعفر ؟ فوالله إن قمت بين يديه- لأقول له قم من مقامك فغيرك أوبى به منك » (٥)

ادرك المنصور ، بعد ما لعمبه من شدة الثوري ، أن لا أمل في الإستعانة به ، كما أن مراجعته- للخليفة يعظمة بين الناس في الموسم . جعل الخليفة يتحاشاه إذ أراد الحج ، حتى لا يواجهه- به- . يكرهه ، ويحط من شأنه ومهابته بين الناس ، بوصفه خليفة المسلمين ، ولذلك عندما حج سنة (١٥٨ هـ - / ٧٦٥ م) أرسل إلى نائبه بمكة أن يحبس جماعة من العلماء ، بينهم سفيان الثوري (٦) ، وتذكر بعض الروايات أنه أمر بصلب سفيان ، وأنه بحث الحشابين إلى مكة ، وأشاع أنه يريد قتله (٧)

(١) الغزالي إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ص ٢١٩

(٢) المنصور نفسه

(٣) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٧ ، ص ٤٤

(٤) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، ج- ٢ ، ص ١٩٦ ، أبو نعيم حلية لأولياء ، ج- ٧ ، ص ٤٤ ، السيرطي ،

تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٢ ، انظر كذلك قلنجي : موسوعة فقه سفيان الثوري ، دار الفتاوى ، بيروت ، ط٢ ، ١٤١٨ هـ - / ١٩٩٧ م ، ص ص ١٧ ، ٥٥

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٧ ، ص ٤٤

(٦) السيرطي . تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٢

(٧) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٧ ، ص ٤٤

ولا تعتقد أن الحليفة كن جادا في قتل سفيان الثوري ، ورجح أنه إنما أراد ترويجه ، وإبعاده عن طريقه ، لئلا يتعرض له في موسم الحج فيسمعه ما يكره ، فيصطر إلى عقابه ، إذ الحلفاء لا تحتمل الخط من ثنائها بين الناس ، وأيا كان الأمر فإن الحليفة المنصور مات قبل أن يصل مكة ^(١) استمرت معارضة الثوري بعد وفاة المنصور ، لحليفته وابنه ، المهدي ، فرفض إتيانه بالرغم من إلحاح المهدي في طلبه ، بل إنه اصطر أمام هذا الطلب إلى الثوري عنه ^(٢) . متقللا بين الأمر - صار من مكة إلى اليمن ^(٣) ، إلى البصرة ^(٤) ، حتى أرهاق من كثرة الترحال ^(٥) واتسمت مواعظ ابن أبي ذئب للحلفاء ولأمراء العباسيين ، بالعظمة والقسوة ، فكان يـ . يـ . يـ . إتيـ . إتيـ . إتيـ . فإذا أبوه هم عفيفهم ، فيذكر أن المنصور استدعاه ، فلم مثل بين يديه ، ياديه يقول « الظلم و . إتيـ . إتيـ . إتيـ . » ^(٦) ، وعندما سأله المنصور عن رأيه فيه ، قال له : « أنت والله عندي شر الرجال » ^(٧) ، ثم عدد له الانحرافات التي وقع فيها ، قائلا « اك لا تعدل في الرعية ولا تقسم بالسوية » ^(٨) ، ثم قال له « وإتاك لتستعمل الظلمة ، وتدع أهل الخير » ^(٩)

-
- (١) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٤٤ ، الذهبي العبر في خير من غير ، جـ ١ ، ص ١٨١
(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٤٧
(٣) المصدر نفسه ، ص ٤ ، ٥
(٤) المصدر نفسه ، ص ١٢ ، ١٤
(٥) قل سفيان الثوري والله ما أدري أي البلاد سكن ، ودعا على المهدي ، قائلا طردتني وشرقتي وخذ . وقتي ، والله بيني وبينك ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٤٤٧
(٦) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٢ ، ص ٢٠٢ ، الذهبي العبر في خير من غير ، جـ ١ ، ص ١٧٨
(٧) ابن قتيبة الإمامة والميمية ، جـ ٢ ، ص ١٩٦ ، الخطيب ، تاريخ بغداد ، جـ ٢ ، ص ١٩٨ ، ٢٠١ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ١١٨ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ١٤٥ ، المبارك النصيح في الدين وملرب القاصدين ، ص ٥٣
(٨) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، جـ ٢ ، ص ١٩٦ ، الخطيب ، تاريخ بغداد ، جـ ٢ ، ص ١٩٨ ، ٢٠٠ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ١١٨ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ١٤٥ ، المبارك النصيح في الدين وملرب القاصدين ، ص ٥٣
(٩) ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ١١٨

وكان من هذا العريق عبد العزيز بن أبي رواد ، فكان يصف المنصور بأنه جبار ^(١) ، وعبد الله ابن عبد العزيز العمري ، الذي كان شديد في وعظه للحلفاء العباسيين ، فكان الرشيد يحافه لذلك ، حتى أنه كان يحول بين الرشيد وبين متابعة الحج ، خشية أن ينتقيه ، فيسمعه ما يسقط مهابةه - بين الناس ، وهو ما عير عنه الرشيد ، حيث قل : « إنني لأحب أن أحج كل سنة ما يمتني إلا رجل من ولد عمر بن الخطاب ، يمتعني ما أكره » ^(٢) ، وعندما أراد العمري أن يزور بغداد كره الرشيد ذلك ، وحال بينه وبين القدوم إلى بغداد لحشيته من خشية قوله فيه ، فجمع أبناء عمومته ، وقال لهم « مالي ولأبن عمكم احتمله بالحجار فخص إلى دار منكني يريد أن يصد علي أوليائي ، ربوه علي » ^(٣) ، ثم كتب إلى مرمي بن عيسى ، وإلى علي مكة ، أن يرفق به حتى يردده ^(٤) وعرض عبد الله بن الميارك في أشعاره لمعاصريه من خلفاء العصر العباسي الأول ، بالدم ، فكان مما قاله قبيهم

وهل يصد الذين إلا الملوك * وأحبار سوء ورهائن ^(٥)

وهكذا فقد رأينا أن من سمات هذا العريق من العلماء ، الشدة والعظمة في مواعظهم للحلفاء ، ولم يكن ذلك يعني استعدادهم للخروج على الحلفاء ، أو إنكار طاعتهم ، وإنما رغبة منهم في إصلاح مملوكتهم ، وإظهار صفات الراشدين في حلفاء بني العباس ، ونقد حساسيتهم تجاه مملوكتهم - إن يحدث من تبدلات في حياة الأمة ، ولاعتقادهم بأن التلطف للحلفاء نوع من المداينة ، ولطيفاتهم الشخصية التي اتسمت بالحدة

-
- (١) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، جـ ٢ ، ص ٢٠٣ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٢٠٧ ، ابن الجوري صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ١٥٣ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ١٨٤
(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٢٨ ، ابن الجوري ، صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ١٢٣
(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٥٣٨ ، ٥٣٩
(٤) المصدر نفسه
(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٣٠٨

ب رفضهم اتيل الأمراء

كان من السمات البارزة لهذا الدوريق من العماء ، الإمتناع عن إتيل الأمراء والخلفاء ، بل وسعيهم لدى أقرانهم من العلماء ، لمنعهم من ارتياد مجالس الخلفاء والأمراء ، يحذرونهم من ذلك مبدين لهم الاضرار التي تلحق بالعمالم إن هو اتلى الخلفاء وتوردت على أبوانهم ، وإن هذه الأضرار منها ما هو دنيوي ، يتمثل في إهمال تحذامهم من قبل الخلفاء لتمرير بعض المخلعات ، فتسقط مهبة العمالم في نفوس الخلفاء ، والداهن على حد سواء ، وما يترب على ذلك من أضرار أخروية ، لأن العلماء إذا ركضوا إلى الحكام ، صدموا أنفسهم الذي إهم يحطروا ، في قبحهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بوصفهم الصايط الذي يعيد الذوارن إلى الحياة الإمدامية ، إذا شأها شأائب ، فيستحقون عند ذاك العقاب الأليم في الآخرة

لذلك فقد ناب هذا الفريق من العماء على نهى أقرانهم عن اتيل الخلفاء ، فهذا سعيان انثوري يأخذ بيد سعيد بن صدقة^(١) محذرا إياه من اتيل الأمراء ، ومحبيب له الرغبة عما في أيديهم^(٢) ، وتبذره غيره من العلماء من أن يساقوا إلى الخلفاء والأمراء مهما كانت الميررات ، فقال « إياك دعوك لتقر ، عليهم قل هو الله أحد فلا تأتيهم »^(٣) ، وقال لـ عباد بن عبد^(٤) إياك ن تحزع فيقال لك تشفع وتكرا

(١) سعيد بن صدقة القزويني ، من أهل دمشق ، ابن صابر ، ترويح مدينة دمشق ، جـ ٢١ ، ص ١٠٥

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٨

(٣) المنصور بالله ، جـ ٦ ، ص ٤٢٩

(٤) عباد بن عباد بن حمزة بن الميمون ، لب يد من أبيه ، صفة رة العذكي ، يكذب في يلهي معارضة ، أحد علماء الحديث الثقات ، من أهل البصرة ، استقر في أخيه من أبيه ، يفتي داء ، ويهاكم ، لأم القدر طي ترويح وفاته ، ابن سعد الطيفات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٣٢٧

عن مظلوم ، أو ترد مظلمة »^(١) ، « فإن في جهنم وأد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك »^(٢) ، فكل ينهي عن التعاطي معهم في كل شيء^(٣)

وحذر الفصيل بن عيص بعض معاصريه من العلماء من مجرد الدنو من الحلفاء ، قائلا « لأن يدنو الرجل من جيفة ميتة حير له من أن يدنو من هؤلاء »^(٤) (يعني الحكام) ، وإن العلم كلمـ ، أراد قربا من ذوي السلطان ، أراد يعدد عن الله^(٥) ، وحث عبد الله بن المبارك العلماء على تنزيه أنفسهم والعلم الذي يحملونه عن أبواب الحكام^(٦) ، وانتقد ابن السماك بعض العلماء المتدربين على أبواب الحلفاء^(٧) ، وعد أحمد بن حنبل إتيان الحلفاء والأمرء من ألبلايا التي يقع فيها العلماء ، وحذر من هذا الصف من العلماء ، فقال « إن الذي داء والسلطان داء والعالم طبيب ، فإذا رايت الطبيب

(١) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٦ ، ص ٤١٧

(٢) العراقي إحياء علوم الدين ، جـ ١ ، ص ٢١٣ ، الفاري : رسالته في تباعد العلماء عن أبواب الأمراء الظلماء ، مخطوط مصور بمعهد المخطوطات العربية ، القاهرة ، ميكروفيلم رقم (١٨٥) ، تصوف ، ص ٢

(٣) تذكر بعض الروايات أن سفيان الثوري كان كثير التحذير من إتيان أبواب السلطان ، وينهي عن التعاطي معهم ، بل وينهي عن العرب من السفر في الجمع عندما يكون الحلفاء عليها ، وعن مجرد النظر إلى الحلفاء والأمرء وإلى دورهم ومراكبهم ، وعن التمسك في وجوههم ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٤٢ ، النوري رسالة في تباعد العلماء عن أبواب الأمراء الظلماء ، ص ١٠ ، المبارك . كتب النصيحة للرعي والرعية ، ص ٨٨ ، ابن الخطيب كتاب روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٢٨

(٤) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ١٠١ ، المبارك . كتاب النصيحة للرعي والرعية ، ص ٧٨

(٥) العراقي إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ٢١٣

(٦) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٦٨ ، ابن الأمير رسالة الفهمة بين ما يجوز وما يحرم من مخالطة الظلمة ، ص ٤٧

(٧) ينهي ابن السماك العلماء عن الوقوف على أبواب السلاطين ، فقال « لذياب على العنزة ، حسن من الله - يرى على أبواب الملوك ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ٣٧٠ ، ابن الخطيب روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٣٣

يجر الداء إلى نفسه فاحذرهم «^(١) .

رغم المناسبات هنا أن نفرق بين من يجبر على إتيان الحلفاء لئلا يطالبهم له ، وهو راعب ع-دهم ، فيصطر إلى تلبية دعوتهم ، وبين من يتدلف إليهم ، ويلج في إتيانهم ، لئلا مما في أيديهم من منافع ، وبحسب أن هؤلاء هم الذين وجه إليهم نقد العلماء ولومهم

«ما الذين كانوا إنما يأتون الحلفاء والأمراء مكرهين ، ولم يكن يومئذ معهم إلا تلبية دعوة الحلفاء ، بدو لا عند الطاعة لولي الأمر المباح ، فإن الأمر يختلف بالنسبة إليهم ، لذلك يجد الأراعي ، وهو الذي كان يلبي دعوة الحلفاء إذا دعوه ، ينتقد أولئك الذين يهجون على أبواب الحلفاء ، ومثله ابن السماك ، وغيرهما ، حتى سفيان الثوري الذي عرف بمعارضته للحلفاء العباسيين ، كان إذا وجد نفسه وجها لوجه معهم ، قام بدوره في وعظهم ، وإن اتسمت مواعظه بالقسوة والغلظة ميررات العلماء للإمتناع عن إتيان الحلفاء :

إن ما بحثنا بشكل أكثر تفصيلا عن الأسباب التي دفعت هذا الفريق من العلماء لاتخاذ مواقف مناوئة للحلفاء العباسيين ، فإننا سنجد أنفسنا برء أكثر من عامل ، وسبب لهذه المواقف ، من ذلك أن العلماء كانوا يركزون أهمية دورهم ، ومسؤوليتهم ، في محاسبة الحلفاء والأمراء عن أي تقصير في واجباتهم تجاه الأمة ، ومعينين بتقويم أي إحراق يمكن أن يقع فيه الحكام ، ويرون أن ترددهم إلى مجالس الحكام سيؤثر على الدور الذي يقومون به ، لأنهم حينئذ سيعجزون عن محاسبتهم ، فضلا عن خشيتهم من أن يحملهم الحكام على ما لا يرضون من القول أو الفعل ، وهو ما عبر عنه أشد العلماء معارضة للحلفاء العباسيين ، حيث قال « إنما أخاف إكرامهم ، فيميل قلبي إليهم »^(٢) ، فإني لألقى الرجل أبعضه فيقول لي « كيف حالك ؟ فيلج له قلبي ، فكيف بمن أكل ثريد-دهم^(٣) ووطئ

(١) ابن الجوزي - ملقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٠٧ ، التبريري - كتاب النصيحة للرعي والرعية ص ٧٥

(٢) ابن الجوزي - تلييس إبليس ، ص ١٠٩

(٣) الثريد - من ثرد بمعنى فت وكسر ، وهو فت الخير في القدر ، فيركل مع اللحم ، والثريد من الوجبات الشهية التي عرفها العرب ، ابن منظور - لسان العرب ، ج ١ ، ص ٤٧٦

يساطهم» (١) ، فهو يعلم نقطة ضعفه ، ويحاف أن يؤتى منها

إذاً موقف هذا الفريق من خلفاء العصر العباسي الأول لم يكن لأهم يطعون في شرعية الخلافة العباسية ، ولا يرون طاعة الخلفاء العباسيين ، ولكن لأسباب مختلفة ، منها أنهم يحشون أن هم أئمة الخلفاء استندجوه إلى ما لا يرضون من القوم والفعل

وهكذا فقد رأى أصحاب هذا التيار أن العلماء يمثلون المعيار الذي ترون عليه أعمال الخلفاء والأمراء وتصرفاتهم ، ولذلك راوا ضرورة أن يظل هذا المعيار نزيها محايدا بعيدا عن أية صعوبات أو ابتزاز ، حتى يقوم بدوره في إحقاق الحق وإبطال الباطل ، ولأنه إذا احتل بمداهمة العلماء للأمرء ، فعندئذ تنعدم مرجعية الحكام ، ويضطرب أحوال الدولة ، ويشيع الظلم والفساد في الأرض

ومن ناحية أخرى كانت هناك معادلة بين العلماء والخلفاء إذا ما ورنى تحلى العلماء عن تحفظاتهم إزاء الخلفاء ، وكان كل منهم يدعو الآخر إلى البدء في وزبها

وهو من يبدأ بالتحرك لتغيير موقعه من الآخر ، فالعلماء يطالبون الخلفاء بأن يسوا حس نيتهم في الإصلاح باتخاذ خطوات عملية ، فيتخلصون من بطالة السوء التي تحيط بهم ، ويعيدون المطالم ، بكل ما تعنيه هذه العبارة من أبعاد مادية ومعنوية لأصحابها ، وأن يلتزموا سيرة السلف ، والخلفاء يتدبرون أن ذلك ليس بوسعهم بدون مساعدة من العلماء ، فيطلبون منهم الإنضمام إلى أجهزة الدولة ليكوبوا أدوات التغيير والإصلاح ، وهكذا ظل كل فريق ينتظر المبادرة من الفريق الآخر

جـ - الامتناع عن أحد هيات وعطايا الخلفاء والأمراء :

انقسم العلماء إزاء هيات وعطايا الخلفاء والأمراء العباسيين إلى قسمين ، قسم من هيلها وجور خذها ، يوصفها من أموال المسلمين التي لكل مسلم فيها نصيب ، دعتهم إلى ذلك حاجتهم اليها ، مع نهرغ الكثير منهم لطلب العلم

أما الفريق الآخر ، الذي نحن بصدد الحديث عنه ، فقد رفض أحد هيات الحكام ، وهى غيره من

(١) ابن حنكس وفيات الأعيان ، جـ - ٢ ، ص ٣٨٩

العلماء عن أحدها ، ولام أولئك الذين أحذوه فقد رفض هذا الفريق أحد هيئات الحكام ، وبهي غيره من العلماء عن أحدها مولا من قبلها منهم ، وكان من هذا الفريق سفيان الثوري ، وعمر بن الخطاب ، وعبد الله بن عباس ، والفصيل بن عياض ، وعبد الله بن المبارك ، وآخرين سواهم

وبدأ يندر بما ان يتسائل عن علة رفض هذا الفريق من العلماء لعطاء هيئات الخلفاء والأمراء ، بل وترك ما فرض لهم في ديوان العطاء ، هل لشكهم في مصدر هذه الأموال ؟ هل لأنهم قد حسوا مواقفهم المعارضة للخلفاء العباسيين ، ورفضوا التمتع معهم في كل شيء ؟ أم هل لأنهم كـاثروا بحشور ان يحول قولهم بها ، بينهم وبين قيامهم بنورهم في محاسبة هؤلاء الحكام ، وفق مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهي رسالة الأنبياء التي ورثها العلماء ، هل كان هذا هو السبب ؟

إد ، ما أحدثنا السبب الأول ، وهو ان العلماء ربما ارتابوا في مصدر الأموال التي حاربها الخلفاء العباسيون ، وانهم يعتقدون بعدم شرعيتها ، فإن هذا الاحتمال يسقط ، أمام الروايات التاريخية التي تناولت هذا الموضوع ، وأمام الثوابت الفقهية ، التي كان العلماء يعرفونها جيداً ، وأمام الطرووف الموضوعية للعصر من أساليب جباية الأموال ، ومدى وقوف الخلفاء عند الحدود الشرعية في تحصيل المال وتصريفه .

اد تتطاف الروايات التاريخية على تأكيد أن العلماء لم يكونوا يقومون على الخلفاء أساليب جباية الأموال ، ولا يرون عدم شرعية أموالهم ، أو على الأقل ، تؤكد أن سبب رفضهم هيئات وعطاء الخلفاء لم يكن هذا السبب ، واستمع إلى برر هؤلاء العلماء وأكثرهم رفضاً لهذه الهيئات ، حيث قال سفيان الثوري عندما عوتب في امتناعه عن حد هيئات وعطاء الخلفاء ، « أعلم انه لي حلال »^(١) وإذا ما ارتدنا قليلاً صوب عهد الخلفاء الراشدين لمعرفة العلاقة بين العلماء والمال العام فإننا نجد أن الخلفاء الراشدين لم يروا بأساً في حد هيئات السلطان حتى وإن شابهها بعض الحرام ، فقد قال علي بن أبي طالب ' حد ما يعطيك السلطان ، فإنما يعطيك من الحلال ، وما يحشرون من الحلال أكثر^(٢) ،

(١) ابن المطيب . كتاب روض الأحياء المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٢٨

(٢) الغزالي . أحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ٢٠٤

بمعنى أن وجود بعض المال المشبوه في المال ، لا يعني أن يكون ما يعطى من هذا المال حلالا وبحلص مما سبق إلى أن الباعث الحقيقي لرفض هذا العريق من العلماء هبات وعطايا الخلفاء والأمراء ، هو حسيتهم من أن يعجروا - إن هم احدثوا هباتهم - عن مجاهرتهم بسخطانهم وتجاوزاتهم ، والأ يتمكنوا من محاسبتهم ، ولأنهم كانوا يعتقدون بأن الماضي خطوة و حدة في طريق الباطل يعني سقوط الحق الذي يحملونه

ويوجد هذا المذهب تبريرات هؤلاء العلماء انفسهم ، عندما كانوا يلامون على ترك هبات وعطايا الخلفاء والأمراء ، فهذا سفيان الثوري يقول اعلم انه لي حلال ، ولكن أكره أن يقع لهم وفي قلبي مودة ^(١) ، وهو يعني المودة التي نورث الرياء والمداينة ، والتي يفضيها الفرد على قول كلمة الحق ، والجهل بها ، فهو يرى أن القلوب توثف وتسترضى ، وأن العطاء دائما يترك أثرا في نفس المعطى للمعطي ، حيث قال « إن الرجل ليستعير من السلطان الدابة والسر ^(٢) و اللجام ^(٣) فيغير قلبه لهم ^(٤) ، وكيف بمن يأخذ عطاياهم ، ويعتمد عليها في معاشه

إذا لهذا السبب كن أفراد هذا العريق من العلماء يرفضون هبات الخلفاء والأمراء ، يؤكد ذلك ما ، قاله سفيان الثوري « أترون أبي نحاف هوأهم بما أضاف كرامتهم » ^(٥) ، ويدل النص على أن الخلفاء العباسيين لم يكنوا لمسيان الادى ، وإنما أرادوا الاستعانة به وأن تحفنه وتوريه لم يكن حوافا من عقابهم ، وإنما فرارا من بحسائهم ، وهو لا يرفض ذلك بذاته ، ولكن لأنه يعتقد أن احده لمعطياهم سيفقد القدرة على القيام بالدور المبوط به ، من تقويم سيئتهم ، ومحاسبتهم

(١) ابن الخطيب : روض الاحيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٢٨

(٢) السرج رجل الدابة ، وجمعه سروج ، وأسرجها إسراجا إذا وضع السرج على ظهر الدابة ، والجمع سراج يدعى

للسروج ، وصفها ، وحرفته السرجة ، ابن منظور لسان العرب ، ج ٥ ، ص ١٩٨٣

(٣) اللجام نطق فارسي معرب ، جمعه ألجامه وجامه وجام ، والجمعه إذا منه عن الكلام ، واللجام

جدل يدخل في لغة الدابة ، وتلحق إلى قدامها للتحكم فيها ، ابن منظور لسان العرب ، ج ٥ ، ص ٤٠٠

(٤) أبو نعيم حليه الأولياء ، ج ٧ ، ص ٤٤

(٥) المصدر نفسه ، ص ٤٢

وإذا ما أصعبنا إلى ذلك أن هذا الفريق من العلماء كانوا يعتقدون أن الخلفاء والامراء لا يعملون بما يعلمون من أوجه البر والحير ، وبالتالي فلا جدوى من تقديم مريد من النصائح والمواعظ إليهم ، فقد عرى سفير الثوري امتناعه عن إتيان المنصور لوعظه ، لأن الخليفة لم يعمل بما يعلمه ، حتى يعلن بما يجهله ، فقال له « وما عملت بما علمت ، فأعطك فيما جهلت »^(١) ، ولما سئل ابن المبارك عن قلة القائمين بالنصح والوعظ ، فقل له « هل بقي من ينصح ؟ قال لسائله وهل بقي من يقبل ؟ »^(٢) وإذا كنا قد أهدأ سفير الثوري مودجا لهذا الفريق من العلماء ، فلأنه كان مثالا واضحا للمعارضة ، ومع سفير كان هناك عدد آخر من العلماء ، اتحدوا هذا الموقف وللأسباب ذاتها ، أمثال عم-روبن عبيد^(٣) ، وأبو حيفة^(٤) والفصيل بن عياض^(٥) ، وعبد الله بن المدي-أرك^(٦) ، وأحمد-دين حنبل^(٧)

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ، ج- ١ ، ص ٥٥ ، ج- ٢ ، ص ٩٣

(٢) ابن الجوزي - صفة الصفوة ، ج- ٤ ، ص ١٢٨

(٣) ابن كثير - البداية والنهاية - ج- ١٠ ، ص ٧٩ ، السيوطي - تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٥

(٤) ابن الخطيب - روض الأحيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ١٣٠

(٥) كان الفصيل لا يقبل هبات الخلفاء ، ويهوى الناس عنها ، فقد انتقد بعض معاصريه من العلماء لأحدهم المال من السلطان ، فقال لهم « كنتم مشتر الطماء سرج البلاد يستصاء بكم » وصرت ظلمة وكنتم نجوم تهتدى بكم » - ف- صرتم حيرة ، ثم لا يستحي بحكم أن يأخذ مال هؤلاء الظلمة ثم يسند ظميره فيقول حدث فلان عم فلان ، ابن الجوزي - صفة الصفوة ، ج- ٢ ، ص ١١١ ، الصفي - النبر الممبوك في صفات الملوك ، ص ٢٥ ، الرقي - أحاسن المحاسن ، ص ١٨٨ ، ابن وائرا - تاريخ العيسيين ، ص ١٨٨

(٦) الذهبي - ميزان الاعتدال ، ج- ١ ، ص ٢١٨

(٧) منيع أحمد بن حنبل عن أحد هبات الخلفاء العيسيين ، ابتداء من المأمور وحتى المتوكل ، وبالرغم من رصاه عن سياسة المتوكل فإنه ظل يدافعه فلا يقبل هباته ، حتى انتفع المتوكل وترك الإلحاح عليه ، أبو نعيم - حلية الأولياء - ج- ٩ ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ ، ابن الجوزي - صفة الصفوة ، ج- ٢ ، ص ٢٠٧ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ص-يد الحافظ ، ص ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، منقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٠٧ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، الرقي - أحاسن المحاسن ، ص ٢١٢ ، صالح بن أحمد بن حنبل - سيرة الإمام أحمد بن حنبل ، ص ١١١ ، مرعي بن يوسف - تنوير بصائر المقربين ، ص ٩١ ، ٩٢ ، انظر كذلك ابن حنبل حياته وعصره ، ص ٧٤ ، البدري - الإسلام بين العلماء والحكام ، ص ٩٢

وأحرين سواهم^(١)

موقف العلماء من التغيير باليد مع المصلطين :

بالرغم من معارضة هذا الفريق من العلماء للحلفاء العباسيين ، إلا أنهم كانوا يرفضون الانضمام إلى الحركات الخارجة على الدولة ، بل ويدينونها ، لما يترتب عليها من أضرار وخطأ ، فهي تد طاقات الأمة وإمكاناتها ، ولأنها تحلف الأحقاد والصعائن والإحسان بين أفراد المجتمع ولأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتال الأمراء ، حتى وإن كانوا طغمان مداموا يقيمون الصلاة^(٢) ، ولأنه صلى الله عليه وسلم إنما شرع لأئمة الكثر المنكر ليحصل بإنكاره من المعروف ما يحبه الله ورسوله ، فإن كان إنكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه ، وأبعض إلى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فإنه لا يمتنع إنكاره ، وإن كان الله يغصه ويمقت أهله ، وهذا ينطبق على الإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم^(٣) ، إذ ليس للرعية مع السلطان سوى التعريف والنصح^(٤) والعلماء يعلمون ذلك جيداً ، كيف لا ، وهم الذين مثلوا القنطرة التي ربطت بين جيل آلـ صحابة والتابعين ، وبين ما تلاهم من أجيال الأمة ، فأخذت الأمة عنهم دينها ، بعقيده وتمدريته وعلومه وادابه وقيمه ، ولذلك فإن العلماء هي معارستهم لحلفاء العصر العباسي الأول ، لم يتجاوزوا الحد الشرعي المسموح بالتحرك فيها ، وبالرغم من تحفظاتهم على بعض جوانب من سياساتهم ، بل وقاموا بأدوار مهمة لتحذير الناس من الخروج على الخلفاء ، فهذا عبد الله بن شبرمة^(٥) يبين لعمرو

(١) كان من هذا الفريق أيضاً داود الطائي ، ويوسف بن اسباط ، وإبن السماك ، وحماد بن سلمة ، ومحمد بن رافع ، أبو نعيم : حطية الأوبياء ، جـ ٨ ، ص ٢٦٥ ، ابن الجوري : صفة الصفوة ، جـ ٤ ، ص ١٠٦ الرافعي : أحسن المحاسن ، ص ٩٨ ، ٣٥٠

(٢) ابن قيم الجوزية : أعلام الموقعين عن رب العالمين ، جـ ٣ ، ص ٦ ، جـ ٤ ، ص ٤٨٢ ، ٤٨٢

(٣) ابن قيم الجوزية : أعلام الموقعين عن رب العالمين ، جـ ٣ ، ص ٦ ، القصيني : الإهتمام في مناقحة الإمام ، ص ٣٨

(٤) الغزالي : إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ٤٧٤

(٥) عبد الله بن شبرمة ، يكنى بأبي شبرمة ، أحد فقهاء الكوفة ، توفي سنة (١٤٤ هـ - / ٧٦١ م) ابن خلدون : مشاهير علماء الأمصار ، ص ١٦٨

ابن عبيد ، الذي لامه على تحلفه عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع السلطان ، خطورة الخروج على السلطان ، قائلا

الأمر يا عمرو لا بالسيف تشهره * على الأئمة إن القتل إصرار^(١)

ولم يجر سبيل الثوري - مع معارضة الشيعة للمنصور وللمهدي - الخروج عليهما بالسيف^(٢) ، وكان يكرّ الخروج على الخلفاء عموم^(٣) ، وحذر جعفر بن محمد من الخروج على الخلفاء ، قائلا « من سل سيف البغي قتل به »^(٤) ، ونهى وكيع بن الجراح عن الإنكار على الخلفاء باليد ، لما قد يلحق المكسر من أدى . فقال « مرو بالمعروف وابعدوا عن المكسر من لا يخاف سيفه ولا سوطه »^(٥) ، وبالرغم مما لاقاه أحمد بن حنبل من عيب الخلفاء العباسيين ، من حبس وتعذيب ، وإكره على القول بخلق القرآن ، كان ينهى عن الخروج عليهم ، وتغيير مكرهم باليد^(٦) ، فعندما اجتمع - مع إليه - فقهاء بغداد ، لما اشتدت المحنة في القرآن في خلافة الواثق ، مطالبين بالخروج على الخليفة ، به - أهم عن الخروج من الطاعة ، حتى لا يشقروا عصا المسلمين ، ويكونوا سببا في الفتنة^(٧) دور العلماء في إخماد الفتن :

لم يتوقف دور العلماء عند النهي عن الخروج على الخلفاء ، بل تجاوزه إلى دور أكبر ، وأكثر إيجابية في الحياة السياسية ، فقد كانوا يتدخلون ، بكل ما لديهم من جهد ، لمنع حدوث الفتن ، وإخمادها ، ومن حادثين منفردين - نذكر أبعاد الدور الذي كان يقوم به العلماء بإبلس الفتن ، لمدح

(١) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ص ٧٤ ، ٧٥

(٢) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧٢ ، الذهبي مير أعلام النبلاء ، ج - ٧ ، ص ٢٤٢

(٣) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧٢

(٤) الرقي حاسن المحاسن ، ص ١٧١

(٥) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٧١

(٦) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧٢ ، ٧٧ ، ابن قيم الجوزية أعلام للموقعين عن رب العالمين ، ج - ٤ ، ص ٤٨٢

(٧) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٢١ ، ابن خلدون ، كتاب العبر وسواري المبتدأ والخبر - ج - ٣ ، ص ص ٣٠٢ ، ٣٠٤

استثنائها وتقليل أثرها ، والحفاظ على قوام المجتمع وتماسكه ، فعندما ثار السودان ^(١) على والي المدينة المنصور عيسى بن موسى ، وأخرجوه عنها ، وتعلبوا عليها ، قام ابن أبي مديرة ويلي أهل المدينة فدعاهم إلى طاعة الخليفة ^(٢) ، وقد أثمر هذا الجهد في إنهاء ذلك التمرد ، وحماد الغنة ^(٣) ، وكان الحادث الآخر ببلاد ، في فترة الفوضى التي أعقبت حلح العباسيين المأمور لمبايعته بولاية العهد لعلي الرضا ، فتعلب الدغار ^(٤) و الشطار ^(٥) على أهل بغداد ، وعاثوا فيها فسادا ، فقصعوا السبل ، وأنهبوا الأموال ^(٦) ، وعبثا حاول أهل بغداد الاستنجاد بالخليفة ، الذي كان حينئذ في حراسان ، فاستنصر بعض العلماء مسؤوليهم إزاء الامة ، فأخذوا على أيدي المفسدين ويصف الطبري ^(٧) الدور الذي قام به العلماء لإخماد هذه الغنة ، بقوله « فتوافر أهل الدين والصلاح على منع الفساد وكف عاديته ، وقام بجمع نادرجل يعرف به خالد الدريوش ^(٨) ، ودعا

(١) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٢١ ، ابن خلدون ، كتاب الحبر وديوان المبتدأ والخبر ، ج ٣ - ص ٣٠٢ ، ٣٠٤

(٢) السودان جمع أسود ، وهم الرجال السود ، والمقصود بالسودان هنا العبيد من ذوي البشرة السوداء ، يجمعون بالمدينة وتمروا على واليهم لنصرة مواليتهم وأسيادهم ، ابن منظور لسان العرب ، ج ٣ ، ص ٢١٤١

(٣) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٢٣١ ، ٢٣٢ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٣٣٢

(٤) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٢٣٢

(٥) الدغار من المصترع دغر ، وهو من الدعر ، أي الخوف ، وهم قوم من الناس يحيقون الطريق ، فيعرضون لنمرة فيه بالسلب والقتل ، ابن منظور لسان العرب ، ج ٣ ، ص ١٥٠٢

(٦) الشطار جمع شاطر ، ويطلق لفظ الشطار على السارق واطع الطريق ، لأنه يشطر الحبيب لياخ ما فيه ، كما أطلق على الذين يسلبون عن أهلهم محالين لهم ، وكل هؤلاء يجمعهم الإفساد في الأرض ، ابن منظور لسان العرب ، ص ٤ ، ص ٢٢٦٣

(٧) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ، ص ١٣٦

(٨) تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ، ص ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، (تكرر بصيغ أخرى لدى) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ١٥٠ ، ابن خلدون مقامة ابن خلدون ، ص ١٥٩ ، ١٦٠

(٩) خالد الدريوش (لم أعثر له على ترجمة)

الناس إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فأجابه حلق ، وقاتل أهل الدعارة ، فعليهم ، وعاقبهم وبكل بهم ، ثم قام من بعده سهل بن سلامة الأنصاري ^(١) فعلق مصحفا في عنقه ودعا الناس إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والعمل بكتب الله ، ومنع كل من أحاف المارة ، وتتبع الشطار ، ودرل قصر طاهر ، واتخذ الديوان وطاف ببيعداد سنة (٢٠١ هـ / ٨١٧ م) ، ولم يكن ذلك خروجاً على السلطان ، ولكن حفظاً للأمر ، وضرباً على أيدي البعثة ، يؤكد ذلك ما قاله خالد البريوش « إذ - لا يعيب السلطان » ^(٢) .

التيار المنعزل عن الحياة السياسية :

الانعزال من الفعل عزل ، إذا نفى ، وهي بمعنى المعارقة ، إعرلت القوم إذا فارقتهم ، ونحيت عنهم ، وتعزل القوم إذا عزل بعضهم عن بعض ^(٣) ، يقول الجرجاني ^(٤) " هي الذ-روح م-ر مخالطة الخلق ، بالانزواء والانقطاع "

وقد بين العلماء فوائد العزلة وأضرارها ، فحدد العراقي ^(٥) فوائدها بـ: التفرغ للعبادة والفكر ، والاستئناس بما جاءه الله تعالى ، والتخلص من المعاصي التي تعترى الإنسان بالمخالطة ، وجنداب النفس والحسومات ، والتخلص من شر الناس وأداهم من غيبة وسيمة ، وغيرها

« ما الأضرار المترتبة على العزلة » فحددها في « الحرمان من الجماعة وثوابها ، إذ أن معظم العبادات هي الإسلام قائمة على الجماعة ، وفوت التعليم والالتعلم ، والفروع والإنتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس والإيثار مع الناس ، والحرمان من ثواب القويم ، الحقوق والواجبات إزاء المجتمع » ^(٦)

(١) سهل بن سلامة الأنصاري (لم أعثر له على ترجمة)

(٢) الصبيري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٧ ، ص ١٢٨ ، ابن خلدون مقدمه ابن خلدون ، ص ١٦٠

(٣) ابن منظور لسان العرب ، ج- ٤ ، ص ٢٩٣٠

(٤) كتاب التعريفات ، ص ١٥٠

(٥) إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ص ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ابن الجوزي صيد الحظير ، ص ٤٤٠

(٦) العراقي إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ص ٣٤٢ ، ٣٥٢

اتخذ فريق ثالث من العلماء في العصر العباسي الأول ، موقفا انعزاليا من الحياة السياسية ، فرفض أفراد هذا الفريق العمل للنولة ، وإتيان الحلفاء والأمراء ، أو احداثياتهم ، بل واعتزل بعضهم الحياة العامة ، وانقطع الى طلب العلم والعبادة ، اما بسبب إحباطات عدم الحصول على نتائج عجيبة لمـ ، بدلوهم من جهد في سبيل تعبير ما شهدوه من ظواهر غريبة عن الحياة السياسية الإسلامية ، او لعدم القدرة على مواجهة الحلفاء و الأمراء ، أو خوفا من أن يفعلوا فيما عدوه مخالفا لحياة الدولة -مكلف من الصحابة والتابعين ، أو لانعزالهم من البداية الحياة السياسية ، واد-محابهم من الحياة العامة ، وانقطعهم إلى العبادة ، وإلى تحصيل العلوم الدينية من جهة أخرى ، وهو ما يمكن أن يندرج تحت مدلول المشاركة السلبية . أو التعبير بالقلب وراء ما شهدوه وأنكروه من مظهر الحياة السياسية وفي العصر العباسي الأول

مثل هذا التيار عند من العلماء ، كان فيهم إبراهيم بن أدهم ، وسد-هيل الثوري ، وداد الطائي ، والفصيل بن عياض ، وسليمان الخواص ، ويوسف بن اسباط ، وحديعة المرعشي ، وبشر الحافي ، وآخرين سواهم ^(١)

فقد فصل إبراهيم بن أدهم الانعزال عن الناس والسلطان ، على حد سواء ، فكان يدعو غير-ره إلى العزلة ، قائلا : « هروا من الناس فراركم من الأسد الضاري » ^(٢) ، « ولا تخلعوا عن الجماعة » ^(٣) ، وكان يهوى عن مجرد النظر لأعوان الحكام ، وعد ذلك صريبا من التعبير للمكر بالقلب ^(٤) وكان ينتقل من بلد إلى آخر بحثا عن العزلة والانفراد ، فترك موطنه خراسان إلى الشام ، حيث استقر معزلا في أحد جباله ، وعندما لأمه احد أقرانه على تركه موطنه خراسان ، قال متعجبا بالعيش إلا بالشام ، ف-ر يدي من شاق إلى شام-ق » ^(٥) ، وك-ل يرى في ذلك متعة تفوق متعة

(١) الفهرست إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ٢٢٢

(٢) ابن عديريه المعتمد العريدي ، ج- ٣ ، ص ١٦٦ ، ابن كثير البداية والنهاية ، ج- ١٠ ، ١٣٩

(٣) ابن كثير البداية والنهاية ، ج- ١٠ ، ص ١٢٩

(٤) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٨ ، ص ٦١

(٥) الفهرست إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ٣٤١ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج- ٤ ، ص ١٣٦

الملوك بالمعطين ، وهو ما تلححه من قوله ، وهو يتناول كسرة بإيسة من الحبر ، « لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من النعم والمرور لجللونا عليه بالسيوف أهدم الحياة »^(١)

ومع اختلاف لأسباب ، ظل سفير الثوري متواريا طيبة عهدي المنصور والمهدي ، وفي عرلة ينتق بين الامصر ،^(٢) وكان يرى وجوب العرلة إذ هددت احوال الناس ، وتبدلت اخلاقهم ، وعجز العالم عن تعبيرها بيده أو بلسانه ، حيث قال : « هذا زمن السكوت ولزوم البيوت »^(٣) بل إنه رآها واجبة حيث تبدلت احوال الناس ، فقال : « والله الذي لا إله إلا هو لقد حدثت العرلة »^(٤)

وكان الفصيل بن عياض يفصل الانعزال بعيدا عن الناس ، لان ذلك يهيئ الأمراض الاجتماعية ، مثل الخلق والرياء والكذب ، وغيرها^(٥) ، ولان العرلة فرصه لمعالجة القويمة ، واصداح القلب^(٦) ، والتفرغ للعلم ، والتفرد للعبادة^(٧)

وكان السري السقطي يعتزل الناس ، ويدعو إلى العرلة^(٨) ، واعتزل الحليل بن أحمد^(٩) عن

(١) ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج - ٤ ، ص ١٣٥

(٢) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٦ ، ص ٣٧١ ، ٣٧٢

(٣) القاري رسالة في تبعية العلماء عن أبواب الامراء للظماء ، ص ٤

(٤) الغزالي إحياء علوم الدين ، ج - ٢ ، ٣٣٤

(٥) ابن الخطيب : روض الاحيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ١٢٦

(٦) الغزالي - إحياء علوم الدين ، ج - ٢ ، ص ٣٣٣ ، القاري رسالة في تبعية العلماء عن أبواب الامراء للظماء ص ٤

(٧) الغزالي إحياء علوم الدين ، ج - ٢ ، ص ٣٣٣

(٨) الرقي حاسن المحاسن ، ص ٧١٨

(٩) الطول - بن أحمد الفراهيدي ، البصيرة ، أحد تابعي التابعين ، وإمام العربية ومنشئ علم العربية - روض ، انتهى عليه معاصروه وعنده الره - لا العباد ، يذكر انه كان لا يملك شيء من متاع الدنيا ، وتلاميذ - دهيك - سبور يعلمه الاموال ، توفي بالبصرة سنة (١٧٠ هـ - ٧٨٦م) ، الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج - ٧ ، ص ٤٢٩ ، ٤٣٠

الخلفاء في بسنن بالجريرة ، أنلا يضطر إلى مخالطتهم^(١) ، وكان عبد الله بن ع. ون^(٢) يعزّل الخلفاء ، ويدعوا غيره من الناس إلى ترك مخالطتهم ، والانصراف إلى العبادة^(٣) وقد أدى هذا الإتجاه من العلماء إلى ظهور الاتجاهات التصوفية ، فكل ، يحى بن معاد الرازي أحد رجال الطريقة الصوفية ، يدعو إلى الحلوة^(٤)

ونخلص مما سبق إلى أن العلماء في العصر العباسي الأول ، تعاملوا مع الحياة السياسية وفق منهج الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، في درجات المشاركة ربوعيتها ، وهو منهج أصيل في الحياة الإسلامية

رأى العلماء انفسهم إزاء الحياة السياسية في العصر العباسي الأول إلى ثلاثة أقسام ، لكل فريق منهم موقفه من الحياة السياسية ، وإن العلماء وإن كانوا إلى حد كبير قد اتفقوا في مواقفهم من الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، إلا أنهم انقسموا في طرائق وأساليب التعبير عن هذه المواقف ، وفي الأدوار التي قاموا بها في الحياة السياسية ، فمهم من اتحد أسلوب المشاركة المباشرة في أجهزة الدولة وقام بدوره من خلالها ، وهو ما يسرّج في منهج تعبير السكر صمم معه -وم التعيير-ر بالي- ، ومهم من رفض العمل في أجهزة الدولة ، لكنه صل يشارك في الحياة السياسية من خلال ما يقدمه من نصيح ووعظ وتوجيه للخلفاء والأمراء ، وفق منهج هادي ، وهو ما يدخل حد-من معه-وم التعيير-ر باللسان ، لكن الفريقين كانا مع ذلك ضمن التيار الموافق للخلفاء

وأن ثمة فريقاً من العلماء لم يرض بتوجيهاته وبصانحه للخلفاء ، رغم معارضة لجوانب من

(١) العسكري كتاب الأوائل ، ص ٣٠١

(٢) عبد الله بن ع. بن أرطبان ، يكنى بأبي ع. ، من الموالي ، إن كان من موالي مريّة ، أحد تابعي التابعين بالبصرة ، ومن علمائها ، كان من ورع معاصريه من العلماء ، توفي سنة (١٥١ هـ - / ٧٦٨ م) ، ابن حنبل مشهور علماء الأمصار ، ص ١٥٠ الميوطي . طبقات الحفاظ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٢ م ، ص ٧٦

(٣) ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج ٣ ، ص ٢٠٩

(٤) ابن خلكان وفيات الأعيان ، ج ٦ ، ص ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧

سياساتهم ، إلا أنه كان يقدمها ضمن قالب فاس شديد ، فاقسم أسلوبه بالعلطة والعنف ، إلا أنه لم يصل إلى الحروح على الحلفاء ، وأن فريقاً ثالثاً من العلماء اتحد منبها العراقيا عن الحياة السياسية ، وعرض الحياة العامة أحيانا ، وإنما انقطع افراده إلى العبادة ، أو انصرفوا إلى تحصيل العلوم ، وربما ابت إحيطات عدم الحصول على نتائج عاجلة في تغيير ما رآوه منكرا في الحياة السياسية إلى اعتزالهم ، فصلا عن ان بعض افراد هذا الفريق من العلماء ، اعتزلوا الحياة العامة منذ البداية ، وانقطعوا إلى العبادة ، وإلى تحصيل العلوم ونشرها ، وما قام به هذا الفريق يدخل في مهبج تغيير المنكر في سـ. ياق التعير بالقلب

الفصل الرابع

دور العلماء في الأحداث والقضايا السياسية في العصر العباسي الأول

الفصل الرابع

"دور العلماء في الأحداث والقضايا السياسية في العصر العباسي الاول"

أولا :- أساليب تداول السلطة

١ - ولاية العهد

أ- موقف العلماء من طلع وبى العهد

ب- موقف العلماء من البيعة

ثانيا : موقف العلماء من المعارضين للعباسيين

١- العلويين .

أ- مبررات معارضة العلويين وخروجهم

ب- الحركات العلوية الخارجة على العباسيين.

- حركة محمد النفس الزكية

موقف العلماء من حركة محمد النفس الزكية

٢- حركات ذات طابع عصبي وإقليمي

٣- دور العلماء في مواجهة حركة الزيدية

ثالثا . دور العلماء في مواجهه فتنه القول بخلق القرآن

١ - العوامل التي أدت إلى ظهور فكرة القول بخلق القرآن .

أ - التأثيرات اليهودية والمسيحية

ب - اثر ترجمة كتب الفلسفة

ج- أثر المعتزلة

١- القول بخلق القرآن قبل المأمون

٢- حثيئات تبني الدولة القول بخلق القرآن

٣- تدرج الدولة في أسلوب عرض القول بخلق القرآن

٤- تدرج الدولة في دعوة الناس إلى القول بخلق القرآن

٥- المرحلية والتدرج من حيث أساليب الضغط بحمل الناس على القول بخلق القرآن

أ- قصر العمل في أجهزة الدولة على القائلين بخلق القرآن وعزل ما دونهم

ب- إيقاف إعطيات المخالفين للدولة في القول بخلق القرآن وأوراقهم

ج- قصر القضاء للإسرى على من يقول بخلق القرآن

د- الضغط من خلال وسائل العقاب النفسية والجسدية

التهديد ، الحبس ، الصرب والتعذيب ، القتل .

١- دور العلماء في توجيه فتنة القول بخلق القرآن

أ- نظرة العلماء إلى القائلين بخلق القرآن

ب- موقف العلماء من المحنة في القرآن

١- فريق اتخذ مسيج القضية فقال بخلق القرآن

٢- فريق ثبت على قوله يعني خلق القرآن

* مغرى ثبوت العلماء وعدم أخذهم بمبدأ النقية

رابعاً : دور العلماء في السياسة الخارجية للدولة العباسية.

تقسيم الأرض إلى دار إسلام ، دار حرب ، دار عهد

١- العلاقات مع الدولة البيزنطية

أولاً- العلاقات الحربية

- جهود العلماء في تنظيم العلاقات الخارجية في أوقات الحروب
- أ- نهى العلماء عن مهاجمة العدو قبل عرض الإسلام أو الحرية عليه
- ب- نهى العلماء عن التخريب في دار الحرب
- ج- نهى العلماء عن قتل النساء والأطفال والمسيوخ والرهيل في الحرب
- د- دور العلماء في بيان كيفية التعامل مع الأعداء
- هـ- دور العلماء في بيان كيفية التعامل مع انجواميس ونقله الأحبار

ثانياً- العلاقات السلمية

٢- العلاقات مع الإمبراطورية الرومانية المقدسة

٣- العلاقات مع دار العهد (قبرص)

خامساً : موقف العلماء من استعمال أهل الذمة في أجهزة الدولة .

- ١- وضع أهل الذمة في العصر العباسي لأول
- ٢- عمل أهل الذمة في تطيب الحظاء .
- ٣ عمل أهل الذمة في الوظائف المالية والإدارية ، وفي خدمة الحظاء
- ٤-موقف العلماء من استعمال أهل الذمة في أجهزة الدولة
- سادساً : نكبات الحظاء للوزراء والكتاب وموقف العلماء منها .
- سابعاً : موقف العلماء من التغاليد التي يتدعها العباسيون .

مفهوم البدعة

١ - احتجاب الحلفاء

موقف العلماء من احتجاب الحلفاء

٢ - تقبيل أيدي الحلفاء والقيام لهم

٣ - تنحية الناس عن البيت عند طواف الخليفة

٤ - استخدام النولة للحبس

٥ - إياحة المتعة

٦ - مسمع الحلفاء للعباء

أولاً : أساليب تداول السلطة :

لم يحدد الإسلام طريقه بعينها لتداول السلطة ، بل ترك الأمر في ذلك للمسلمين ليختاروا الأسلوب الأنسب ، بحسب الظروف الواقعية التي يعيشونها ، على أن لا يحرّج هذا الإختيار عن مبدأ الشورى

وإذا ما ارتدنا إلى انوار قليلا ، إلى عهد النبوة والخلافة الراشدة ، وتجاربنا حدود الزمان والمكان سجد أنفسنا إزاء نماذج متنوعة لتداول السلطة ، تبينت بين ترك الأمر للمسلمين يختارون طيعتهم ، كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، وبين تولية الخليفة القائم من خلفاء على المسلمين ، كما فعل أبو بكر الصديق بعد أن شاور فيه من كل بالمدينة من الصحابة ، وبين حصر الأمر في جماعة من أعيان المسلمين ، ليختاروا من بينهم إمام للأمة ، كما فعل عمر بن الخطاب قبيل موته ، وبين التغلب كما فعل معاوية بن أبي سفيان ، بعد أن رجحت كفته في النزاع مع علي بن أبي طالب

ومع تنوع أشكال تداول السلطة في عهد الخلفاء الراشدين ، فإن كل هذه التجارب قد دأبت ، بسبب متفاوتة ، على قدر من الشورى والمشاركة للأمة في اختيار خليفة

ولاية العهد :

المقصود بالولاية هنا الإمارة ، قال ابن العكبر ^(١) ، وحدها سبويه ^(٢) بأنها اسم لما توليته وقمت به ، ومنها الوالي ^(٣) ، والعهد ، الوصية التي تكتب للولاية ، ويطلق

(١) ابن منظور لسان العرب ، ج ٦ ، ص ٤٩٢

(٢) سبويه ، عمدة الرواد ، ج ١ ، ص ١٨٠ ، قد يداد أهل عصره فيهم ، رغم أنه ليس عربي ، تروى نسخة (١٨٠ هـ / ٧٩٦ م) ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٣٥١ - ٣٥٢

(٣) ابن منظور لسان العرب ، ج ٦ ، ص ٤٩٢

كذلك بمعنى الموثق واليمين ، ويقال ولي العهد لانه ولي الميثاق الذي يؤخذ على من يبيع الخليفة^(١) ، فتكون ولاية العهد على ذلك، انعقاد الأمر للخليفة بعهد من الخليفة قبله

لعل أول ظهور لولاية العهد، أو ما يمكن عده ولاية للعهد في الإسلام كان على يد الخليفة أبي بكر الصديق ، عندما استخلف عمر بن الخطاب^(٢) ، بعد أن شاور فيه من كان بالمدينة من المسلمين^(٣) ، ثم كرره ولكن بشكل أوسع الخليفة عمر بن الخطاب لمّا عهد بالأمر إلى ستة من كبار الصحابة ليختاروا من بينهم خليفة^(٤) ، وفي عهد الدولة الأموية صار حلفوها على اختيار أولياء العهد في حياتهم ، وشذ عن ذلك معاوية بن أبي سفيان ، ومروان ابن الحكم^(٥) ، ويزيد بن الوليد ومروان بن محمد ، فقد أتى هؤلاء إلى الخلافة بالتعاقب^(٦)

حافظ العباسيون على تقليد ولاية العهد الذي ورثوه عن الأمويين ، ولم يغيروا فيه كثيراً بالرغم من قيامهم على ميررات تغييره ، ولم يتدعوا شيئاً جديداً فيه^(٧) ، سوى أنهم سدّوا حقهم في الخلافة بوصفهم منتسبين للبيت النبوي

ومع ذلك فقد تدخلت بعض العوامل في تحديد ولي العهد ، في البيت الواحد ، كان أهمها العصبية ، والأهواء ، وليس أدل على ذلك من تقديم الرشيد للأمين ، بالرغم من إنراكه أن المأمون هو الأجدر بالخلافة والأقدر على القيام بأعبائها وعلمه بصعف همه الأمين وانسياقه مع

(١) ابن منظور - لسان العرب ، ج - ٤ ، ص ٣١٤٨

(٢) العسكري - كتاب لأوائل ، ج - ٤ ص ١٢٠ ، ابن حزم - نقط العروس في تواريخ الخلف ، (رواية الحميري) ، تحقيق شوقي صيف ، مطبعة القاهرة ، القاهرة ، ١٣٧٠هـ / ١٩٥١م ص ٥٥

(٣) ابن قتيبة - الإمامة والسياسة ، ج - ١ ، ص ٣٧ ، الكندي - حسن السلوك والخلاف لنزلة الملوك ، ص ١١١

(٤) ابن قتيبة - الإمامة والسياسة ، ج - ١ ، ص ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣

(٥) المصدر نفسه ، ج - ١ ، ص ٢١ ، ٢٢

(٦) انظر عمر أبو النصر - الأيام الأخيرة للدولة الأموية ، ص ٢٣٣ - ٢٣٤

(٧) حسن احمد محمود - العالم الإسلامي في العصر العباسي ، ص ١٢٦

أهوائه^(١) ، وقد لخص الأسباب التي دفعت لتقديم الأمين على المأمون ، في دعم بني العباس بالمأمون ، وهم حينذاك عصب الدولة ، وإرضاء أزواجه ، الخطية لديه ربه -ة حيث قال : « أني لأعرف في عبد الله المأمون حرم المنصور وبسك المهدي ، وعرة الهادي ، ولو أئتماء أن ابنه إلى الرابع يعني نفسه - لسميته ، وقد فُتحت محمد الأمين ، واني لأعلم أنه مفاد إلي هو ، ميثر لما حوته يده ، يشارك في رايه الإمام والنساء ، ولولا أم جعفر (زبيدة) وميل بني هاشم لقدمت عبد الله عليه »^(٢) ، فيدر الرشيد بذلك أولى بدور الخلاف بين ولديه ، فكان بذلك أول ومن في دولة بني العباس في مسألة ولاية العهد .

وإذا ما أرننا الحديث عن دور العلماء أو حتى مواقعهم من ولاية العهد في العصر العباسي الأول ، ونفحصنا المصادر التاريخية ، فإن هذه المصادر لا تعطينا صورة واضحة عن أدوار قاموا بها ، اللهم إلا في أوقات محدودة عندما يتعلق الأمر ببيعة الخليفة المختار من قبل مدله ، وهو إقرار لوضع قائم ، ويندو من العباسيين مع تقديرهم للعلماء ، فصولاً أن يفهم يعيدين عن هذا الأمر ، إذ تشير المصادر إلى أنهم كانوا يستأثرون في اختبارهم لولي العهد بالوراء وكبار العادة ، وغيرهم من رجال الدولة^(٣)

وصحيح أن العلماء من الناحية النظرية قد رأوا أن تعيين ولي العهد من البيعة القائم بمن يقوم بعده ، لا يعطيه شرعية في الخلافة ، إذ لا يدعو كونه ترشيحاً ، وإنما يكتسب الخليفة الشرعية بالبيعة ، الحاصة والعامة من المسلمين ، إلا أنه من الناحية العملية كان هذا الترشح يحد صيها للخليفة بوكالت البيعة تحصيلاً لحاصل ، وإقراراً بالأمر واقع ، إذ لم يحدث أن تدخل العلماء

(١) موسى بن يوسف كتاب واسطة السلوك في سياسة الملوك ، مخطوط بيد الكتب المصرية برقم ي ٦٩٢٨ ، سياسة ص ٢٠

(٢) ابن أعثم كتاب الفتوح ، جـ ٨ ، ص ٢٦٣ ، المدو-وطي تاريخ الخلفاء ، ص ص ٣٣١ ، ٣٥٠ ، الكنتاني به-ج المد-وك إلى مد-رفة مبد-ر الخلفاء والمد-وك ، ص ٢٥٤ ، الأريذني خلاصة الذهب المصبرك ، ص ٢٥٤

(٣) عندما عزم الرشيد نقل ولاية العهد من بعده ، استدعى جعفر بن يحيى ، واستشاره في الأمر ، انظر ، ابن أعثم ، كتاب الفتوح ، جـ ٨ ، ص ٢٦١

بصورة واضحة للإعراض على أي من أولياء العهد ، يستثناء بعض التلميحات المبينة التي كانوا يوجهون بها إلى بعض الحلفاء ، ومن ذلك ما قاله عمرو بن عبيد للمصور عندما قُثم له ابنه وولي عهده المهدي ، قائلا هذا ولي عهد المسلمين ، فقال له عمرو بن عبيد « رصيت له أمرا يصير إليه إذا صار وقد شئت عنه »^(١) ، هي إشارة إلى أنه محاسب عن هذا الاختيار ، لأنه اختيار للأمة بأسرها ، فإن كان فيه محبة لقرايته ، وانساق مع عواطفه ، فإنه - بذلك - يكون قد غش المسلمين ، ونيع هواه ، خصوصا إذا لم يكن ولي العهد أهلا للخلافة

ويبدو أن العلماء كانوا يركون التبدلات التي اعترت المجتمع المسلم بين عصري الراشد-دين والعباسيين ، ويعلمون أن ثمة متغيرات قد طرأت على الحياة السياسية للمجتمع لا يمكن إغفالها ، ولعل من أهمها انبعث الروح العصبية من جديد ، وسيطرة الأهواء، فقد سئل علي بن أبي طالب « ما يل للمسلمين اختلفوا عليك وم يختلفوا على أبي بكر وعمر؟ فقال « كنا راين علي وعلى مثلي وانا اليوم واليا على مثلك »^(٢)، وهو ما أكد ابن خلدون ، عندما اعزى تحول الخلافة من الثوري إلى الوراثة بتبدل احوال المجتمع فقال : « ولا يعاب عليهم (يعني الخلفاء) إيتار ابتائهم وبخراهم وحروجهم على من الحلفاء لاربعة في ذلك ، هتائهم غير شأن أولئك الحلفاء ، فإنه من لدن معلومة كانت العصبية قد أشرفت على غايتها من الملك ، والوارع الديني قد صعب ، واحتيج إلى الوارع السلطاني والعصبي فلز عهد إلى من لا ترتضيه العصبية رد ذلك العهد، وانتقص أمره سريعا وصارت الجماعة إلى الفرقة والاختلاف »^(٣)، وليس أدل على ذلك مما حدث عندما عهد المأمون بولاية العهد إلى علي بن موسى الرضا سنة (٢٠١هـ - ١٨١٧م)^(٤) إذ

(١) الجاحظ البيان والتبيين ، ج- ٤ ، ص ١٢٨

(٢) ابن خلدون مقدمة ابن خلدون ص ٢١١

(٣) المصدر نفسه

(٤) ابن أعم كتاب الفروع ، ج- ١ ص ٣٢٣ ، ٣٢٤ ابن حنبل وفيات الأعيان ، ج- ٣ ، ص ٢٦٩ ،

٢٧٠ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج- ٩ ، ص ٣٨٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ج- ١٠ ، ص ٢٨٤ ، ابن خلدون

للمقدمة ، ص ٢١١

عارض العباسيون - وهم عصبية الدولة - هذا الإجراء ، فتأروا على المأمون ، ونقضوا بيعته ، وباعوه لعمه إبراهيم بن المهدي^(١) ، وكان لذلك تبعات خطيرة على الدولة والمجتمع ، فقد اهتز كيانهما ، فقطعت السبيل ، وعلت الدعار والشطار في الارض الفسادية^(٢) ، وبرز أن هذا حدث الاسباب التي حملت العلماء على السكوت عن اساليب تداول السلطة في العصر العباسي الأول

أ- مرقف الحماء من خلع ولي العهد-

من الجدير بالذكر أن ولاية العهد في العصر العباسي الأول كانت تعقد لأكثر من شخص بالترتيب ، وأن ولي العهد كان يعتمد بعد توليه الخلافة إلى خلع ولي عهده ، واستبدال آخر به غالبا ما يكون ابنه ، وكان هذا يودي ، في كثير من الأحيان إلى اضطرابات ، وإلى خلافات داخل البيت العباسي ، فقد عمد المنصور بعد توليه الخلافة إلى خلع ولي عهده عيسى بن موسى ، وتقديم ابنه محمد المهدي سنة (١٤٢ هـ / ٧٦٤ م) ، على أن يلي عيسى بن موسى الخلافة بعد المهدي^(٣) ، وعندما ولي المهدي الخلافة كرر الشيء ذاته ، فعمد إلى خلع عيسى وتقديم ابنه الهادي^(٤) بعد أن مارس على عيسى بن موسى صعوطا نفسية ومادية ، حتى تنازل عن حقه في ولاية العهد^(٥)

(١) ابن أعثم كتاب الفتح ، ج ١ ، ص ٣٢٤ ، إل. ذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ٣٩٠ ، العبر في خبر من غير ، ج ١ ، ص ٢٦٢ ، ابن خلدون المقدمة ، ص ٢١١ ، انظر كذلك أحمد واد-راهيم ركي حورش-د دائرة المعارف الاسلامية ، مطبعة لشعب ، القاهرة ١٣٥٢ هـ - / ١٩٣٣ م ، ص ١٧٤

(٢) ابن خلدون المقدمة ، ص ١٥٩ ، ١٦٠ ، ٢١١ ، إل. ذهبي العبر في خبر من غير ، ج ١ ، ص ٢٦٢

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٢٨٣ ، النوانري كدر الدرر وجامع الدرر ، ج ٥ ، ص ٣٨

(٤) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٣٥٧ ، ابن حزم فسطح العرب في تواريخ الحلفاء ، ص ٥٢ ، ابن كثير البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ١٣٠ ، ابن خلدون العبر وتاريخ المبدأ والخير ، ج ٣ ، ص ٥٥

(٥) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٣٥٦ ، ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ١٣٠

ويبدو أن ذلك أصبح تقليداً بين خلفاء العصر العباسي الأول، إذ حاول موسى الهادي طع أحيه هارون الرشيد من ولاية العهد، وعقد لها لابنه^(١)، والشيء ذاته فعله محمد الأمين مع أخيه عبد الله المأمون^(٢).

وإذا ما عدنا أولادنا البعثت عن أدوار للعلماء أو مواقف مما كانوا يشاهدون من خلل في أولياء العهد وتبديل آخرين بهم، إيتارا من الخلفاء لأبائهم، فإن ثمة مشكلة تواجهنا، تتمثل في شحة المادة التاريخية عن هذا الموضوع، والتي نطربها ترجع إلى: مما ذكرناه سابقاً، من رغبة الخلفاء في أن يبقى العلماء بعيدين عن مسألة تداول السلطة، وأن هذا الأمر ظل محصوراً في البيت العباسي مع مشاركة بعض كبار رجال الدولة، والأمين عندما عزم على طع المأمون وتنصيب ابنه موسى، بما شاور في الأمر بطائفة الممثلة في القصر والربيع وعلي بن عيسى بن ماهان، وآخرين، فعدوا له الأمر^(٣)، لأنهم أرادوا بذلك تحقيق مصالحهم السياسية الخاصة، بعض النظر عما قد يلحق الدولة والامة، وغداً وفي الوقت ذاته النصارى، التي حصدها بها بعض المخلصين من أعوانه، مثل حازم بن خزيمة^(٤).

(١) النويري: كثر الدرر وجامع الغرر، ج ٥، ص ٦١، ٦٢، ابن وarden تاريخ العباسيين، ص ٦٩ مجهول - العيون والحدائق، ص ٢٠٥، أنظر حسن إبراهيم حسن تاريخ الإسلام السياسي، ج ٢، ص ٤٦ (٢) النيزوري الأخرى الطوال، ص ٣٩٣، ٣٩٤، اليعقوبي تاريخ اليعقوبي، ج ٢، ص ٤٣٦

(٣) اليعقوبي تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٣٦، الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج ٦، ص ٥٥٢، ٤٣٦، ابن اعثم كتاب الفوح ج ٨ ص ٢٩٥، الخطيب تاريخ بغداد، ج ٣، ص ٢٣٩، ابن وarden تاريخ العباسيين ص ٢٤٢، مجهول العيون والحدائق ص ٣

(٤) ابن وarden تاريخ العباسيين، ص ٢٤٣، ٢٤٤، خازم بن خزيمة النهشلي، أحد كبار قادة العباسيين، شارك في قيادة جيوش الثورة، ثم أصبح من كبار رجال الدولة العباسية، فاستحتمه أبو العباس لإخضاع ابن هيرة، ثم لقتله فيما بعد، كما وجهه أبو العباس لإخضاع تمرد بعض أهل الشام بقيادة بسام بن إبراهيم، فهزمه، وأنهى تمرده، ثم بعثه المنصور لمواجهة إبراهيم بن عبد الله بن الحسن البصري، فانتصر عليه وقتله، كما بعثه المنصور سنة (١٥٠ هـ / ٧٦٧ م) لمواجهة تمرد أسد سيم في هراة، وكان من

وإسماعيل بن صبيح^(١) ، و أحمد بن سالم^(٢) ، بعدم خلع أخيه^(٣)

وإذا كان ثمة من أنوار العلماء فهي أدوار محدودة ، وثانوية ، إذ يذكر أن بعض العلماء تدخلوا لفصل النزاع الذي كاد يشب عندما ما أراد المنصور تقديم ابنه المهدي على عمه عيسى ابن موسى ، فلم يروا أن تصرف ولاية العهد عنه قسرا ، بل اشترطوا رضاه ، وقد انتهى الأمر إلى استرضائه وتنازله^(٤) ، وهو موقف توفيقى ، أمام حرم المنصور ، وصدهب عيسى بن موسى إذ لم يكن يومئذ منهم منح المنصور من خلع عمه من ولاية العهد ، وهو ما ألح إليه بعد ذلك شريك بن عبد الله ، عند عرلة الرشيد عن قضاء الكوفة ، وشيعة موسى بن عيسى (والي الكوفة) بقوله " ما صنع أمير المؤمنين بلحد ما صنع بك ؟! فقال شريك معرضا بأبيه عيسى " هم أمراء المؤمنين يعزلون الولاة ويجمعون ولاية العهد ، فلا يعاب ذلك عليهم " ^(٥)

من ناحية أخرى قد يعزى هذا الإحجام من العلماء عن التدخل لدى الخلفاء في مسألة خلع أولياء العهد ، لاعتقادهم أن ذلك من سلطات الخليفة المبايع إذ يصبح من حقه بحكم الولاية العامة على المسلمين أن يعهد بولاية العهد إلى من يرتضيه وأن يصرفها عن من كان مرتبا معه ،

عقود الرشيد المخلصين ومن المقربين إلى الأمين وقد حاول ثنيه عن خلع أخيه المأمون من ولاية العهد ، ثم عزل للفتنة التي نشبت فيما بينهما وتوجه إلى المدائن ، الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٨ ، الحطيب - تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨٩ ، المري ، تهذيب الكمال ، ج ٨ ، ص ٨٨ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٦ ، ص ٢٢١ ، ج ٩ ، ص ٣٣٩

(١) لاديبوري - الأخير المطوال ، ص ص ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، إسماعيل بن صبيح الإشكري الكوفي - لحد علماء الكوفة ، لحد العلماء - الأمانة الحفاظ ، كان بصحبه المأمون ، توفي سنة (٢١٧ هـ - / ٨٣٢ م) ، الذهبي - تاريخ الإسلام ، ج ١٥ ، ص ٧٦

(٢) أحمد بن سالم الشافعي ، يكنى بأبي العباس ، أحد تابعي التابعين بالكوفة ، ثم انتقل إلى بغداد ، كان مقربا من الأمين ، توفي سنة (٢٥٨ هـ - / ٨٧٢ م) ، المري - تهذيب الكمال ، ج ٧ ، ص ٣٣٢

(٣) ابن رادوان - تاريخ العيسيين ، ص ٢٥٠

(٤) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٦ ص ٢٥٩ ، الموردي - الأحكام السلطانية ، ص ١٤

(٥) ابن حلكل - وفيات الأعيان ، ج ٢ ، ص ص ٤٦٤ ، ٤٦٧

ويكون هذا الترتيب مقصوراً على من يستحق الخلافة ، « فالخلافة عام الولاية نافذ الأمر ، فكان حقه فيها أقوى وعهده بها أسمى ، وهو ما أكدته الشافعي وتابعه عليه جمهور الفقهاء » ^(١) ، اصف إلى ذلك رغبة العلماء انفسهم في عدم الحوض في قضايا ، هم يرون انهم استبحروا منها مد البداية ، واسها من مداخل الفتن بين المسميين ، فصلا عن رهب العلماء انفسهم في ذلك ^(٢) .

ب- البيعة :-

البيعة هي الصفقة على إيجاب البيع ، وعلى المبايعة والطاعة ، وهي المعاقدة والمعاهدة ، بمعنى أن كل واحد من المتبايعين باع ما عنده من صاحبه ، وأعطاه خالصة بصفه وطاعته ، ودخيلة امره ^(٣) ، والعهد على الطاعة ^(٤) ، إذ ينعهد الحاكم بحكم الأمة بموجب أحكام الإسلام ، وتنعهد الأمة ، بطاعة الحاكم والامتثال لأمره ، في غير معصية الله .

وهناك بيعتان إحداهما حصية يبايع فيها أهل الحل والعقد ، اسمعهور له من الإمام ، وأحد-رى عامة يبايع فيها عامة المسلمين من اختياره بالإسم وبايعه أهل الحل والعقد ، الذين وضع لهم العلماء شروطاً ثلاثة ، تتمثل في العدالة ، والعلم ، وحسن الرأي والحكمة . ^(٥)

والحق أن الحلفاء العباسيين لم يمتوا بأهل الحل والعقد عناية حق ، إذ لم يكن هؤلاء من كبر-ار العلماء وأهل التقوى كما كان الأمر في عهد الراشدين ، وهو ما عبر عنه ابن أبي دؤب للم-صور عندما أنتقد من اسمهم المتنصور بأهل الحل والعقد ، فقال " إن الخلافة تكون بإجماع هل التقوى ، وأنت وأعوانك خرجوا من التقوى " ^(٦) ، وإبما كان الحلفاء يكتفون باستشارة العلماء لأصد-اء الصفقة الشرعية على البيعة وعلى ولي العهد ، فكان الحلفاء يحرصون على أحد البيعة لولي العهد-

(١) الموردي الأحكام السلطانية ص ٣٥ ، ٣٦

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ج- ٨ ص ١٠٩ ، ابن عبد ربه العقد العريد ج- ٣ ص ١٠٧

(٣) ابن منظور لسان العرب ج- ١ ص ٤١٢

(٤) ابن خلدون مقدمة ابن خلدون ص ٢٠٩

(٥) الماوردي الأحكام السلطانية ص ١٧

(٦) الشيرازي تهذيب الرياضة وترتيب السيف ص ٤٩

في الموسم حيث يجتمع العلماء وعامة الناس ، فعندما عقد الرشيد البيعة للأمير والعهد للمأمون ، توجه إلى مكة ، وأشهد عليها العلماء فكان ممن شهدها الشافعي (١)

نظر العلماء إلى البيعة - بوصفها عقد ينظم العلاقة بين الخليفة والرعية - نظرة حذرة - رامة وإجلال ، مطالبين كلا من الحلفاء والناس الالتزام بمقتضاها ، حتى أن بعضهم توارى عن الخلوة - لئلا يبيع ، لأنه إن بايع ، أصبح في عفة بيعة توجب الطاعة (٢) ، وعادوا ما اعتزى البيعة من تبدلات وأحوال لم يشهدوا عهد الحلفاء الراشدين ، مثل الإكراه ، وأحد الإيمان المعلق (٣) على الناس للحليفة المبايع

انتقد العلماء حلفاء بني العباسي إزاء هذه المتغيرات التي طرأت على البيعة ، فعادوا إكراه الناس على البيعة باقصد لها ، فأفتى مالك بن انس ببطالان البيعة للمنصور على من أكرهوا عليه (٤) ، واستشهد بحديث النبي صلى الله عليه وسلم " رفع عن امتي الخطأ والنسب وما أكرهوا عليه " (٥) فقال " ليس على مكره يمين ولا بيعة " (٦) ، وقد شعر المنصور بخطورة هذه الفتوى لأنها تقوض

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٦ ، ص ٤٧٥ ، ابن أثير كتاب الفتوح ، ج- ٨ ، ص ٢٧٢ ، ٢٧٣ للبيهقي مناقب الشافعي ، ج- ١ ، ص ١٥٧ ، مجهول العيون والحدائق ، ص ٢١٨ ، أنظر كذلك للطبري الإسلام بين العلماء والحكام ص ١٥

(٢) عندما بايع الناس المنصور في الحرم احتال سفير الثوري حتى خرج من المسجد لئلا يبيع ، أبو سعيد خليه الأولياء ، ج- ٧ ، ص ٤٥

(٣) كان الحجاج بن يوسف أول من أحدث في الإسلام بيعة تنصم اليمين بالله تعالى وبالطلاق والعاق ، وصنفه المال والحج ، ابن قيم الجوزية ، ج- ٣ ، ص ٩٥ - ٩٦

(٤) ابن قتيبة الأمانة والسياسة ج- ٢ ، ص ١٩٩ ، ٢٠٠ ، الذهبي سيرة اعلام النبلاء ، ج- ٨ ، ص ٢٩ ، ٨٠ (٥) رواه البيهقي في سننه ، كتب الأفرار ، باب من لا يجوز إقراره حديث رقم (١١٢٣٦) ، حققه محمد عبد القادر عطا ، مكتبة دار الباز ، مكة المكرمة ، ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م ، ج- ٦ ص ٨٤

(٦) ابن قتيبة الأمانة والسياسة ج- ٢ ص ١٩٩ ، ٢٠٠ ، الفهرست ص ٢٤٧ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ابن حنبل ص ٣٠١ ، ٣٠٢ ، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، مصطفى عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م ، ج- ٨ ص ٦٤ ، مرعي بن يوسف توير بصلتر المتلدين ، ص ٥٦

أركان دولته ، خصوصاً وأنها وافقت خروج محمد النضر الركبة بالمدينة الذي دعا إلى نفيه منه بالخلافة ، فأسرع إليه كثير من أهل المدينة على صوء فتوى مالك بن أنس^(١) وإن كان المصور قد ناله بشيء من العذاب على يد واليه جعفر بن سليمان^(٢)

وسعى الشافعي عن إيمان البيعة ، وأفتى بعدم لزومها لأنها لم تؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الخلفاء الراشدين ، وإما استحدثت فيما بعد^(٣)

خلص مما سبق إلى أن العلماء لم ينتقدوا أسلوب ولاية العهد ياتيه في تبادل السلطة في العصر العباسي الأول بل أقروه ، وأصلوه^(٤) ، حفظاً لوحدة الأمة ومعاً لاعتراض عهد وائمه عابوا على بعض الحلفاء تدخل الأهواء وعوامل أخرى في اختيار ولي العهد ، وعدوا ذلك غشاً للأمة وإن الحلفاء كانوا يفصلون بين يفي العلماء بعيين عن مسألة تداول السلطة ، وإما استعانوا في ذلك بالوزراء وكبار رجال الدولة ، وسلك في هذا الجانب من الحياة السياسية قد شهد أحداثاً كثيرة كل منها ماهرٌ العصر العباسي الأول ، ومع ذلك فقد ظلت للعلماء بعض الأدوار ، منها ما كان نظرياً ومنها ما كان عملياً ، وإن كانت في نطاق محدود .

كما انتقد لعنماء بعض المتغيرات التي طرأت على البيعة ، مثل إكراه الناس ، وأحدهم بالأيمن المعلقة على الطاعة ، وعدوا ذلك من نواقض البيعة

(١) ابن قتيبة . الإمامة والسب . ج ٢ ص ١١٩ ، ٢٠٠ ، ابن الجوزي . المنتظم ج ٨ ، ص ٦٤

(٢) ابن قتيبة - الإمامة والمباينة ، ج ٢ ، ص ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ابن النديم . الفهرست ، ص ٢٤٧ ، مرعي بن يوسف . تنوير بصائر المطئير ، ص ٥٢

(٣) ابن قيم الجوزية . إعلام الموقعين عن رب العالمين ، ج ٣ ، ص ٩٥ ، ٩٦

(٤) الموردي . الأحكام السلطانية ص ٢٨ ، أبو يعلى . الأحكام السلطانية ، ص ١٩ ، ٢٠ ، البيهقي . مناقب الشافعي ج ١ ص ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، انظر كذلك أبو زهرة . بن حنبل حياته وعصره ، ص ١٤٩ ، ١٥٠ ، أنس هرون عبد المجيد . أساليب الموجهة السياسية للعباسيين تجاه الخارجيين في العصر العباسي الأول ، ص ٢

ثانيا:- موقف العلماء إزاء المعارضين للعباسيين :-

شهد العصر العباسي الأول ظهور بعض حركات معارضة ضد الدولة العباسية ، منها ما كان ذا طابع سياسي ، ومنها ما كان ذا طابع فكري ومنها ما كان ذا طابع عصبي ، افعالي ، وقد استندت هذه المعارضة جزءا كبيرا من جهد الدولة وإمكاناتها في العصر العباسي الأول غير ان اهم هذه الحركات واحظرها على الدولة هي الحركات العلوية ، التي كانت تنطوي على الاعتقاد بان آل علي هم احق الناس بالخلافة وان العباسيين غصبوهم ذلك الحق وكل احظر الحركات ذات اطلبع الفكري حركة اربقه ، التي اهدت بالـ سحرية والـ نهكم، لإسلام في عقيدته وشريعته وقيمه وتعاليمه ، كما تلصبت العرب العداء ، فعرضت مثالهم . إلى جانب بعض الحركات الخارجة عن العباسيين تحت لواء العصية والثار والذـ دمر، إلا انه اتمست بالفردية ، ومرعان ما كانت تنتهي بختفاء أسبابها . وقد تبين مواقف العلماء من هذه الحركات بحسب ما يستشعرون فيها من خطر على الإسلام ودولته

١ - العلويون :-

كان اسم العلويين في العصر العباسي الاول يعني كل المنتسبين إلى علي بن أبي طالب كـ رم الله وجهه ، وإن اسحب بعد ذلك على كثير من شيعتهم الذين اصبروهم ضد العباسيين أـ مبررات معارضة العلويين وخروجهم :-

ض العلويون اهتم المقصودون بالرصاص من آل محمد ، إبان الدعوة العباسية الـ سرية ، فهدوا انفسهم للخلافة ، بعد طول إنتظار ، لكن ما لبث ان تبدد هذا الامل بعد ما تبين ان الرصاص من آل محمد من العباسيين ، وانتهاء الخلافة إلى بني العيس ، فحوا ذلك إيةـ زارا لحقهمـ ، واهدـ تخنما لإسمهم من قبل بني العباسي في الدعاية لأنفسهم ، واستعانة بشيعتهم من أهل حراسان وـ في إثمـ ام الأمر لبني العباسي ، وهر ما المحو إليه تارة وصرحوا به تارة أخرى في أكثر من مناسبة ، ومن

ذلك ما قاله محمد النفس الزكية للمنصور ، مبررا خروجه : " إن الحق حقا ، وإنما ادعيتهم هـ ذا الأمر بنا ، وخرجتم له بشيعتنا " (١)

وبتكتيف الطراكنز في النص ، يتبين ان العنوين تمسكوا بصورة اساسية بمبدأ الوراثة في الخلافة فهم ، في اعتقادهم ، اصحابها من ناحيتين ، أولاها ، اسم اقرب الناس الى النبي صلى الله عليه وسلم ، راولى الناس به لأنهم أولاد فاطمة ، وبالتالي فهم دور غيرهم آل محمد ، وثانيها ، ان الخلافة تنتقل من الأب الى الابن فهم ابناء علي بن أبي طالب وورثته لذلك فالخلافة فيهم من بعده ، بوصفه آخر الخلفاء الراشدين ، ويعني في الوقت ، ذاته أنهم لم يعترفوا بشرعية الخلافة الأموية ، ورأوا على ذلك أن وثوب غيرهم على الخلافة عدوان عليهم (٢)

وساقوا غير ذلك من المبررات ، منها ما هو استئثار لمخالفات وقع فيها العباسيون ، ومنها

(١) ابن الجوزي المنتظم في تاريخ الأمم والملوك جـ ٨ ص ٦٥

(٢) نحل العباسيون مع العلويين في مجلدات كثيرة معـى كل منهم لإثبات أحقية بالخلافة ، ويصحح ذلك من الرسائل المنبذلة بيد المنصور وبين محمد النفس الزكية ابن خروجه ، هي حين حارب محمد النفس الزكية إثبات الوراثة عن طريق الانتماء لفاطمة رضي الله عنها ، بهدف المنصور إلى إثبات أن العمومة أحق ، مشير إلى جده العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما أكد المسلمون ذلك في الحديث الذي يرويه ويؤيد علي الرضا عنه السلام لما قال في هذا الأمر فقال علي الرضا بقرينة علي بن الرضا رضي الله عنه وسلم وبقرينة فاطمة منه ، فقال للمأمون إن لم يكن هذا ، إلا القرينة ، فقد خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل بيته من كان أقرب إليهم من علي أو من في مثل قدمه (سبحه) ، وإن كان بقرينة فاطمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن الحق بعد فاطمة للحمد وللصديق وليس علي في هذا الأمر حق وما حيا ، فإذا كان الأمر كذلك فلي علي قد ابتزهم وأحبهما وصحبا واستولى علي ما لا يجب له ، فما أجابه علي بن موسى بشيء والحق ان عليا لم ينتر حق الحسن والحسين في الخلافة ولا حق أحد من المسلمين ، لأن الحق فيها ليس لأحد بعينه ، ولكن من يختاره المسلمون ويبايعونه ، للطبري تاريخ الأمم والملوك جـ ٦ ، ص ١٩٥ ، ١٩٦ ، ابن عديم لعقد الفريد جـ ٢ ، ص ٢٢٤ ، ابن كثير البداية والنهاية جـ ١٠ ، ص ٨٤ ، ٨٥ ، مجهول العون والحدائق ، ص ١٨٢ ، ابن وردان تاريخ العباسيين ، ص ٦٨٨ ، ٦٩٢

ما كان على سبيل الدعاية المضادة ، التي قصد بها التشجيع على العباسيين والتشهير بهم ^(١) ، وإن كانوا لم يحووا الأسباب الحقيقية لحروجهم ، فاتهموا بعض حلفاء بني العباس ، مثل المنصور ، بالطغيان ، وأنهم حرجوا غيره للدين ، ومطالبة بحق المستضعفين ، ولد ذلك طرد العلويين وتحسين الفرصة للخروج على العباسيين والإطاحة بهم .

ب - الحركات العلوية في العصر العباسي الأول :

شهد العصر العباسي الأول عدة محاولات من العلويين لإراحة العباسيين عن الخلافة ، والامتناع بها ، وإذا ما نجورنا ما أورده ابن قتيبة ^(٢) عن خروج عيسى بن زيد بن علي بن الحسين ^(٣) على المنصور فيم بين الكوفة وبعداد عقب مقتل أبو مسلم الخراساني ، والد الذي ساعد أن يكون قد حدث لأكثر من سبب ، فالحبر لم يورده سوى ابن قتيبة في الإمامة والسياسة وهو مشكوك في نسيته إليه ، فلم تؤكد المصادر الأخرى ، فصلا عن أنه جاء بصيغة التنبؤ ، الذي يوحى بعدم تأكيد الراوي منه ، إذ تصدرت الرواية بعبارة (ذكروا) ثم إن الرواية تتحدث على قصايا تتنافى مع المنطق ، وطبيعة الأحوال ومسقف على جانب منها حيث تقول " ثم إن أبا جعفر (المنصور) (في المعركة مع عيسى بن زيد) غلبته عيناه وهو على فرسه ، فرأى في نومه أنه يمد يديه ورجليه على الأرض فاستيقظ ودعا عبدا كان معه فأخبره بما رأى ، فقال له : " أبشر يا أمير المؤمنين فإن سلطانك ثابت وسيلته بعدك جماعة من ولدك ، و أن هذا الرجل

(١) كان مما شجعه به محمد النعمان الزكية على المنصور وحاول به استعداء الناس عليه ، بقاء المنصور القوة الحاضرة في قصره ببعداد ، والتي يلج ارتفاعها ثمانون براعا ، وهي من مآثر المنصور والعباسيين ، وقد سقطت في خلافه لوائق ، بعد محمد ذلك نصغيرا للكعبة ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٦ ، ص ٢١٤ ، ٢١٥

(٢) لإمامة السيسية ، جـ ٢ ، ص ١٨٥ ، ١٨٦

(٣) عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي أبي طالب ، فر من الكوفة مع أخيه يحيى إلى خراسان بعد مقتل أبيه زيد بن الحسن في خلافة هشام بن عبد الملك بن مروان ، ثم بعد مقتل أخيه يحيى اجتمعت عليه الزيدية ، انضم إلى إبراهيم بن عبد الله بن حسن لما خرج على المنصور ، وظل متخفيا عن المهدي في الكوفة حتى توفي بها في خلافة المهدي ، ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، جـ ٦ ص ٣٥٧ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ٢٤٦

مهروم" ^(١) فلي عقل و اي منطق يمكن ان يمرر مثل هذا ، أن يتنام الخليفة على قومه ، هــي أتون معركة يبارع فيها على الخلافة ، وأي وقت وأي حال هذا الذي يسمح للخليفة ان يستدعي العبايرين لتفسير حلامه تلك ؟ هو ما يجعل نذهب مطمئنين إلى استبعاد الرواية

وعلى ذلك فإن أول خارج على العباسيين من الطويين هو محمد بن قيس الركنية وأخوه إبراهيم ، خرجا على المنصور في جمادى الآخر سنة (١٤٥هـ / ٧٩٢م) بالمدينة وبالبصرة ^(٢) ، وقاد هذا الطويون بعد ذلك بقية خلافة المنصور ، وفي أيام المهدي الذي تآلفه هــم ، حتى كانت خلافة الهادي الذي تتبعه هــم وقادها عليه هــم ، ومنع عنه هــم ثلاث وجاههم ^(٣) ، فخرج عليه حسين بن علي بن حسن بن حسن ^(٤) بالمدينة سنة (١٦٩هـ - ٧٨٥م) إلا أن الهادي أمكن منه في وقعة فخ ^(٥) ، ثم ما لبث أن خرج يحيى بن عبد الله بن حسن ^(٦) بـبلاد

(١) ابن قتيبة ، الامم والسياسة ، جـ ٢ ، ص ص ١٨٦ ، ١٨٥

(٢) الديبوري الاخبار الطوال ص ٣٨٥ ، المعصومي التبيين والإشراف ص ٢٤١ ، ابن حزم نسط الخروس ، ص ٥١ ، الذهبي - سير اعلام النبلاء ، جـ ٦ ، ص ٢١٨ ، الارمني خلاصة الذهب المعبد - وك ، ص ٥١ ، المدوني تاريخ الخلفاء ص ٢٠١

(٣) يوسف العثري تاريخ عصر الخلافة العباسية ، ص ص ٥٥ ، ٥٦

(٤) الحسين بن علي بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب الطوي العثماني ، خرج على الهادي سنة (١٦٩هـ / ٧٨٥م) بالمدينة و تابعة النجبة فيها وغررها ، وحارب والي المدينة للهادي خالد البربري وقتله ، ثم تاهب للخروج إلى مكة إلا أن الهادي رسل جيشا كبيرا تارله في وقعة فخ ، بين مكة والمدينة فقتل الحسين في الموقعة في عهد من أصحابه ، سنة (١٦٩هـ / ٧٨٥م) ، الذهبي العبر في خير من غير ، جـ ١ ، ص ١٩٧ ، انظر ذلك - للمثني ، تاريخ عصر الخلافة العباسية ، ص ص ٥٥ ، ٥٦

(٥) الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ٧ ص ٤٤٣ ، العبر في خير من غير ، جـ ١ ، ص ١٩٧ ، انظر كذلك أحمد إبراهيم الشريفة دور الحجاز في الحياة السياسية العباسية في القرنين الأول والثاني الهجريين ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨ م ص ٤٥ ، وقعة فخ ، أر يوم فتح سبة إلى الفتح الذي يسد به الطير ، و هو لفظ أصبسي ، وأسمه بالقرية طرق ، وهو وادي بمكة دارت عليه المعركة سنة (١٦٩هـ / ٧٨٥م) بين الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، و بين جيوش العباسيين بقيادة العباس بن محمد بن علي ، و قد قتل فيها الحسين بن علي بن الحسن ، و دفن في هذا المرقع عند من المسحبه بمثل عبد الله بن عمر ، يلقب بمعجم البلدان ، جـ ٤ ، ص ص ٢٦٩ ، ٢٧٠

(٦) يحيى بن عبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب ، خرج على الرشيد ببلاد بيلم في مارس سنة (١٨٦هـ / ٨٠٢م) ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٤٤٩

الديلم ^(١) سنة (١٧٦هـ / ٧٩٢م) في خلافة الرشيد ^(٢) وخرج ابن طباطبا العلوي ^(٣) على المأمون بمكة ، سنة (٢٠٠هـ / ٨١٦م) ^(٤) ، وخرج محمد بن القسم العلوي ^(٥) على المعتصم مدية (٢١٩هـ / ٨٣٤م) بالطالقان ^(٦)

ولن نخوض في تفاصيل هذه الأحداث ، لأن ما يهمنا هو معرفة دور ومواقف العلماء منها ، ويكفي في هذا السياق أن ندلل على ذلك من خلال أخذ النموذج لمواقف العلماء برء إحدى هذه الحركات ، ولعل أهمها حركة محمد النفس الزكية

(١) بلاد الديلم القديم الموت ، وهو كذلك الاعناء ، والبلد الأسود ، والديلم جيل ينصبون إلى أرسهم الديلم ، وهو إقليم في بلاد فارس المسند إليه ديلمى ، ياقوت معجم البلدان ، جـ ٦ ، ص ٦١٤ ، ٦١٥

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك جـ ٦ ، ص ٤٤٩

(٣) محمد بن جعفر بن محمد بن علي ، عرف بـ ابن طباطبا العلوي ، خرج على المأمون ويلكوفة يدعوا إلى الرضا من آل محمد والنفس بالمدينة ، سنة (١٨٩هـ / ٨٠٥ م) ، وكل يقوم بدعوه أبو السراي الشيباني ، فأرسل إليه المأمون بجيش عظيم حاربهم حتى أمكن منه فقتل جيشه واخذ إلى المأمون ، ثم توفي بصحبته في خراسان ، سنة (٢٠٣هـ / ٨١٨ م) ، الخطيب : تاريخ بغداد ، جـ ٢ ، ص ١١٥ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٣

(٤) ابن اعثم ككتاب الفتح جـ ٨ ص ٢١٢ ، ابن حزم نقط العروس ص ص ٥٧ ، ٥٨ ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٧ ص ١١٣ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٧٨٣

(٥) محمد بن قاسم العلوي القرشي خرج على المعتصم سنة (٢١٩هـ / ٨٣٤ م) يدعوا إلى الرضا من آل محمد في الطالقان ، فامكن المعتصم منه بواسطة فقتله ابن طاهر ، إلا أنه تمكن من الهرب من سجن المعتصم والاحتفاء عنه ، للذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ص ٢٩٢ ، مجهول العيون والحدائق ، ص ٢٧١

(٦) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٩٢ ، مجهول العيون والحدائق ، ص ٦ ، ٧ ، الطالقان مدينة كبيرة شسوي مدينة مرو الرود ، فيها كل مقومات المدينة من انهار وامداد عمراني وبساتين ، وأكثر ابينتها طببية ، وفيها صناعات عديدة وجيدة تقع بين مرو وبلخ ، وقد اتخذا المسلمون قاعدة لانطلاقهم إلى فتح بلاد ما وراءها الأدرمي برهة المشناق في اختراق الافلق عالم الكتب ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م ، جـ ١ ، ص

جـ - موقف العلماء من حركة محمد النفس الركية :

انقسم العلماء إزاء حركة محمد النفس الركية إلى أقسام عدة ، ففي حين تعد -أطف فريد- ق م - بهم معها ، خصوصا أولئك الذين كانوا ينقمون على المنصور القسوة والبطش ، ويميلون مع أولاد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ويمكن أن تميز منهم طائعتين

فكان منهم من شارك في الخروج وانضم إلى جيوش محمد النفس الركية وأخيه إبراهيم ، ومنهم من ألقى الناس بجوارل الخروج في الوقت الذي قعدوا فيه في بيوتهم ولم يشاركوا فيها

في حين أعتزلها غالبيتهم ، بوصفها فتنة تراق فيها دماء المسلمين ، وتـ -مستباح فيها - الأمل - وال ، وتشق فيها عصا المسلمين ، وتبدد طلائعهم ، وذهبت طائفة من هذا الفريق إلى معارضة هذه الحركة وتحذير الناس من الانضمام إليها

مشاركة العلماء في حركة محمد النفس الركية :-

تعاطف بعض العلماء مع حركة محمد النفس الركية ، فشارك بعضهم فيها واكتفى البعض الآخر بتوجيه الدعوة إلى الناس للانضمام إليها -أ ومذ - -أصورة صاحبها -أ فكم -أ من أضم إليها -أ ابن عجلان^(١) ، و عبد الحميد بن جعفر^(٢) ، و أبو حنيفة الأحمر و هشيم ، و عبد الله بن العوام ، و عيسى بن يونس ، و يزيد بن هارون^(٣) ، و محمد الديلم^(٤) ، و هم في الغالب من صعد إلى العلماء ، بعد أن غادروا كل النصائح التي بدلوها لهم أقاربهم من العلماء بأعد -أال هذا الأمر^(٥) ، بينما اكتفى بعضهم الآخر بتوجيه الدعوة إلى الناس إلى مصادرة محمد النفس الركية في حين طلبوا هم بعيدين عن المشاركة ، أمثال شعبة ، و سعيد بن أبي عروبة^(٦) ،

(١) الذهبي . سير أعلام النبلاء جـ - ٦ ، ص ٢١٥ ، ٣١٩

(٢) المصدر نفسه ص ٢١٥

(٣) المصدر نفسه ، جـ - ١ ، ص ١٥٥ ، ١٥٦ ، جـ - ٦ ص ٢٢٢

(٤) تاريخ بغداد جـ - ٥ ، ص ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، الذهبي . سير أعلام النبلاء جـ - ٦ ص ٢٢٥

(٥) الذهبي . سير أعلام النبلاء جـ - ٦ ص ٢١٥

(٦) المصدر نفسه ، ص ٢٢١

والأعمش^(١) ، أما ما قيل عن مشاركة كل من مالك بن أنس وأبي حنيفة هـ في حدث الناس على مبادرة محمد النفس الزكية ، فإن الباحث يستبعد ذلك لأكثر من سبب

ففيما يتعلق بما روي عن ابن مالك بن أنس أنه خرج محمد النفس الزكية ، وافتدى الناس بالخروج معه بعد أن حثلهم من بيعه المنصور ، فإن الأمر يستدعي أن نقف طويلاً أمام هذه الروايات ، وإن ندقق فيها وأن نرتد إلى جميع الفرائس التاريخية المحيطة بهذا الأمر ، فالرواية تقول إن مالكا استغثي في الخروج مع محمد فأفتى بالخروج معه وعسما قال له الناس إن في أعناقنا بيعة لأبي جعفر ، قال : " إنما بايعتم مكرهين وليس على مكره يمين ، فأسرع الناس إلى محمد ولزم مالك بيته " (٢)

من الفرائس التاريخية ، ودراسة واقع الحال يتبين لنا ، أولاً ، أن علاقة الإمام مالك بأبي جعفر المنصور قبل وبعد خروج محمد النفس الزكية لا تدل على أنه قد أفتى بالخروج عليه ، وإن موقفه من هذا النوع قد حدث ، لأن العباسيين ، والمنصور بالذات ، لم يكونوا ليتهاونوا مع أي محاولة لإنتراع السلطة من بين أيديهم ، مهما كان المبرر ، وأب كان مصدرها ، ومالك كما يشر تيار كثيف من الروايات التاريخية^(٣) كان على علاقة طيبة بالمنصور وبالخلفاء من بعده ، ومحل تقديرهم ، ولو كان قد حدث منه تحريض أو حتى تسويغ للخروج عليهم ، لما تمسكوا به ، ولما يكن بوسعهم ذلك ، وهم الذين قتلوا في هذا السبيل أثناء عموماتهم ، محمد وإبراهيم ، على ما كان لهم

(١) لأزدي تاريخ الموصل ، ص ١٨٨

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ج ٦ ص ١٩٠ ، ابن الجوزي المستظم ج ٨ ص ٦٤ ، السيوطي تاريخ الخلفاء ص ٣٠١ ، الأربلي خلاصة لذهب المنيوك ص ٥٦

(٣) يشير حشد كبير من الروايات التاريخية إلى مدى الاحترام والتقدير الذي كان يحظى به مالك بن أنس لدى خلفاء بني العباس من لدى السفاح وحتى الرشيد ، وأن ثمة علاقة طيبة تجمعهم بهؤلاء الخلفاء ، فكانوا يرزونه لدى قنومهم للمدينة ، بل وقد عرص عليه كل من المنصور والمهدي والرشيد أن يجعلوا من كتبه لوطاً دستوراً للدولة ، فيعمل به في القضاء وغيره ، ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ابن عبد البر الانتقاء من فضائل الثلاثة لانمة الفهاء (مالك - الشافعي - أبو حنيفة) ، ص ٤١ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٧٨ - ٧٩ ، مرعي بن يوسف تكوين بصفتي المفلدين ، ص ٤٧ ، ٤٨ ، ١٣٧

من مكانة ورحم بديهم

ثم إن مالكا كن على علم برغبة العلويين منذ البداية في الاستئثار بالخلافة ، وعلى اطلاع بما يدور بين المنصور وبينهم من حجج ، وأن عبد الله بن حسن يعمل في طلب الخلافة لابنه محمد وأن المنصور يحول بينه وبين ذلك وأن الأمر لا يعدو أن يكون صراعا من أجل السلطة ، فهل هذا مبرر مقنع في نظر مالك للأفتاء بجواز الخروج على الخليفة المبايع ؟ ثم هل كان الخ-روح على المنصور مع محمد بن عبد الله ، يقوم حقا ويظل باطلا حتى يخرج الإمام مالكا أو يقتله بالخروج^(١) ، ثم أما كان مالكا وهو العالم بالفقهاء يعرف الفتن وما تجره من خراب ودمار وإراقة دماء ونظام ، وهو الذي عاصر كثيرا منها وتجرع مع المسلمين مرارتها ، وهو ما لك منه الجاحظ^(٢) حيث قال " إنما حمدت العلماء بحسن التثنية في أوائل الأمور واستشفاهم يعقولهم ما نجى به العواقب فيعلمون عند استقبالها ما تؤوب به لحالات في استدبارها " ، ثم إن رواية الطبري ، التي أوردت الحبر ، مدققة بعبارة " فلم مالك بيته "^(٣) ، فهل كان يوسع مالك ، وهو العالم لقوة ، أن يدعوا الناس إلى الخروج مع محمد بن عبد الله ثم يقف موقفا متحفظا منه فيحالهم إلى ما يدعوههم إليه ؟

ويؤكد رواية الطبري في إعتزال مالك أحداث هذه الفتنة الذهبية^(٤) عندما يبين مراقف العلماء منها فقال : " ولزم مالك بيته " دون أدنى إشارة إلى أنه أفتى بجواز الخروج مع محمد بن عبد الله ، ثم إن الروايات التي أوردت أن مالك قد أفتى بالخروج مع محمد النفس الزكية م صطورية ، فهي حين تذهب كلها إلى أن مالكا أفتى بالخروج ، ثم لزم بيته ، تذهب بعضها إلى أنه شارك روح بنفسه ، وتكرر هذه الروايات ذلك بقوله عندما عوتب في الخروج مع صفعه " قد علمت ويكون

(١) محمد صيف الله بطيعة العلاقات بين العلويين والعباسيين (رسالة بكتريه) ، كلية اللغة العربية جامعة الأزهر ، ص ١٧٦

(٢) الجاحظ رسائل الجاحظ (الرسائل السياسية) ، ص ٦٥

(٣) تاريخ الرسل والملوك ج ٦ ص ١٩٠

(٤) سير اعلام النبلاء ج ٦ ص ٢١٥

يراني الجاهل فيقتدي بي" (١) وهي عال لا يقبلها عقل ولا يمكن أن تصدر من عالم في مكانة وورع مالك ، إذ تصوره الرواية وكأنه حرج لخداع الناس وللتعريض بالجهال منهم لحملهم على الخروج على الخليفة مع محمد النفس الزكية ، فإذا ما اصعبا إلى هذا كله أن ما جاء في الروايات التي أوردت مشاركة مالك في حركة محمد النفس الزكية وحتى تحريضه الناس على ممانتها ، يتنافض مع الاتجاه العام لمذهب الإمام مالك الذي يحرم الخروج على الخليفة ، خصوصا إذا ما قاد الخروج إلى فتنة ، فإنا نذهب مطمئنين إلى أن مالكا اعتزل أحداث هذه الحركة

أما ما روي عن إيراد مالك حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم "وضع عن أمي الحطأ والنسيان وما أكرهوا عليه" (٢) في إبطال بيمين المكرة ورفضه طلب والي المدينة بعدم التحديث به (٣) ، فلم يكن بوسع مالك أن يتوقف عن الحديث به أو يعيره مهما ذهب الناس في تأويله ، أو شد كل حطرا على المنصور ، أو اتخذ مبررا لغيره ، لأن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تترددت عليه أحكام شرعية ، وهي ماضية لا غنى للناس عنها ، فمالك أفتى ببطال بيمين المكرة وهو يعالج قضية اجتماعية هي الطلاق ، يؤكد ذلك أحمد بن حنبل ، حيث قال "ضرب مالك يد من أدس في طلاق المكرة" (٤) ، ولم يميز إلى أنه أفتى بجوار انحروج على المنصور مع محمد النفس الزكية ، وليس معنى هذا بالطبع أن الحديث منصور على الطلاق بل يعده إلى غيره من تنويع الحياة

فاستغل هذا الأمر فريقان من الناس أولاها العلويون لإقناع الناس بالبيعة لمحمد بن عبد الله ، خصوصا أولئك الذين كانوا ما يزالون مترددين في البيعة ، ومتعطلين بأن في أعناقهمبيعة للمنصور ، وثانيهما بعض المتطرفين للسلطان من حاسدي الإمام مالك ، إذ وجدوا في هذا الأمر مناسبة للتدخل منه ، ووضعوه في كفة أمام المنصور مقابل السلطان والحكم ، فأعطوا الحديث بعدا سياسيا ،

-
- (١) لأصله في مقال الطالبين ، تحفوق السوءد حمد صقر ، دار المم - رفة بو - روت ، (د ت) ، ص ٢٨٠
 (٢) رواه البيهقي في سننه ، كتاب الإقرار ، يجب ما لا يجوز إقراره ، حديث رقم ١١٢٣٦ ، ج - ٦ ، ص ٨٤ ، ابن قتيبة الإمامة والسياسة ج - ٢ ص ٢٠٠
 (٣) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ج - ٢ ص ٢٠٠ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٦ ، ص ٣٤٥
 (٤) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٦ ، ص ٣٤٥

وقاسوا على يطلان يمين المكره في الطلاق يطلانه في البيعة وانطلقوا من ذلك إلى أن الإمام ملكا لا يرى لزوم بيعة الخليفة ، بل ويدعوا إلى بيعة محمد بن عبد الله

يؤيد ذلك وجود روايت تتحدث عن سعاية قيلت فيه في هذا الأمر ^(١) ، وكذا اعتدال المنصور له عما دأبه من واليه جعفر بن سيمان ، وعقاب جعفر بعزله عن المدينة ^(٢) ، والمنصور ما كان ليعتد لو أن ملكا عمل على تفويض أركان دولته وأفتى الناس بخلع طاعته والوقوف إلى من جازب حصومه ^(٣) ، فإداه ما أصيف إلى ذلك ما عرف به مالك من تعليب منهج الإرشاد والإصلاح للحكام سبيلا لحملهم على الجادة ، على الخروج والخوض في الفتن ، بطمش إلى أن ملكا اعتدل هذه الحركة ، وممكن في بيته دون أن يناصر أحد الفريقين أو يفني بجوار الخروج على الخليفة .

والامر نفسه يمتحج على ما قيل من أن أياحيبة أفتى الناس بالانصمام إلى محمد بن عبد الله في خروجه على المنصور ، فهو كما نعرف حد كبار العلماء ويعلم جيدا عواقب العتس على الأمة ، وأن كلا الطرفين العباسيين والعلويين إنما يسعون إلى السلطان ، كما أن ما تلى هذه الحركة من أحداث ومواقف لأبي حنيفة مع الخلفاء العباسيين لا تدل على أنه قد افتدى بالخروج عنهم ، والانصمام إلى العلويين ، فما قيل عن أن المنصور غصب عليه وسجنه لم يكن لهذا الأمر ، وإنما لرفضه العمل بالفضاء ^(٤) ، وقد رضى عنه بعد ذلك عندما قيل أن يعمل مشرفا على بناء سور المدينة بغداد ، كما أن غصب المنصور عليه كان بعد هذه الفتنة بخمس سنين ، مما يعني أنه لم تكن سببا لغصب المنصور عليه ، فم كان للمنصور أن كان أبو حنيفة قد أفتى بالخروج عليه أن يصبر عنه كل هذه السنين ، ثم إن المنصور تعرض لمحمد بن عبد الله وأخيه إبراهيم ولأبيه وأخيه وغيرهم ممن انصم إليهم أو أفتى بالخروج معهم ، ولم يكن بين هؤلاء أبو حنيفة

(١) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، ج ٢ ، ص ٢٠٠

(٢) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، ص ٢٠٠ ، ١٠٢ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ١١٣

(٣) أبو زرعة مالك حياته وعصره ، ص ١٧٣

(٤) السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٢٩٩

أما ما قيل عن أنه تشييع فليس من المعقول ، وإلا لظهر ذلك في أقواله وأفعاله^(١) ، ولكن بهري ذلك إلى أنه في فترات متأخرة جرت في إطار التنافس المذهبي إسقاطات على كبار العلماء فوسرت مواقفهم أو رواهم من بعض القصايا الجزئية على أنه انتماء لفكرة معينة ، وعلى ذلك فلا يستبعد أن يكون بعض الشيعة في مرحلة لاحقة قد أوثقوا بعض موقفه بإراء آل البيت أنه قد تشييع وهو نوع من الدعاية المذهبية والسياسية لتسييق وجهات النظر والأفكار .

فإذا أضفنا إلى هذا كله أن شمة روايات تؤكد أن المنصور إنما صرب أبا حنيفة على القساء^(٢) ، بعض النظر عما يقوله البعض من أن المنصور اتخذ من رفض أبي حنيفة العمل في القساء دربعه لعقبه على إفتائه بالخروج مع محمد بن عبد الله ، لأن المنصور لو أراد ذلك لفعله في حنيفة وليس بعد خمس سنوات ، وأفعله في وضج النهار مثلما فعل بمحمد وإبراهيم ابني عبد الله ، ولم يكن المنصور ليأمر أبا حنيفة على الكوفة ، فيدرء في مسجدنا خمس سنين يمكن أن يحدث فيها بل سانه ما لم تحدثه ميوف محمد وإبراهيم صده ، خصوصا وهو يعلم جيدا ما أحدثته الدعاية على يديـه وعلى يدي أخويه إبراهيم وأبي العباس في الكوفة^(٣) ، وفي مجتمع مـستعد لـسمع الـشائعات وترويجها ، فلر كان أبو حنيفة قد حرج أو أفتى بالخروج لأحده مباشرة ، ولما تركه لمـدة خمس سنين في الكوفة يعني الناس ويلقي دروسه .

العريق المنعرج والمعارض لحركة محمد النفس الزكية .

اتخذ عدد كبير من العلماء موقفا معارضا لحركة محمد النفس الزكية فرفضوا الانضمام إليها ، أو حتى تأييدها ودعمها معنويا بتوجيه الناس إليها ، اعترضوا لأنهم رأوا فيها مـدخلـا للفتنة بين

(١) الجندي أبو حنيفة بطل الحرية التسامح في الإسلام ، المهمة العامة لشؤون المطابع الأميرية ، القاهرة ، ١٣٩٠ هـ - / ١٩٧٠ م ، ص ٢٩٢

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٧٣٨ ، السيدوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٢٩٩

(٣) الجندي أبو حنيفة بطل الحرية والتسامح في الإسلام ، ص ٢٩١

المسلمين ، وكفوا الدماء عنها ، خصه وصدا وقد أشيع أن محمدا هو المهدي المنتظر ^(١) ، وقد مثل هذا الفريق مجموعة من كبار العلماء أمثال سفيان الثوري ، وابن أبي شبيب ، وسوار بن عبد الله ، فقهى سفيان عن إتياعه ^(٢) ، ولزم ابن أبي شبيب بيته ^(٣) ، واعتزل سوار بن عبد الله قضاء البصرة أيام إبراهيم ^(٤) ، ووقف الموقف ذاته عدد من علماء آل البيت خوفا من أن يـؤدي خروجه إلى أن يتفانى من بني من آل البيت ، بعدما نالهم في العصر الأموي ، ولم يـؤدي إليه الخروج من إراقه لدماء المسلمين ، فضلا عن عدم وجود مبررات قوية تـدعـي الخروج وهو ما جده في رد إسماعيل بن عبد الله بن جعفر ^(٥) على محمد النفس الزكية عندما طلب منه أن يبايع له بالخلافة ، حيث قال له : " إنما ابن أبي شبيب أتت والله مقدول ، فكيف أبايعك ؟ " ، وقد كان لهذا الموقف الحاسم من هذا العالم العلوي أثره في ارتداد النـس عن محمد النفس الزكية ، وأكد ذلك جعفر الصادق عندما دعاه عبد الله بن الحسن لمبايعته ليلة أيدته محمد ، فقال : " اتق الله يا أبا محمد وأنزل ^(٦) أمرك وتصدقك هــ إن هذا الأمر لا يـصـيـر

(١) أشاع عبد الله المحسن (بن عبد الله بن الحسن) أن ابنه محمد (النفس الزكية) هو المهدي الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى يجتمع للنس عليه ، ابن طيا طبيا الفخري في الاداب السلطانية والولايات الدينية ، ص ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٧ ، ص ٢٣

(٣) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ١٤١ ، ١٤٢

(٤) مجهول العيون والحدائق ، ص ١٧٩

(٥) إسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي أحد علماء المدينة ، أحد الثم من أبيه عبد الله بن جعفر ، ونجد عنه عدد من العلماء أمثال الحسن بن زيد وقد وثقه معاصروه ، الذهبي تاريخ الإسلام ، ج ٩ ، ص ٣٦ ، ٣٧

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٩٠ ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ٦٤ ، ابن كثير البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٨٤ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٦ ، ص ٢١٥

(٧) أنزل من النفل ، وهو الخيمة والهيئة ، فيقال نفله نفلا وانطه إذا أعطاه نفلا وغدا ، ونفل الإمام الجند ، أعطاهم ما غمروا ، وهو بمعنى الريادة ، ومن ذلك النافذة ، وسميت النافذة لأن المسلمين فصلوا بها وريدوا عن سائر الأمم الذين لم تحل لهم المعانم ، وكل عطية تبرع بها معطيها فهي نافذة ومن ذلك العفو وترك العقوبة ، فهو فصل وريادة ،

إلى الآن ، إنما يصير إلى بني العباسي * (١) بل إن جيش المنصور الذي أرسله للقضاء محمد النضر
الركبة صم بعض العلويين ، أمثال محمد بن زيد بن علي بن الحسين (٢)

وبحسب مما سبق إلى أن جل العلماء قد اعترفوا هذه الحركة لأسباب عدة لعدم أهميتها ، علمهم
السابق بما تجره على الأمة من الويلات والخراب والدمار ، وما يرتكب فيها من المظالم ،
خصوصا وقد جربوها قبل ذلك وتجرعوا مرارتها ، وزاد من رسوخ موقفهم هذا ، علمهم بمبررات
العلويين للخروج على العباسيين ، أنها لا تعدو الشعور بأنهم أحق بالخلافة ، وأنها فيهم ، وهي
مبررات لا تتفق مع نظرة العلماء ، وأن ثمة عدد من صغار العلماء قد انضموا إلى هذا الحركة أو
تعاطفوا معها

٢- الحركات ذات الطابع العصبي والإقليمي :

هناك خارجيون أحدهم على العباسيين ، إما من بقايا الأمويين ، أو لأسباب تتعلق
بالعصبية خصوصا في الشام والجزيرة أو لأسباب إدارية عديدة منها في سبيل الولاية والعدالة
استخدام السلطة إزاء أهل الأمصار والمدن ، فيخرجون على الدولة إلا أن الدولة كانت
سرعا ما تحتوي هذه الحركات ، كما أن العلماء لم يتدخلوا في كثير منها بصفة نشطة فتدخل
بعضهم في خروج أهل حمص على المنصور بعد أن أحد عليهم الموالي في والشروط إنهم
خرجوا ، فتدخل بعض العلماء ومعونه من إبعادها وكانت تعطيه الحق في استباحة أموالهم
وأموالهم

= ابن منظور لسان العرب ، جـ ٦ ، ص ٤٥٩ ، الشرياني المعجم الاقتصادي الإسلامي ، دار الجين ،
بيروت ، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م ، ص ٦٥

(١) مجهول العيون والحدائق ص ص ١٦٦ ، ١٦٧

(٢) محمد بن زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، يكنى بأبي عبد الله ، الهاشمي وهو أخو يحيى و
عيسى أبني زيد ، ورد بغداد على المهدي ، وكان يدخل على خلفاء بني العباسي ، الخطيب ، تاريخ بغداد ، جـ ٥ ،
ص ٢٨٨

٣- دور العلماء في مواجهة حركة الرندقة :

مفهوم الرندقة

تجمع للمعاجم اللغوية على أن الرندقة ومنها الرنديق ، لفظ فارسي معرّب يقصد به القائلون بدوام الدهر^(١) ، المنكرون للأخرة ، المنكرون لوحدانية الله^(٢) ، وهو مشتق من الزند ، وهو كتاب المجوس ، المنسوب إليه رندي وزنديق^(٣) ، وأطلق المسلمون لفظ زنديق على الملحد الطاعن في الدين المستهتر بتعاليمه ، من يطن الكفر ويظهر الإيمان^(٤) ، ومنه قول الشاعر :

بعداد دار لأهل المال طيـــــة وللمفالميس دار الهـــــم والضيق

ظلفت حيران أميش في أرفقتها كأنني مصحف في بيت رنديق^(٥) ،

وأما الرندقة المطلقة ، إنكار أصل المعد عقليا وحسباً وإنكار الصانع للعالم أصلاً^(٦)

اتخذت حركة الرندقة في العصر العباسي لأول أشكالاً عديدة ، تلوّنت بحسب البيئة السياسية والفكرية القائمة وبحسب ما يتاح لها من الظهور بين اعتقاد خاطئ في الإسلام ، ومرجعه

(١) المقري المصباح المميز، دار القلم ، بيروت ، د.ت ، ج ١ ، ص ٣٤٩

(٢) ابن منظور لسان العرب ج ٣ ، ص ١٨٧١ ، المقري العريضي كتاب المصباح المميز ج ١ ، ص ٣٤٩

(٣) أحمد رضا معجم مدّن اللغة ، مكتبة الحديث ، بيروت ، ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م ، ج ٣ ، ص ٦٤ ، ص ٦٥

(٤) ابن منظور لسان العرب ج ٣ ، ص ١٨٧١ ، المقري العريضي ، المصباح المميز ج ١ ، ص ٣٤٩ ، أحمد رضا معجم مدّن اللغة ، ج ٢ ، ص ٦٥ ، ابن حجة الدراس في تاريخ خلفاء بني العباس ، ص ١٩

(٥) الأبيات الوافي ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ ، ص ٢٦٣

(٦) العراقي هبص التفرقة بين الإسلام والرندقة ، تحقيق مصطفى الفهلي الدمشقي ، مطبعة الترقّي ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣١٩ هـ / ١٩٠١ م ، ص ٥٤ ، ٥٥

بموروثهم الديني القديم^(١) أو التهكم فيه ولاستهتار بأدابه وتعاليمه ، وإباحه المحرمات ، ولأحد أد في الله^(٢)

اتخذت حركة الزندقة في العصر العباسي الأول طابعين ، فمنها ما كان ذا طابع ميسري ديني ، ومنها ما كان ذا طابع ديني إجتماعي ، هي الإطار السياسي ظهرت حركات عديدة ، مثل حركة الراوندية سنة (١٤١ هـ / ٧٥٨ م)^(٣) ، وحركة مسيحية الخرمي^(٤) فهي خلافة المنصور^(٥) ، ثم كانت أقوى هذه الحركات ، تلك التي قادها المقنع الخراساني^(٦) (١٦١ هـ - /

(١) بروكلس تاريخ الشعوب الإسلامية ، ترجمة نبيه أمين فارس ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٨٠ ، ١٤٠ هـ / ١٩٨٨ م ، ص ١٨٣

(٢) أبو حامد الغزالي ، فيضل للفرقة بين الإسلام والزندقة ، ص ٥٤ - ٥٥ ، ابن منظور لسان العرب جـ ٢ ص ١٨٧١ ، أنظر المش تاريخ عصر الخلافة العباسية ، ص ٥٢

(٣) النيبوري الأختار الطوال ٣٨٤ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ١٤٨ ، ابن الجوزي المستنصر ، جـ ٨ ، ص ٢٩ ، ٢٠٠ ، ابن نعري بردي مورد اللطافة فيمن وبى السلطة والخلافة ، ص ٣٨ ، الميوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠١ أنظر كذلك ، فاروق عمر التاريخ الإسلامي وفكر الغرب المشيرين ، ص ٢٢٠

(٤) سباد الخرمي كان مجوس من قرية أهل ، إحدى قرى نيسابور ، وهو من صنم أبي مسلم الخرمي ، وقد خرج على المنصور غصبا لقتل أبي مسلم وطالبا يثأره ، وقد غلب على نيسابور وقومس والري ، وكان جملة أتباعه من أهل الجبال ، فوجه إليه المنصور فقتله جهور بن مرار ، في عشرة آلاف ، قمنك من هريمته ، ثم قتل بين طبرستان وقومس ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٤ ، ص ٣٨٨

(٥) المقنقي الفخري في الادب السلطانية ، ص ١٢٥

(٦) المقنع الخراساني ، اسمه حكيم ، وقيل صلاء ، والأرجح حكيم ، لكنه اشتهر وعرف بالمقنع ، إذ كان يرتدي قناعا يخفي فيه بسمامة وجهه ، فضلا عن أنه كان أعور ، وهو من أهل مرز ، كان قصيرا في أول أمره ، ثم تعلم السحر ، فادعى لأثرية وقال بالتنمخ والحوول ، لوهم أتباعه أن الله (عز وجل) تحول إلى صورة آدم عليه السلام فقتلك قل للملائكة اسجدوا فوجدوا له ، ثم تحول إلى صورة نوح ، ثم إلى صورة واحد من الأنبياء ، والحكماء حتى حل في صورة أبي مسلم الخرمي ، ثم انتقل إليه هو ، فعبده أتباعه واعتقدوا به ، فوجه المهدي لقتله عند من قواده ، هاتلوه سنة (١٦١ هـ / ٧٧٨ م) ، حتى ألجأه إلى قلعة (بكش) محاصروه فيها ، ثم اقتحوها عليه سنة (١٦٣ هـ / ٧٨٠ م) فوجدوه قد سم نفسه وأهل بيته ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، النوادري كثر الدرر وج مع الغرر ، جـ ٥ ، ص ٧٤ ، ٧٥ ، مجهول - العيون والحدائق ، ص ١٩٥

٧٧٨م)^(١) ، إلا أن هذه الحركة بلغت ذروتها بحركة بابك الخرمي^(٢) (٢٢٠ هـ - ٢٢٣ هـ - / ٨٣٥ م - ٨٣٨ م)^(٣)

وأيا كان الأمر فإن هذه الحركات قد استهدفت الكيان الديني والسياسي والاجتماعي للأمة ،
ولرخص في هذه التفاصيل كثيرا لأن ما يعيننا في هذا المقام هو بيان دور العلماء في مواجهة
حركة الرندقة

إذا كانت الدولة قد تولت مواجهة تلك الحركات ذات الطابع الثوري العسكري ، فأرسلت الجيوش
للقضاء عليها فأنهت تمرداتها ، فإن العلماء قد تصدوا بكل ما أوتوا من جهد وقوة لأولئك الذين
حملوا أراء معسدة للمجتمع ، وتعريضوا للإسلام بمحاولة التحريف والتشويه والتهوين من شأنه
والتهكم به وفي أهله ، وبثرة القصايا الجبلية بتشكيك المسلمين في عقيدتهم وعلى الأقل في شؤنهم
فهمهم لديهم ، وإنهاء إلى الإلحاد والكفر ، وإن تجلبب بعضها بجلايب الحرية الفكرية وبطلاق
العنان للإبداع الأدبي ، وإن مرج بعضها بالنصوف وغيره ، وهي جلايب ادرك العلماء ريعها
لأنها لم تمنعهم من نفع ما تحتها

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ٣٦٢

(٢) بابك بن مطهر بن قاطمة بنت أبي مسلم الحروري ، وهو منصوب إلى الخرمية ، والخرمية لغة عجمي
ماخوذ من خرم بمعنى دين ، وهو تعبير فارسي أطلقه أتباع هذا الدين على أنفسهم بمعنى الدين الممنوع ، دين
الانسراح واللذة والفرح والإباحية ، فهو بذلك يدعو إلى الإباحية والخروج عن الآداب الإسلامية والتخلف من أعباء
العبادة ، وهي أقرب إلى المردكية الفارسية القديمة في إباحتها وكس هذا الاسم حرمة يطبق قبل ذلك على المردكية
بذات حركة بابك الخرمي في عهد المأمون بعد أن استغل اضطراب الأوضاع السياسية أواخر خلافة المأمون فخرج
وبدأ بقتل المسلمين في (البصرة) وأخرب الأمصار والفقر في طريقه واشتدت شدة وكنته واستمر أمره حتى تمكن المعتصم
منه على يد قائد الأفشين قنبره ، ثم وجه به إلى المعتصم فقتله بمسراة وصلبه سنة (٢٢٣ هـ - / ٨٣٨ م) ،
للبيروني الأخبار الطوال ، ص ٤٠٦ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٦١ ابن الجوزي تبيين
بليس ص ٩٥

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٣٥ ، ٢٦١ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص
٢٦٧ ، انظر كذلك هروق عمر - لتاريخ إسلامي وبكر القرن العشرين ص ٢٢٣

عد العلماء في العصر العباسي الأول الزندقة خروجاً عن الإسلام وردة ، تستوجب القتل ، لأن ماهية الزندقة إحداء أهلها في أفعالهم مع إظهارهم الإسلام ، وإن اختلفوا في استنباطهم فرائى مالك ابن أنس أن الزنديق كافر لا تقبل توبته ، إلا أن يتوب من تلقاء نفسه^(١) ، وأكد ذلك أبو حنيفة^(٢) ، وأبو يوسف^(٣) ، والشافعي^(٤) ، والفصيل بن عياض^(٥) ، وعبد الله بن المبارك^(٦) ، ويحيى بن معاذ^(٧) ، وأحمد بن حنبل ، الذي حذدهم بقوله " الزنديق هو الذي ينتحل الإسلام وهو على يمين غير ذلك ، فإما رجع وإلا قتل " ^(٨) وهو يعنى هنا رجوعه من تلقاء نفسه لأنه أكد في موضع آخر أن الزنديق لا يستتاب^(٩)

ودأب العلماء على تحذير الناس من الاصغاء إلى الزنادقة وغيرهم من أهل الأهواء ، فبأنه أبو حنيفة تلميذه أبا يوسف من مجالستهم ، إلا إذا كان يدعوهم إلى الحق^(١٠) ، وانهى الشافعي الناس عن ترويح ما يطقفه الزنادقة من أقوال ، في طهرها الذكر وفي باطنها إلهاء للناس

(١) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ١١

(٢) عد أبو حنيفة الزنديق مرتداً عن الإسلام تسري عليهم أحكام الردة ، الموردي : الأحكام السلطانية ، ص ١١٠

(٣) قرّر أبو يوسف في كتابه للرشيّد أن الزنديق مرتد ، غير أنه بيّن اختلاف الأقوال في استتابته من عدمها ، أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ص ١٩٤ ، ١٩٦

(٤) الدلائل ، الأمل بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ١٥ ، أبو يعقوب حلية الأولياء ج ٩ ص ١٥٥

(٥) أبو يعقوب حلية الأولياء ج ٨ ص ١٠٦

(٦) الذهبي ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٦٤٣

(٧) ابن الجوزي صفة الصفوة ج ٤ ص ٩٠

(٨) الخلال أحكام أهل الملك ص ٤٦٠

(٩) المصدر نفسه ص ٤٥٩

(١٠) الكوثري : حسن النعاصي ص ٨١

ذكره^(١) ، وكان الفصيل بن عياض يصرف الناس عن الجالس إليهم والتعاطي معهم لأن ذلك يعتنهم في دينهم ويحبط أعمالهم^(٢)

كما بذل العلماء جهودا نظرية في مواجهة هذه الظاهرة التي اعتزت العـصر العباسـي الأول ، كل الهدف منها تبصير العامة بمخاطر الرندقة وتحصينهم ضد الوسائل التي يستدرج الرادقة بها الناس لخلخلة إيمانهم وتشويش فكرهم

فكان عبد الله بن المبارك يجادل صالح بن عبد القدوس - وكان رديقا -^(٣) ، ويكتبه لـمـام الناس حتى يحسروا منه^(٤) ، وبذل يحيى بن معاذ جهدا كبيرا في مجادلة بعض الرادقة ، فدفع بقوص ادعاءاتهم ويكشف ريف فكرهم^(٥) ودأب أحمد بن حنبل على تفديد إفتراءاتهم خصوصا تلك التي قصوا بها التشكيك في القرآن الكريم^(٦) ، بل إنه صنف مصنفات في الرد عليهم ، وهو في سجنه ويخط يده ، مثل كتاب الرد على الرادقة والجهمية^(٧)

وفي الوقت الذي توجه فيه العلماء إلى العامة محذرين من خطر الرندقة على عقيدتهم ودينهم ، وقوام حياتهم ، توجهوا كذلك إلى الخلفاء محذرين من خطر هذه الحركة على كيان الدولة وقوام

(١) الخلال الأـمـر بالمعـروف والنهي عن المنـكر، ص ١٥١ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ١، ص ١٥٤، ١٥٥

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء جـ ٨، ص ١٠٦

(٣) صالح بن عبد القدوس الأردني ، يكتفي بنبي الفصل من الأموال كان رديقا متكلمًا يجادل عن مذهب الرندقة ، فقتله للمهدي على الرندقة وهو شيخ كبير ثم صلبه في أوائل خلافته ، ابن عساكر - تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٢٢ ، ص ٢٤٥ ، ٢٤٦

(٤) الذهبي - ميراث الاعتدال جـ ٢ ص ٦٤٣

(٥) ابن الجوزي - صفة الصفوة جـ ٤ ، ص ٩٠

(٥) أحمد بن حنبل الرد على الرادقة والجهمية ، حققه محمد حسن راشد ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م ، ص ٦ ، ٧ ، ابن قيم الجوزية - أعلام الموقعين عن رب العلمين جـ ١ ، ص ٩

(٦) ابن تيمونة - القرآن كلام الله حقيقة ، حققه عبد الرحمن عبيدة ، مكتبة التراث ، القاهرة ، د ت ، جـ ٢ ، ص ١٣٢

المجتمع ، وعلى الدين الذي قامت به ومن أجله الدولة ، فحضر عبد الله بن المبارك المهدي معاً يدعو إليه صالح بن عبد القنوس ، بعد أن قُتل لقواله وأعراها إلى ثوية القرس^(١) ، فأمر المهدي بقتله^(٢) ، وبين بو يوسف للرشيد ماهية حركة الرندقة ومدى خطورتها على الدولة والمجتمع . وافصى إلى أن الرندقة خارجين عن الملة^(٣)

وقد كان لهذه التوجيهات ، إلى جانب تدوين معظم خلفاء العصر العباسي الأول ، دور كبير في تبني الدولة مواجهة حركة الرندقة بكل أشكالها ، فواجه المصور الراوندية سنة (١٤١هـ - ٧٥٨م)^(٤) وقتل عبد الله بن المقفع بسبب دعوته للثنوية^(٥) .

إلا أن مواجهة الدولة لحركة الرندقة بلغت ذروتها في عهد المهدي منذ (١٦٧هـ - ٢٩٢م) ، فبحث عنهم في الأفاق^(٦) ، ونظم من تتبعهم فحصى لذلك رجلاً سماه صاحب الرندقة^(٧) ، وقتل

(١) أحمد بن حنبل الرد على الرندقة والجهمية ، ص ٦ ، ٧ ، القرآن كلام الله حقيقة ، جـ ٢ ، ص ١٣٢ ، ابن قيم الجوزية . أعلام الموقعين عن رب العالمين ، جـ ١ ، ص ٩

(٢) كـ ان صلاح بن عبد الله بن يوسف يستعمل الدين والأحادية في الدببة خطبته لبحث الدعوة إلى تدينه . وفيه الله . ومن ، الذهبي . ميزان الاعتدال ، جـ ٢ ، ص ٦٤٣ ، انظر ريدروكلمان . تاريخ الشعوب الإسلامية ، ص ١٨٤

(٣) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ١٩٤ ، ١٩٦

(٤) التنبوري الأخبار الطوال ، ص ٣٨٤ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ابن الجوزي المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٨ ، ص ٢٩ ، ٣٠ ، أنظر فاروق عمر لتاريخ الإسلامي وفكر القرن العشرين ، ص ٢٢٠ ، ابن تغري بردي مورد اللطافة ، ص ٣٨ مجله أول - العدد والحدائق ، ص ١٦٥ ، ١٦٤

(٥) الذهبي ميزان أعلام النبلاء ، جـ ٦ ، ص ٢٠٨ ، ٢٠٩

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، الذهبي العبر في خبر من عبر ، جـ ١ ، ص ١٩٠ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٧٣

(٧) جد الخليفة المهدي في سنة (١٦٩ هـ - ٧٨٥ م) ، في طب الرندقة وتبنيهم في الأفاق وقتلهم ، وغير ذلك عمر الكلاوادي ، ومساهمة صاحب الرندقة ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٣٦٩ ، ٣٩٠ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٧٣ ، انظر ريدروكلمان . تاريخ عصر الخلافة العباسية ، ص ٥٣

عددا كبيرا منهم^(١)، حتى أنه وصف بأنه قصاب^(٢) الزندقة^(٣)، كان منهم مدح بن عبيد
القدوس^(٤) و بشار بن برد^(٥)

استمر الخلفاء بعد المهدي في مواجهة حركة الزندقة فقتل الهادي جماعة منهم^(٦)، وصداب
الرشيدي أس بن أبي شيخ^(٧) على الزندقة^(٨)، وأخذ رديقا كان يكذب الحديث عن رسول الله

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك جـ ٦، ص ٢٨٩، ٢٩٠، ٣٩٢، السيوطي تاريخ الخلفاء، ص ٣١٣،
نظر أحمد أمين ضحى الإسلام، جـ ٢، ص ٤٧، تاريخ عصر الخلافة العباسية، ص ٥٢، عبد الرحمن أحمد
سالم التاريخ السيمى للمعتزلة حتى نهاية القرن الثالث الهجري، رسائله مجتمعة كلية دار العلوم، جامعة القاهرة،
١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م، ص ١٦٢

(٢) قصاب يعني جزار، وحرفته القصابة، إما أن يكون من المصطح، وإما أن يكون من أنه يأخذ بقصائده أي ساقه، و
لنعبه أقصاب البطر وقد وصف المهدي بهذا الوصف لكثرة ما قتل من الزندقة، ابن منظور: لسان العرب،
جـ ٥، ص ٣٦٤٠

(٣) الذهبي سير أعلام النبلاء، جـ ٧، ص ٤٠١

(٤) الذهبي ميزان الاعتدال، جـ ٢، ص ٣، ٤، ٦، لاريلي خلاصة الذهب المسبوك، ص ٧٣، إنظر
بروكلمس تاريخ الشعوب الإسلامية، ص ١٨٤

(٥) أحد شعراء العصر العباسي الأول، كان يدين بالرجعة ويكفر جميع الأمم، ويصدوب رأي يلبس من في
تقديم النار على الطين، من أقواله الأرض مظلمة والنار مشرقة والدنيا مجرودة مد كانت النار وكان مجت
مسيهرا بتعاليم الإسلام، وكان تلك سببا في أخذه وقتله، فبسط دخل المهدي الصدور، وقد ذهب الصدحى سمع
الملك، فاستمر رب لذلك، وعندهم أعاير المؤمنين وجده بشار بن برد وهو سكران، فقد قال له يا رندي ق
قله وبالأذان في غير وقت صلاة وانت سكران، ثم دعا بأبي هيثمك (صاحب الزندقة) في عهد المهدي فلمره
بصريه، قصده سبعة من سوطا فمات منها ستة (١٦٧ هـ / ٧٨٤ م)، وكان قد بلغ القصصين،
للدوادري كذا في السير وجامع الفهر، جـ ٥، ص ٦٨، ١٠٠، ١٠١، الذهبي سير أعلام النبلاء،
جـ ٧، ص ٢٥

(٦) لاريلي خلاصة الذهب المسبوك، ص ٧٧

(٧) أس بن أبي شيخ المهدي (لم ألق له على ترجمة)

(٨) الذهبي: سير أعلام النبلاء، جـ ٩، ص ٦٧

صلى الله عليه وسلم فقتله ^(١) ، وبلغ من اهتمام الحلفاء بتوجيهات العلماء لمواجهة الرادعة ، انه هم كانوا يوصون حلفاءهم بمتابعة الرادعة واستئصال شأفتهم ، ومن ذلك ما اوصى به المهدي ابي عبد الله وحليفه الهادي حيث قال * يا بني ان صار لك هذا الامر فتجرد لهذه العصابة بعد-ي اصد-حاب ماني (الماتوية) ^(٢) فإنها فرقة تدعو للناس إلى تحريم اللحم والماء والظهور * ^(٣)

ثالثاً:- دور العلماء في مواجهة فتنة القول بخلق القرآن :

يحسن بنا قبل الخوض في موضوع دور العلماء في مواجهة فتنة القول بخلق القرآن تفصي العوازل والظروف التي أدت إلى ظهور هذه الفكرة وساعدت على ترويجها

١- العوازل التي أدت إلى ظهور فكرة القول بخلق القرآن .

تجمعت في العصر العباسي الاول عدة عوازل ، وتهيأت مجموعة من الظروف أدت إلى ظهور القول بخلق القرآن ، وساعدت على لترويج له في المجتمع الإسلامي ، ولدي بعد-ص الخلفاء العباسيين ، ويمكن تقسيمها إلى ثلاثة أقسام

أ. التأثيرات اليهودية والمسيحية

ظل اليهود والنصارى متحربين للدولة الإسلامية متربصين بها ، متحينين الفرصة المناسبة للانقضاض عليها ، وقد اتحدوا في سبيل هذه العاية ومائل متنوعة ، ولعل أحطرها تلك التي قام

(١) أخذ الرشيد رنديق ليقتله فقال الرنديق أين أنت من ألف حديث وصنعته عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، والله ما يطق منها بحرف * فقال له الرشيد علب أنت يا عدو الله من أبي إسحاق الثغاري وعبد الله ابن المبارك بخلانها فيخرجتها حرفاً حرفاً ، ثم امر بقتله ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٨ ص ٥٤٢ ، الصبي-وطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٣٤

(٢) المادوية -مقدمة إلى ماني بن قذح بن بلذك بن أبي بررام ، وهي إحدى الديانات الفارسية القديمة ، ترى أن مبدأ العلم كوميون لحددهم-انور والأخ-ر ظلمة ، وإن الكون أرضي ، وقد سجت أساطير-ر كثيره-ول ماد-ي أدله-دي-ي ، واله ، وم-ا إلى ذلك ، ابن الذبيح الهرمست ، ص ص ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ص ٤٣٣ ، ٤٣٤

بها فريق منهم بعد أن دخلوا في تسبيح المجتمع الإسلامي بإعلانهم الإسلام ، ظنوا أنهم أن ذلك
مبتدع لهم هدم المجتمع وتقويض بنيانه من الداخل

وكان من وسائلهم في هذا الهم والتعنص تشكيك المسلمين في عقيدتهم وبطلانهم في أئور
جدل فكري عقيم ، في قضايا لم يطب منهم البحث فيها ، بل حدثوا من الخوض فيها
بمصادرهم الذاتية المقفلة المحدودة ، وليس من وراء الخوض فيها فائدة مرجوة ، إلا ما أراد
من بلبلة عقول المسلمين وحلحلة إيمانهم بعقيدتهم وإغراقهم في بحار من الجدول والحيرة
المفضي إلى الفرقة والتشاحن

وإذا تتبعنا أول ظهور لهذه الدعوة ، فإننا سننتهي إلى أن أول من أطلقها هو طلوت بن
أعصم اليهودي ^(١) ، ثم أخذها عنه إيل بن سمعان ^(٢) ، وتلقاها عنه الجعد بن درهم ^(٣)
، فكان أول من أظهر القول بخلق القرآن ونفي الصفات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
أواخر العصر الأموي ، وقد هرب من الشام إلى الكوفة فتعلم منه الجهم بن صفوان ^(٤) الذي

(١) طلوت بن أعصم اليهودي ، وهو ابن أخت لبيد بن أعصم السلمي اليهودي ، وروج ابنه أقم ببلخ ، ثم نفي إلى
ثمد ، ثم مات بأصبهان ، وقيل بمر ، أحمد بن إبراهيم توصيح المقصد وتصحيح الفوائد في شرح قصيدة
الإمام ابن القيم ، حققه: زهير الشويش ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م ، ج ١ ، ص ٥٦
٤٩

(٢) إيل بن سمعان (لم أقف له على ترجمة)

(٣) الجعد بن درهم ، من أهل دمشق ، فله بها دار ، وإليه يسب مروان بن محمد (الجعدي) لأنه كان معلمه ، وهو
بول من أظهر القول بخلق القرآن في أمة محمد ، وقد أخذ هذا القول عن إيل بن سمعان (اليهودي) وأخذه إيل بن
طلوت ابن أخت لبيد ، وحسنه ، وأخذه طلوت من لبيد بن أعصم اليهودي وكان لبيد يعرف القرآن ويقول بخلق التوراة ،
وأول من صنف في خلق القرآن طلوت ، وكان رفيق ونشئ الرنقة ، فلم يظهر الجعد بن درهم القول بخلق القرآن
قله خالد بن عبد الله القسري يوم الاصحى ابن مطور مختصر تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ، ج ٦ ، ص ٥٠ ، ٥١
(٤) الجهم بن صفوان السمرقندي ، أحد المعتزلة ، غالي في معتقده فتنحرف عن السنية ، فقال يخلق
القرآن بعد أن تلاف هذا الاعتقاد من الجعد بن درهم ، إليه تنتسب فرقة الجهمية ، وهي من الفرق
المبتدعة ، وهم الجبرية ، الذين قالوا بجدول الإسماعيل وعدم قدرته ، وندوا الصفات عن الله سبحانه وتعالى ،
معتزلة لذلك هزل العلم من التبعين وتبعي التابعين وتصددوا له ، ثم إن الحليفة هشام بن عبد الملك امر وإليه =

بخلق القرآن . وهو الذي تنسب إليه الجهمية ^(١) ، وعلى هذا يكون منشأ القول بخلق القرآن فكرة يهودية بثت لبابلية عقول المسلمين وتمكيكهم في عقيدتهم ، وقد واجه العلماء والدولة وفي العصر الأموي هذه الفكرة والفالين بها بقوة وحرم فدخل بهلول ^(٢) على خالد عبد الله القسري أمير العراق قائلاً : " أحسن الله عزاءك في قل هو الله أحد " فابها مانت ^(٣) ، وعندما سأله خالد : كيف تموت ؟ قال ين هذه الجعد يزعم أنها مخلوقة وكل مخلوق يموت ^(٤) ، فاستحصره خالد ، فناظرة ثم قتله يوم الأصحى ^(٥)

ومما يريد : ١- ميلا لتعليب التأثيرات اليهودية في هذه الفكرة ، أن أحد كبار المروجين لها في

على خرم - ابن بصري - ميار بقتله ، فقتله ، اللالك - اني اعتق - اداهل السدة ، حققه - أحمد سعد حماد ، دار طيبة ، للري - ص ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م ، ج ٣ ، ص ٢٨١ ، الحطيب - تاريخ بغداد ، ج ١٣ ، ص ٣٨١ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٢٠٠ ، الذهبي - المعني في الصحابة ، المعني في الصحابة تحقيق نور الدين عتر ، د. د. م ت ، ج ١ ، ص ١٣٨ ، ابن حجر - فتح الباري ، ج ١٢ ، ص ٣٤٥ (١) ابن وادرائ - تاريخ العباسيين ، ص ٥٥٩ ، الجهمية أصدا - اب جه - م بن صد - وان ، وهو من الجبرية المالكية ، ظهرت يدعته بترمد ، وقد وافق المتد - رله في تعي للمصدا - ات الأربعة عن الله عز وجل ، فقد له لذلك ممد - م بن أحو - المازني يمزو آخر العصر الأموي ، وقد انقسمت الجهمية إلى ثنتي عشر فرقة ، هي المعتزلة ، والمريمية ، والمنقرمة ، والوارثية ، والربانفة ، والحرقية ، والمطوقية ، والمقزية ، والمعيرة ، والواقعية ، والقبرية ، للشهرستاني الملل والنحل ، ص ٨٦ ، ابن الجوزي تبيين بليس ، ص ٢١

(٢) بهلول بن عمر ، يكتى يائي وهيب الصيرفي الكوفي ، عرف ببهلل بالمجرب لوسواس في عقله ، وهو معنود من عتلاء المجائين ، إذ عرف بكلامه الحسن الذي لا يحلو من الحكمة ، كان يحظ لرشيد ويرفض أحد المال معيل موعظته ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، إلا أنه كان جب في زمن الرشيد ، الذهبي - تاريخ الإسلام ، ج ١٢ ، ص ٨٩ ، ٩٠

(٣) ابن وادرائ - تاريخ العباسيين ، ص ٥٥٩ ، ٥٦٠

(٤) المصدر نفسه

(٥) ابن تيمية - القرآن كلام الله ، ج ١ ، ص ١٧١ ، ١٧٢ ، ابن الأثير - الكامل في التاريخ ، ج ٥ ، ص ١٢٩ ، ابن وادرائ - تاريخ العباسيين ، ص ٥٥٩ ، ٥٦٠ ، انظر كذلك أبو رهرة ابن حنبل حياته وعصره وفقهه ، ص ٢٤

المسيح في القرآن ؟ ، وليرفض أن يتكلم بشيء حتى يجيبه المسلم ، فإنه سيضطر إلى أن يقول أن عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها إلى مريم وروح منه ، فإن هو أجاب بذلك فاسدالة عن كلمة الله وروحه مخلوقة أم غير مخلوقة ، فإن قال مخلوقة ، فليرد عليه بأن الله كان ولم تكن له كلمة ولا روح فإن قال ذلك فسيفهم العربي لأن من يرى هذا الرأي رنديق في نظر المسلمين^(١) ، والصحيح أن عيسى يسمى بكلمة الله لأنه نشأ بمجرد كلمة الله " كن فيكون " فكان من غير توميط أب وكذلك خلق آدم من غير أب ولا أم ، وخلق حواء من أب دون واسطة أم

وهكذا فقد استغل هؤلاء اليهود والنصارى ما أتيح في المجتمع من حرية فكرية ، وتسامح ديني ، أثبت سمومهم في المجتمع الإسلامي ، محاولة منهم للحط والإيلاس على المسلمين ، ظناً منهم أنه يمكنهم تحويل المسلمين من الهدى إلى الضلالة

ب- ترجمة كتب الفلسفة القديمة -

بدأت الترجمة بالمهم من العلوم التي احتاج اليها المسلمون مثل علم الفلك والطب والحدساب ، وغيرها من العلوم الطبيعية ، وازدهر العصر الأموي وبدايات العصر العباسي^(٢) ، إلا أنها لم تتوقف عند هذا الحد وهذه العناية اللازمه بنمو الأمة وتطورها ، والاستفادة من معطيات الحضارات السابقة ، بل تجاوزته إلى ما يدور في مجال الترف الفكري ، الذي بدأ يؤثر تأثيراً سلبياً في الثقافة والحضارة الإسلامية ، وبدلاً من أن يعنى مجرى الحضارة الإسلامية ، عمق الخلافات والنبذات بين الفرق الإسلامية ، فظهر علم الكلام ، كمنهج إسلامي للفلسفة ، وكان الغرض منه في البداية الرد على ما يوجه للإسلام من إقتراءات ، وإقناعات غير المسلمين بالإسلام ، وفق قالب عقائدي

(١) أبو زهرة - ملك حياته وعصره ، مكتبة ميسوني ، القاهرة ، ط١ ، ١٤٢٠ هـ / ٢٠٠٠ م ، ص ص ١٢٢ - ١٢٤

، العمرجي - المعتزلة في بغداد وأثرهم في الحياة الفكرية والسياسية ، ص ٥٩ ، أرتولد الدعوة إلى الإسلام ، ص ٦٩

(٢) انظر عبد الرحمن سالم - الاتصال الثقافي بين الخلافة العباسية والأميراطورية البيزنطية في عصر المأمون ، بحث

منشور في مجلة كلية دار العلوم ، العدد (١٨) سنة ١٤١٦ هـ / ١٩٩٥ م ، ص ص ١٧١ ، ١٧٢

يعترف به الآخر ويؤمن به ^(١) ، وهو غير مطلوب من المسلمين ، لأن من لا يؤمن به .دى الله المبرل ، لا يؤمن بعيره ، إلا أنه بعد ذلك أقرط فيه ، وتناول موضوعات عقلانية غريبة أح صعت للفلسفة والعقل دون الحاجة الى ذلك ، مع وجود علوم إسلامية أصيلة تعالج هذه القضايا ، وهكذا " بعدما يتناول الإنسان بجحود وإكوار عن المصادر الحقيقة الكبرى لمعرفته ورواه ، عندئذ سدا صبيه السة لمأصية التي تقوم على قاعدة ، به ليس بعد الهدى إلا الضلالة ، وأنه ليس بعد الحق البقـين الثابت إلا الصياع والتحبط فى الظلمات" ^(٢) ، وهذا ما وقع فيه المعتزلة عندما أحـ صعت العقيدة للفلسفة ، فظهرت على شكل أفكار منحرفة خطيرة مثل القول بخلق القرر والقول بتناسخ الأرواح ، ومحاولة المرج بين دين الله وأهواء البشر

وكان لتجاوز بعض الحلفاء العيسيين حد الحجة والعناية فى الترجمة ، مـ ر عا وم الاغريق والفرس والهندود والمريان وإفراطهم فى ترجمة كتب الفلسفة اثر فى تنمية بعض الافكار التي بثها اليهود وغيرهم ، وكان من تلك القول بخلق القرآن ، وفى الصفات عن الله تعالى ، وهو ما توصل إليه الشهرستاني ^(٣) حيث قال " وإنما شرعت أصحاب وأصل بن عطا ^(٤) فى القول بخلق القرر وفى الصفات بعد مطالعته كتب الفلاسفة ، وانتهى نظرهم فيها إلى رد جميع الصفات "

(١) أنظر أحمد محمود صبحي . فى علم الكلام (دراسات فلسفية لأراء الفرق الإسلامية فى أصول الدين) ، دار النهضة العربية ، بيروت ، ط ٥ ، ١٤٠٥ هـ - / ١٩٥٨ م ، ص ص ٣٢ ، ٣٣

(٢) عند الدين خليل ملامح الانقلاب الإسلامى فى خلافة عمر بن عبد العزيز ، لدار العلمية ، بيروت ط ٢ ، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م ص ١٠٩

(٣) الشهرستاني الملل والنحل ، جـ ١ ، ص ص ٤٦ ، ٤٧

(٤) وأصل بن عطا البصري ، كثر تلميذا للحسن البصري يحضر خلقه ثم اعتزله بسر الحسن البصري ، عندما سئل الحسن عن مصير مرتكب الكبيرة فأجاب وأصل أنه فى منزلة بين المنزلتين ، بمعنى أنه ليس فى الجنة ولا فى النار ، فأمره الحسن بعنزال خلقه ، فكان حقة أخرى فى المسجد ، ودعى هو ومن انضم إليه بالمعتزلة فكان تلك منشأ المعتزلة ، وكان فصيحاً مفوها متكلماً له مصنفات كثيرة منها كتاب أصناف المرجبة وكتاب التوبة وكتاب للمبرلة بين المنزلتين وكتاب طبقات أهل العلم والجهـ و غيرههـ ، توفي سنة (١٣١ هـ / ٧٤٩ م) ، ابن النديم الفهـ رست ، ص ٢٠٩

وإذا كانت الترجمة من اليونانية قد بدأت أواخر العهد الأموي على يد خالد بن يزيد^(١) فإنها لم تزدحماً إلا في العصر العباسي الأول على يد المأمون^(٢) ، فاستخرج كتب الفلاسفة اليونان من جزيرة قبرص (قبرص)^(٣) ، وطلب كتباً من بلاد الروم وأمر بترجمتها^(٤) ، واتخذ بيت الحكمة^(٥) التي كانت مستودعاً لكتب الفلسفة إلى جانب المصنفات الدينية

(١) حسن إبراهيم حسن - تاريخ الإسلام السياسي ، ج ٢ - ص ٢٩٩ ، عبد الله رحمن مد - تاريخ السيواسي للمدة - رلة حتى نهاية القرن الثالث الهجري ص ١٦٦ ، أبو رة - مائلف حقة - وعصره ، ص ١٢٤ ، خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان القشقي الأموي - في ، يكنى بأبي هاشم - من الطبقة الثالثة من تابعي الشام ، وصف بشغفه للعلم والفن ، وكان أول من ترجم كتب اليونان إلى العربية - مع ذلك روى الحديث فروى عن حجة الكلبي وعن أبيه - يزيد بن معاوية ، قدم مصر مع مروان بن الحكم الذي تزوج منه توفي سنة (٩٠ هـ / ٩٠٩ م) ، المري بهتوب الكمال - في أسماء الرجال ، ج ٨ - ص ٨٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ .

(٢) ابن النديم - المهرست ص ٣٠٩ ، انظر سقيم - ن رسيمن - تاريخ العرب المسلمين ج ١ ، ص ٤٩ ، وليد لاجر - موسوعة تاريخ العالم ، ترجمة عيد المنعم أبو بكر ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ج ٢ ص ٥١٩ .

(٣) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، في رس (قبرص) كلمة رومية وافقت في العربية لقب - رس وهو الحمار الجيد ، ولذلك فهم ينطقونها بالمسين في - رس ، وهي جزيرة في بحر الروم (البحر المتوسط) - إجراء مد - واصل الشام مما يلي تركيا واليونان ، اختطها - معاوية بن أبي سفيان - فسلحها أهلها على جزيرة مدوية مقدارها سبعة آلاف درهم ، يقرت معجم البالدان ، ج ٤ ص ٣٤٦ .

(٤) جمع المسموع للفقه من الألفاظ ويرج في العربية وفي أيام التمسول - ما كبر عتي بالفضة وعطوم الأوانل ومهر به - فجزه ذلك إلى القرون بخلق القرأ ، الديوري - الأخبار الطوال ص ٤٠١ ، الصيوطي - تاريخ الخلفاء ، ص ٣٤٩ ، المقريزي - الدرر والنخاسم - فيما بين بني أمية وبني هاشم ، مكتبة الإلهام ، القاهرة ، ص ٨١ .

(٥) خسر أحمد عطا الله - بيت الحكمة في عصر العباسيين ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، ط ١ ، ص ٦٢ .

ج- أثر المعتزلة :-

قامت عقيدة المعتزلة^(١) وفكرهم على عدد من القواعد ، هي الله-وحد وما تبعها من لقي- صفات الله عز وجل ، والقول بالقدر أو حرية فعل الانس- ، والقول بالمعزلة بين المد-رثنين والوعد والوعيد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٢)

والقول بخلق القرآن ينبع اساسا من الاصل الأول من أصول المعتزلة وهو التوحيد ، إذ ب-العو في بين مفهوم التوحيد حتى نعو عن الله سبحانه وتعالى الصفات التي وصف بها نفسه ، ومن ذلك كلام الله (القرآن) فقالوا بانه مخلوق . يفي عن القرآن صفة الارلية والقدم حتى لا ي-شرك فيه- شيئ مع الله ، لأنهم راء أن الشيء إذا كان غير مخلوق أصبح قديما أزليا ، والقدم والأزلية من صفات الله وحده .^(٣)

(١) بقي اسم المعتزلة من الاعتزال ، ويجب أن نفرق بداية بين نوعين من المعتزلة، فهناك معتزلة الفتنه، وهو لفظ أطلق على أولئك الذين كذبوا وعردوا عن الدين ، أما الفرع الآخر فهم أهل الكلام ، وقد بقي تسميتهم-م تسمية إلى إحد-ال رعيمهم-واصل بن عطاء لطفة المس-ليبي في مسجد البصرة في عهد الدولة الأموية ، وكان أحد تلاميذه ، عندما مندل الحسن عن ص-حيب الكبي-رة أبو في الجنة أم في النار فأجاب واصل بقوله- في منزلة بين المنزلتين ، فطرده الص-من من مجلسه فقتل له عثر من مجلس فاعتزله ، وأقدم خلفه- مستقلة به في المسجد رف من يتيها بالمعتزلة ، ومبهم الجهمية تسمية إلى أحد المعتزلة وهو الوجه-م بين صفوان وتنقسم إلى ثلاثة فرق ، فقال بعضهم القرآن كلام الله ، وهو مخلوق ، وقال بعضهم القرآن كلام الله وسك وهم الواقعة وقال بعضهم الفط بـالقرآن مخلوق ، فهؤلاء جميع جهمية . وعندما يطلق لفظ المعتزلة يقصد به أهل الكلام وأتباع واصل بن عطاء ، ابن الجوري -منقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٧٦٨ ، ابن تيمية القرآن كلام الله حقيقة ، ج-١ ، ص ١٥٨ ، ١٧٢ ، انظر صلاح أبو السعود -المعتزلة ، مكتبة الأنفدة ، القاهرة ، ط١ ، ١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م ، ص ص ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧

(٢) الشهرستان الملل والنحل ، ج-١ ص ٤٣ ، ابن حزم الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ج-٣ ص ١١ ، ١٢ انظر حسن إبراهيم حسن تاريخ الإسلام السياسي والدين لاجتماعي ج-٢ ، ص ١٠ ، عبد الرحمن سالم للمعتزلة في بغداد وأثرهم في الحياة الفكرية والسياسية ، ص ٥٨ ، أبو زرعة ابن حنبل وحياته وعصره وعصره ، ص

٤٤

(٣) عبد الرحمن سالم المعتزلة في بغداد وأثرها في الحياة الفكرية والمبسية ، ص ٥٨

كما قالوا إن كلام الله صفة فعل مخلوق يحلفه الله في الأشياء ، فقالوا إن الله تعالى كلم موسى بكلام أحدثه في الشجرة ^(١) ، كما توهموا جهلا أن القول بأن القرآن كلام الله مد- يثبت ادعاء النصارى بما يذهبون إليه من تأليه المسيح وقولهم بأنه غير مخلوق بل هو كلمة الله ، فقالوا بأن القرآن كلام الله مخلوق ، وإذا ما اصفنا إلى ما سبق أثر الأراء الفلسفية التي أكتب عليها -المعتزلة بعد أن بدأت حركة الترجمة -د تأثير الاعتزال في تطوره بالفلسفة الإغريقية ^(٢) . وهكذا فقد أدت هذه المعطيات إلى قول المعتزلة بخلق القرآن ونفى صفات الله تعالى

١ - القول بخلق القرآن قبل المأمون

ظل المعتزلة ينفقون بصدعهم الفكرية قبل عهد المأمون في الحفاء ، لأن الدولة كانت سطر إلى أفكارهم بوصفها بدع وأهواء عريية عن الفكر الإسلامي ، وغير مرعوب بها ، وكان العلماء اذاك يعررون هذا الاتجاه ^(٣) ، ويكشفون ريف تلك الطروحات وخطورتها ، على عقيدة المسلمين واصالة فكرهم

فبالرغم من تقريب المصور للمعتزلة ، واهتمامه بترجمة كثير من كتب الف-رس واليود-الن والسريان إلى العربية ، وتقريبه امجمن ^(٤) ، إلا أن المعتزلة لم يجرؤوا على إعلان القول بخلق القرآن في عهده ^(٥) ، وهرق الرشيد بين تشجيعه للحركة العلمية والأببية ، وبين إتاحة الفرصة لأهل الأهواء والبدع ، فسمعهم من إحصاء العقيدة للجدل وفق المنهج الفلسفي ، وتتبع الفائلين بخلق

(١) ابن حزم - لفصل في المال والأهواء والنحل ج ٣ ، ص من ١١ ، ١٢ ، ١٣

^٢ - Nicholson A literary History of Arabs P369 (Cambridge university Press, 1953 AD)

(٣) كان العلماء يسمون الفائلين بخلق القرآن أو الذين يخصوصون في علم القرآن أو الكلام أهل بدع ، أو مبتدعة ، صالح بن أحمد بن حنبل - مسيرة الإمام أحمد بن حنبل ص ٦٦ ، أنظر كذلك الكوثري - حسن النقاسي في مسيرة الإمام أبي يوسف القصص ص ٣٦

(٤) الجندي - السلوك في طبقات العلماء والمنوك ج- ٢ ص ١٠٨

(٥) ابن الجوري - تليس إليس ص ١١٩ - أنظر كذلك عبد الرحمن سالم - الاتصال الثقافي بين الدولة العباسية والإمبراطورية البيزنطية ص ١٦٩

القرآن ، فتواري عنه بشر المريسي ، بعد أن توعد بالقتل لقوله بحلق القرآن ، حيث قال :^(١) بلعني أن يشرا برغم أن القرآن مخلوق ، عني إن أطع ربي الله به لأقتله قتلة ماقتلتها أحد دأق ط^(٢) ، ومع الأمين المعتزلة من القول بحلق القرآن ، ووجههم ، و-أحد ابن علي و-بي الله -ول بحلق القرآن حتى اعترف بحظنه وتاب من قوله^(٣) ، بعد أن أفتى عبد الرحمن بن مهدي بقتله إن لم يرجع عن قوله^(٤) . وكان لعلماء حيد-داك دور كبير في مواجهة القول بحلق القرآن قبل أن يعلن ويحمل الناس عليه ، فكان الأوزاعي يحدث عن كل من الزهري ومكحول^(٥) أن القرآن كلام الله غير مخلوق^(٦) ، وانكر م-الك القول بحلق القرآن ، واستقطع-ه وراى أن يعاقب القائل به حتى يوب^(٧) ، وعسما سمع أبو حنيفة عن الله-ول يحلق القرآن ، قال "كذب-رت

(١) ابن الجوري -مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٢٧٥ ، مرجع بن يوسف -توزيع بصائر المطبين ، ص ١٠٧ ، السيوطي -تاريخ الخلفاء ، ص ٢٢٦ ، انظر أحمد أم-ن صحى الإسلام ، ج- ٢ ص ٤٧ ، أبو زهرة -ابن حنبل حياته وعصره ، ص ٤٤ ، المد-رجى -المعذرة في بعداد وأذ-رهم في الحياة الفكرية والمباسبه ، ص ٤٧

(٢) قال أحمد بن حنبل -إني لأرجو أن ي-رحم الله الأم-ن لإنكاره على إسماعيل بن عيسى قوله بحلق القرآن ، صالح بن أحمد بن حنبل -سيرة الإمام أحمد بن حنبل ص ٦٧ ، ابن الجوري -مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٢٧٥ ، الذهبي -ميراث الاعتدال في أسماء الرجال ، ج- ١ ، ص ٢١٩ ، السيوطي -تاريخ العلماء ، ص ٣٤٥

(٣) الذهبي -سير أعلام النبلاء ، ج- ١٠ ، ص ٢٠١
(٤) مكحول ، يكفى بأبي عبد الله ، من سبي كبل ، إذ كان لسعيد بن العاص فاعله لامرأة من حنبل فاعتقته ثم تحول إلى نمنق فسكنها إلى أن مات ، وهو عالم الشام ، روى الحديث عن عدد من الصحابة توفي بمشق سنة (١١٢ هـ / ٧٣٠ م) أبو سعيد -حنبل الأولياء ، ج- ٥ ، ص ٢٠٢ ، ٢١٢ ، ابن حبان -مقهور-ر علماء الأنصار ، ص ١٤

(٥) صالح بن أحمد بن حنبل -سيرة الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٧٠
(٦) صالح بن أحمد بن حنبل -سيرة الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٦٦ ، النجار -كتاب الرد على من يقول للقرآن مخلوق ، تحق-ق رص الله محمد إدريس ، مكتبة الصحابة -لإسلامية ، الكويت ١٤١٠ هـ / ١٩٨٠ م ، ص ٧١

كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا" (١) وعد معين ، الذي وري القائل بطلان قول القائل بأن
مبتدع (٢) ، كقول (٣)

وأكد ذلك كل من معين بن عبيدة (٤) وعبد الله بن المبارك (٥) ، وعبد الرحمن بن مهدي (٦) ،
وعندما سئل جعفر بن محمد عن القرآن أمخلوق هو ؟ فقال : " ليس بمخلوق ولا بخلق ، ولكنه
كلام الله " (٧) ، وأفتى أبو يوسف بضرب وحبس القائلين بخلق القرآن ، والمجتهدين فيه (٨) ،
وكانت للشافعي مناظرات ومسجلات مع القائلين بخلق القرآن كانت تنتهي بتكفيرهم ، فينبون أو
يكابرون (٩)

١ - حيثيات تبني الدولة القول بخلق القرآن :

بداية وحلفا للإتجاه القائل بأن الدولة العباسية ، وتحديد بين عهدي المأمون ولوثق ، اتحدت من
قضية القول بخلق القرآن وسيلة من وسائل الإلهاء السياسي لصرف العلماء عن مراقبة شؤون الحكم
والسياسة والاجتماع ، ومحاسبتهم فيها ، وتحويل حدة معارصتهم للحكم العباسي إلى شعولهم بقضايا
عقائدية

- (١) سورة الكهف الآية ٥ ، النوري الإمام محمد بن الحسن النشيباني ، دار القلم ، دمشق ، ط ١ ، ١٤١٤ هـ - / ١٩٩٤ م ، ص ٢٢٤ ، عن الخطيب : تاريخ بغداد ، ج ١٣ ، ص ٣٧٧
- (٢) ابن عبد البر الانتقاء في مسائل الأئمة الفقهاء أبي حنيفة ومالك والشافعي ، ص ٦٢
- (٣) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٢ ، ص ٣٢
- (٤) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٧ ، ص ٣٢٨ ، ابن عبد البر الانتقاء في مسائل الأئمة الفقهاء ، ص ٦٢
- (٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٢ ، ص ٣٢
- (٦) صالح بن أحمد بن حنبل سيرة الإمام أحمد بن حنبل ص ٦٦ ، ٧٠ ، النجار كتاب الرد على من يقول للقرآن مخلوق ، ص ٦٩
- (٧) النجار الرد على من يقول القرآن مخلوق ، ص ٧٠
- (٨) الكوثري حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف القاضي ، ص ٣٥
- (٩) الزلزي سابق الإمام الشافعي ، ص ٧٣ ، ابن حجر سيرة الإمامين القليبي والشافعي ، ص ١٣٠ ، ١٤٨ ، ١٤٩

ويتساءل الباحث هنا ، كيف ذلك ؟ والدولة كما يشير تيار كثيف من الروايات ، وكما تثبت كثير من الدراسات التاريخية ، وكما تشير القرائن التاريخية ، وكما لا يخفى على أحد - كانت تدفعهم دفعا إلى العمل في جبهتها المختلفة وإلى المشاركة السياسية ، وتعمل على تـصميم اجتهاداتهم وتحريجاتهم الفقهية ، في تشريعاتها ، كبطاربطري تتحرك صمصمها جبهتها المختلفة ؟ كيف بذلك والحلفاء يدفعونهم إلى نوع من المعززة المركبة ، فيطلبون منهم بدورهم وتبـصيرهم بعيد وبهم ويمواطن الضعف في سياساتهم ، ثم يستأنسون بتوجيهاتهم ورؤاهم.

ثم لماذا لم تتحد الدولة العباسية قبل المأمون هذا الأسلوب الترميمي للإلهاء السياسي عندما كانت بحاجة إليه ، إبان الأزمات السياسية في مواجهة الطغماء ، بل على العكس من تلك حاربت القائلين بخلق القرآن ، وغيرهم من الرادفة الذين كانوا يستهفون بإفكارهم المسلمين في عقيدتهم وفي فكرهم

والصحيح أن الدولة استدرجت إلى هذا الموقف واسأرق من قبل المعتزلة الذين أحاطوا بهؤلاء الخلفاء ووجهوهم إلى حمل الناس على هذه البدعة ، وقد عـبر عن ذلك ابن خلدون ^(١) حيث قال " ولئنها بعض الخلفاء عن أئمتهم فحمل الناس عليها "

والمقصود بأنهم مؤيديهم وأساندتهم من المعتزلة ، فقد أحبط هؤلاء بالمـأمون منذ دعومهم نظاره ، مودعين ومعلمين ، فشرَّب مبادئهم وذهب مذهبهم ، وما أن تسلم الخلافة حتى وجد المعتزلة متنفسا فكريا وسياسيا ، بثوا من خلاله أطروحاتهم الفكرية ، ومنها القول بخلق القرآن ، ثم لعبوا بعد ذلك الدور الأكبر في توجيه الدولة لتبني هذه الفكرة بل وفي استعدادها على المخالفة ، وعد ممثلة خلق القرآن أصلا من أصول العقيدة ^(٢).

فقد اتصل المأمون بعدد من الشخصيات المعتزلية البارزة ، سواء قبل توليه الخلافة أم بعدد

(١) المقدمة ص ٤٦٤

(٢) ابن الجوزي - مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٣٩ ، أنظر كذلك العسرجي - المعتزلة في بغداد وأثرهم الفكر والسياسي ، ص ٥٠

وتتلمذ على يد شيوخ المعتزلة أمثال أبو الهيثم العلاف^(١) ، وداود المريسي^(٢) وثمانية من
أشهر^(٣) ، ثم قرب إليه المعتزلة ، واستبدلهم بقصائمه وكبر أعوانه ، فعزل يحيى بن أكا ثم عز
قضاء القصاة واستبدله بأحمد بن أبي دواد

استمر المعتزلة بعد ذلك يوجهون الخلفاء العباسيين ، بعد المأمون ، وبريوس لهم الاستمرار في
محتاج الناس في القرون بوضعه ، كما رعموا ، أصلاً من أصول العقيدة ، وظلت الدولة تحت تأثير
المعتزلة تمر من كل ألوان الاصطهاد والإكراه ضد العلماء والعامة لموافقها فيما ذهبت إليه من
القول بحق القرآن ، واتحدت في ذلك منهجا متدرجا من أكثر من جانب ، فهناك تدرجا ومرحلية
من حيث أسلوب عرض فكرة القول بحلق القرآن وأخذ الناس به ، كما اتخذت مرحلية في دعوة
المدعوين إلى القول بحلق القرآن ، ثم مرحلية في أساليب الضغط على العلماء وغيرهم من الذين
لحملهم على القول بحلق القرآن ، وكذا مرحلية متدرجة في أساليب العقاب النفسية والجسدية ضد
المعارضين للقول بحلق القرآن

٢ - تدرج الدولة في أسلوب عرض القول بحلق القرآن :

سعى المأمون بعد أن اعتنق ميادى المعتزلة ووقع تحت تأثيرهم ، إلى تسويق مبادئهم ، ومن ذلك
القول بحق القرآن ، وقد تم ذلك على مرحلتين رئيسيتين ، بدأت المرحلة الأولى في سنة (٢١٢هـ -

(١) محمد بن الهيثم بن أبي الهيثم بن أبي العلاف ، رس المعتقد في البصرة ، وله مصنفات كثيرة
في الاعتزال ، فانكر المصنفات المقدسة لله تعالى ، بما في ذلك العظام والدفنة ورسم الجنة وعذاب
النار يفتي ، وقد توفي في سنة (٢٢٧ هـ / ٨٤٢ م) ، الدهلي سي - وأعلام النبلاء - ١٠ ص ص ٥٤٢ ،
٥٤٣

(٢) ابن وادان تاريخ العباسيين ، ص ص ٥٥٨ ، ٥٥٩

(٣) ثمانية من أشهر أبو بشر النعماني ، بدأت سنته بالمؤمن في مرحلة مبكرة عندما اتصل ثمانية بالرشيد ، إلا أن
هذه الصلة لم تتمكن إلا بعد أن استخلف المأمون وفي المرحلة الأولى من خلافته حيث كان المأمون في خراسان ،
وقد بلغ منزلة جليلة لدى المأمون ، ابن السيم - الفهرست ، ص ٢١٠

(٨٢٧م / ٢٢٧هـ) بإظهاره القول بخلق القرآن دون أن يدعوا الناس إليه^(١) ، وقد درأه عن ذلك تفضيله علي رضي الله عنه على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما^(٢) ، ومنع الناس من التذرع على معاوية ، أو ذكره بحير^(٣) ، وهو ما يؤكد الامتناع بين الفكر المعتزلي ، والفكر الشيعي الرندي ، خصوصا ، ثم إن المأمور حول قبل ذلك تحويل الخلافة إلى العلويين عديم الأثر بولاية العهد لعلي الرضا^(٤)

وعا في نهاية هذه المرحلة الناس إلى القول بخلق القرآن سور أن يمنحهم فيه وقد استمرت هذه المرحلة حتى سنة (٢١٨هـ / ٨٢٣م)

بدأت المرحلة الثانية سنة (٢١٨هـ / ٨٢٣م) بإقدام المأمور على خطوة خطيرة ، ابتداءً من الفتن ، وفتح بها كلمة المسلمين ، عندما استقر رأيه على امتحان الناس في القرآن ، وحملهم على موافقة رأيه ومذهبه في أن القرآن مخلوق ، فكتب وهو بالرفقة إلى إسحاق بن إبراهيم صاحب شرطته بعداد بامتحان الناس ، فامتحهم^(٥)

-
- (١) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ١٨٨ ، ابن أعمى كتاب الفتوح ، جـ ٨ ، ص ٣٢١ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ص ٢٨١ ، ٢٨٦ ، العبر في خبر عجر ، جـ ١ ، ص ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، الحجاوي موعظة الحق بقصص السلف ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، رقم ١٧٧٧ ميكرو فيلم ١٧٧٧٨ تاريخ ، ص ٣٤
- (٢) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ص ٢٨٦ ، الحجاوي موعظة الخلق بقصص السلف ، ص ٢٤
- (٣) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٨٦ ، العبر في خبر عجر ، جـ ١ ، ص ٢٨٤
- (٤) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٧٤ ، المخطوط تاريخ الخلفاء ، ص ٢٥٠ ، ابن وائرن تاريخ العباسيين ، ص ٢٥٨
- (٥) كتب المأمور إلى إسحاق بن إبراهيم "أما بعد فإن حق الله على أمة المسلمين وحلفانهم الاجتهاد في إقامة بين الله الذي استخفهم بموارث النبوة التي أورثهم وأثر العلم الذي امتدعهم والعمل بالحق في رعايتهم والتشجيع لطاعة الله بهم وقد علم أمير المؤمنين أن الجمهور الأعظم والسواد الأكبر من حشد الشريعة مسئلة العمة ممن لا نظر ولا روية ولا استدلال له بدلالة الله وهدايته والامتناء ببرر العلم وبرهانه في جميع لأقطار والأهل ، هل جهالة بالله وعمى عنه وصلالة عن حقيقة دينه وتوحيده والإيمان به ، يكوب عن واصحلت أعلامه ، ووجب سبيله وقصور أن يقرؤا الله حق قدره ويعرفوا كنه معرفته ، ويفرقوا بينه وبين خلقه لصعف آرائهم ويقص عولهم ، وذلك أنهم سرور بين الله سبحانه وتعالى وبين من أنزل من القرآن ثم وصف محلقيه من العلماء بأنهم جادلوا بالباطل وسبوا أنفسهم إلى السوء بوبين بهم

٣- تدرج النبوة في دعوة الناس إلى القول بخلق القرآن :

وفي الوقت ذاته ومن ناحية أخرى اتحدت الدولة مرحلية أخرى في دعوة الناس رحمة الله عليهم على القول بخلق القرآن من حيث التدرج في دعوة المدعوين ، وامتحانهم

بدأ المأمون بدعوة القضاة لامتحانهم في القرآن ، إذ كانت خطواته الأولى تهدف إلى قصر أعمال الدولة على من يثق به ، وهو لا يثق إلا بمن وافقه في مذهبهم وقال به لأن القرآن مخلوق لأنه في نظره دليل صحة عقله وإيمانه، فكتب إلى إسحاق بن إبراهيم بامتحان من لديه من القصة قائلا " فأجمع من بحصرتك من القصة وأقرأ عليهم كتاب أمير المؤمنين هـ - د إلى ك فابدأ بامتحانهم هـ في القرآن"^(١)، ولم يفت صرناك على قصصه يداد بل امره بامتحان غيرهم من قصص الامصار ففعل 'وبت الكذب إلى الله صفة وهي الله واحي بالفدوم عليه ك لتمتحنهم ، راعلمهم أن أمير المؤمنين غير مستعين في عمله ، ولا واثق فيما قلده الله واستحفظه في أمور وعينه بمن لا يؤثـق دينه وخلوص توحيدة ويقينه"^(٢)، فكتب إلى مصر^(٣)، وإلى الجزيرة^(٤)

= على سلافة الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٧، ص ٢٠٢، ٢٠٢، ١٩٦، ١٩٥، المطبوع البغدادي تاريخ بغداد، ج- ٣، ص ٣٢٣، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٢٧٦، الذهبي العبر في خبر من خبر، ج- ١، ص ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٠٠، ابن عسري يردى مورد الطلقة فيمن ولي السلطة والخلافة، ص ٤١، ٤٢، الحجاجي موعظة الخلق بخصم السلف، مخطوط بدار الكتب المصرية، برقم (١٧٧٧٨) ميكروفيلم (١٧٧٧)، تاريخ، ص ٤٣

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٧، ص ٢٠٢، ٢٠٢، ١٩٦، ١٩٥، الخطيب مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٢٧٦، الذهبي سيرة اعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ٢٨٧، ٢٨٨، الحجاجي موعظة الخلق بخصم السلف، ص ٣٤

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج- ٧، ص ١٩٧، الخطيب تاريخ بغداد، ج- ٣، ص ٣٢٣، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٢٧٦، الذهبي سيرة اعلام النبلاء، ج- ١٠، ص ٢٨٧، ٢٨٨، الحجاجي موعظة الخلق بخصم السلف، ص ٣٤

(٣) الكندي كتاب القصة وكتب الولاة، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، د ت، ص ٤٤٥، ٤٤٧

(٤) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ٢٤٣

والى الكوفة^(١) ، بامتحان القصاة في القول بخلق القرآن

وقد استجاب بعص القاصاة للهـأمون وجـاروه رهـدة ورهـدة^(٢) ، بيمـار فـص
بعـضهم الآخر مجاراته ، فامـد تهنى عـنهم ، وامـد تبذل بهـم مـن وافقـوه فـعـزل
يحيى بن أكرم عن قصاء انقصاة وسبيل به أحمد بن أبي دواد^(٣) وعزل بشر بن الوليد عن
قصاء بحداد^(٤) .

بل لقد اشتمل الامتحان كل من له صلة بالأحكام ، حتى ولو كانوا شيوخا هي مزاج يفـصل
فيه الفاصي ، فأبطلت شهادة كل من يعي أن يكون القرآن مطوقا^(٥)

ثم عـمـم الـهـأمون الـدعوة إلـى الـقول بـخـلق الـقرآن عـلى الـعلماء كـافة ،
بعد أن كانت مقصورة في المرحلة الأولى على القضاة ، وغيرهم مـن مـوظفي
الدولة ، فكتب إلى إسحاق بن إبراهيم بامتحان العلماء^(٦) محددا عددا مـنهم ،

(١) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٤٥

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك جـ ٧ ص ١٩٧ ، ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ،
ص ٢٧٧ ، الذهبي ، الجرحي خبر من غير جـ ١ ص ٢٩٣ ، ٢٩٤

(٣) مجهول العيون والحدائق ص ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، انظر العرجي المعتزلة في بحداد وأنزهم في الحياة
العكرية والسياسية ، ص ٥٣

(٤) ابن سعد الطبقات الكبرى جـ ٢ ص ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ،
جـ ٧ ص ٢٠٢ ، ٢٠٣

(٥) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٠٠

(٦) المصدر نفسه ، ص ٢٠٤

أمثال أحمد بن حنبل ، والقوارير ، ري ومحمد بن نوح ^(١) وسجادة ^(٢) و ابن العوام ^(٣) وأبو نصر التمار ^(٤) ، وسعدويه ^(٥) وعلي بن مقاتل وآخرين ^(٦) ، وهو ما نجده في الرسائل المتبادلة بين المأمون وصاحب شرطته ببغداد حيث أمره بامتحانهم في القرآن

:- = امرحلية من حيث أساليب الصعط لحمل الناس على القول بخلق القرآن :-

كما تدرجت الدولة في الامتحان في مسألة القول بخلق القرآن ، من حيث أساليب الصعط والإكراه على متابعتها فيما ذهبت إليه ، وتتلخص في الآتي

أ- قصر العمل في أجهزة الدولة على القائلين بخلق القرآن ، وعزل المحالفين عنها

(١) محمد بن نوح بن ميمون بن عبد السيد بن أبي الرجال العميلي ، أحد تبعية التبعية صاحب سنة وحديث ، كان ممن ابتلاهم ، المأمون في القول بخلق القرآن ، واستقدمه إلى الرقة مع أحمد بن حنبل ، إلا أنه مرض في طريقه إلى الرقة ومات سنة (٢١٨ هـ / ٨٢٨ م) ، الحطيب . تاريخ بغداد ، جـ ٢ ، ص ٣٢٢ ، ٣٢٣

(٢) الطبري . تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، سجادة أحد تبعية التبعية ومن العلماء الموصوفين بالورع عمل في جهاز الدولة العباسية ، فكان قصبا على المداس للمأمون ، وكان لا يقبل شفاعة الطيعه وتدخله في أقضية ، وكان بصحبة المموكل لما أتى دمشق ، ابن عسكرك . تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٦٨ ، ص ٧٢

(٣) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ص ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، أحمد بن يزيد بن العوام أحد العلماء حدث عن مالك بن نسر وعن غيره من كبار العلماء ، كان ينهى عن الإصغاء لأهل البدع ، وكان ممن أخذ وايتلى في قبة القول بخلق القرآن ، الحطيب ، تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ٢٧٧ ، ٢٧٨

(٤) الطبري . تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٠٤ ، أبو نصر التمار ، اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الملك بن دكران بن يزيد الفشيري ، أحد العلماء الذين ابتلاهم المأمون في القول بخلق القرآن . داب على الترحال وانتقل بين الأكابر طلباً للعلم ، وهو من الموالي أصله من دسا يخرسان إلا أنه برز ببغداد واستقر بها ثم توفي فيها سنة (٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م) ، الذهبي . سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٥٧١ ، ٥٧٢

(٥) سعدويه واسمه سعيد بن سليمان الصبي الواسطي البرار ، لكنه لقب بسعدويه ، يكنى بأبي عثمان ، سكن بغداد ونشر العلم بها وهو من العلماء المعروفين توفي سنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، الذهبي . سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٤٨١ ، ٤٨٢

(٦) الطبري . تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٠٠

ب- إيقاف إعطيات وأوراق المخالفين للدولة في مسألة القول بخلق القرآن

ج- منع العلماء غير الموافقين للدولة من الفتيا والحديث بالمساجد

د- قصر القضاء للأسرى على من يقول بخلق القرآن

أ- قصر العمل في أجهزة الدولة على القائلين بخلق القرآن ، وعزل المخالفين من أعمال الدولة :

كان من أساليب الضغط على العلماء لإكراههم على القول بخلق القرآن ، حرمانهم من كل عمل مهم في أجهزة الدولة من وظائفهم ، وعدم قبول شهادتهم في القضاء في حالة معارضتهم لهذه الفكرة ، وعدم الامتناع بهم في أعمال الدولة ، ويوضح هذا ما جاء في رسالة المأمور إلى سادة على بغداد إسحاق بن إبراهيم ، حيث قال : ' وأعلمهم أن أمير المؤمنين غير مستعير هــ في عمله ولا واثق فيما قلده الله ، واستحفظه من أمور رعيته بمن لا يوثق بدينه وخلوص توحيدـه ويقينه ، فإنه لا توحيد لمن لم يقر بـ القرآن مخلوق ، ومن لم يقل منهم أن القرآن مخلوق بطل شهادته ' (١)

وعزلت الدولة من عرض القول بخلق القرآن عن العمل بالقضاة ، فعزل يحيى بن أكـ ثم

عن قضاء القضاة (٢) ، وعزل بشر بن الوليد عن قضاء بغداد (٣)

ب - إيقاف إعطيات المخالفين للدولة في القول بخلق القرآن وأرزاقهم .

كما أوقفت الدولة الإعطيات والأوراق عن العلماء الذين انكروا أن يكون القرآن مطـوقا ، كوسيلة للضغط عليهم لإجبارهم على موافقتها ، إلا أن ذلك لم ينلهم عن قولهم ، فكذب اللهـ و إلى سادة

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ١٩٧ ، ٢٠٠ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٨٨

(٢) مجهول المعون والحديث في الأخبار والحقائق ، ص ٢٦٦

(٣) ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٢٥٥ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٠٢ ، ٢٠٣

في بغداد بحبس ورق عفران بن مسلم^(١) لأنه لم يقر بخلق القرآن^(٢) ، ومنع علي بن النديني من عطائه لمدة عشرين أرفصة القور بخلق القرآن ، حتى أُمْلِقَ^(٣) ، ومع ذلك فإن هؤلاء العلماء لم يلبثوا أمام هذا التهديد ، ورفضوا مجازاة الخلفاء في صدقاتهم ، فكأن جواب عفران بن مسلم أمام التهديد بحبس ورقه ، أن ردد قوله تعالى : " وفي السماء رزقكم وما تؤعدون " ^(٤)

جـ - منع العلماء غير الموافقين من العيتا والحديث :

وكان من وسائل الضغط الذي مارسته الدولة لحمل العلماء على القول بخلق القرآن ، أن منعت من الفني والحديث كل من رأى أن يكون انفران مخلوق ، فهدد مع المأمور بتمرير الوليد من الفتيا ببعدها^(٥) وأوقف المعتصم أحمد بن حنبل عن مباحثرة الحديث^(٦) ، بل أن الأئمة والمؤرخين منعوا من ممارسة أعمالهم مادامو يصرون على خلاف الدولة في مسألة القول بخلق القرآن^(٧)

د - قصر العداء للأمري على الفائلين منهم بخلق القرآن-

كم مارست الدولة العقاب على كل من رفض القول بخلق القرآن ، من الخاصة والعامة وقد-

(١) عفران بن مسلم الصغار ، يكنى بأبي عثمان من الموالي ، يذكر ابن مولى لمروة بن ثابت الأنصاري ، أحد العلماء للفتنة في الحديث توفي ببغداد سنة (٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ص ٢٩٨

(٢) ابن الجوري صفة الصفوة ، ج ٤ ص ٥ ، ابن الجوري - منقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، الذهبي العبر في خبر من غير ، ج ١ ، ص ٢٠٠

(٣) ابن الجوري - منقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤١ ، ٣٤٢

(٤) الذاريات ، الآية ٢٢ ، والصحيح أن النولة لم تكن تقطع العطاء بمعنى الإزالة والإنهاء وإنما بمعنى الحبس ولذلك كان يجتمع لأحدهم عطاء سنتين أو أكثر أو أقل ، فإذا ما انتهى الأمر الذي حبس من أجله عطوه ، أعطي عطوه لكل المدة التي قطع فيها ، ابن الجوري صفة الصفوة ، ج ٤ ص ٥ ، منقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، الذهبي العبر في خبر من غير ، ج ١ ، ص ٢٠٠

(٥) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٣٥٥ ، ٣٥٦

(٦) ابن الجوري - منقلب الإمام أحمد ، ص ٣٠٥ ، مزعي بن يوسف تنوير بصائر المقلدين ، ص ١١٨

(٧) الذهبي : سيرة اعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٢٩١ ، السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٢٨٥

يبدو ذلك واضحاً من توجيه الوثائق بامتناع أسرى المسلمين الذين يفعلون من الروم يخلق القرآن^(١) ' وهو ماعدً نوعاً من الإرهاب العقري إذ كل من ينتظر كل من نجا من هؤلاء الأسرى من عذاب الروم ورقهم ، امتحان وبلاء أشد وأقسى في أرض المسلمين ، لأنه امتحان يذهب بالدين ، ثم تعاطمت اليكوى عندما أمر الوثائق ، بإشارة من كبار أعوانه من المعتزلة ، بقصر القداء على من يعلن أن القرآن مخلوق ولا ترك في الأسر^(٢)

هـ - - المصطط من خلال وسائل العقاب النفسية والجسدية :-

اتحدت الدولة وسائل العقاب المختلفة لإكراء العلماء على القول بخلق القرآن ، بعد أن عجزت عن إقناعهم ، بمدحهم ، فواجهوا هذه الفكرة بالرخص والسعيه ، وقد - - درجت الدولة في هـ - -هـ الوسان من التهيد بالإيدء ، إلى الحبس فالصرب والتعزير وانتهاء بالقتل ، فأجاب ، تحت وطأة هذا العقاب والتهديد ، عدد من العلماء مكرهين إلى القول بخلق القرآن .

وكان الحلفاء يبدأون بوسيلة التهيد بالسجن ، ثم بالصرب ، ثم بالقتل ، فيبدأون بأحف العقوبت فإن عاد العالم عن موقفه والا انتقلوا معه إلى الوسيلة التالية ، فهي سنة (٢١٨ هـ - - ٨٣٣ م) وضد - - مع المأمون أبا ميمهر إمام أهل دمشق في النصب^(٣) ليقتل ، فتلفظ مكرهاً بأن القرآن مخلوق^(٤) ، كما تلفظ بها تحت التهيد الفواريري . وسجادة^(٥) ، وأمر المأمون باستنابه بشرير الوليد في القرآن و إلا قتل^(٦) ، وسحق اسحاق بن ابراهيم على أحمد بن حنبل في سجنه ، مهدداً إياه بشدة البلاء وأليم العذاب ، قتلاً " بن أمير المؤمنين المعتصم لا يقتلك ، وقال إن لم

(١) ابن خلدون كتاب العبر ونيوان المبتدا والخير ، ج - ٣ ، ص ص ٣٢٤ ، ٣٢٥

(٢) السيوطي تاريخ الخفاء ، ص ٣٨٦ ، ابن وردان تاريخ العباسيين ، ص ص ٥٥٦ ، ٥٥٧

(٣) النبط قطعة من الجند توصع تحت الرجل إذا اخذ للقتل ، ابن منظور لسان العرب ، ج - ٦ ، ص ، ٤٤٦٠

(٤) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٧ ، ص ص ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج - ١٠ ، ص ص ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٧٨

(٥) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٧ ، ص ٢٠٦

(٦) المصدر نفسه ، ص ص ٢٠٢ ، ٢٠٣

نجيه ليضربك صربيا بعد صرب وليلقيك في موضع لا ترى فيه الشمس " (١) ، بل ان المعتصم نفسه مارس عليه هذا الأسلوب عندما رفض إجابته قائلا " أما تعرف صالح الرشيدي (٢) كـ ان مؤدبي فحالتي في القول بخلق القرآن فأمرت به فوطي وسحب (٣)

وكان السجور احدي وسائل العقاب التي اتخذتها الدولة ضد المخالفين بها في القول بخلق القرآن ، فأودع فيه عدد من العلماء فكان ممن عوقب بالحبس أحمد بن حنبل (٤) ، وأبو مسهر (٥) ، ونعيم بن حمد (٦) والبويطي (٧) ، وقد ملت كثير منهم في الحبس

كما تعرض بعض العلماء للضرب والتعذيب ، وأتلفوا بالقيود والأغلال ، فضرب أحمد بن حنبل بالسيلط بين يدي المعتصم حتى رآل عقله (٨) ، وإن كان المعتصم ندم بعد ذلك (٩) وكان القتل حر للوسائل التي لجأت إليها الدولة لإكراه العلماء على القول بخلق القرآن ، ويعقب ابن عارصه فيه ، وإن كان العقاب بهذه الوسيلة لم يحدث كثيرا ، لاتحاد كثير من العلماء من نهج النقية في القول بخلق القرآن ، ومع ذلك فقد استخدمها بعض الخلفاء في فئة القول بخلق القرآن

(١) مرعي بن يوسف تنوير بصائر العقليين ، ص ١١٠

(٢) صالح الرشيدي (لم أعثر له على ترجمة)

(٣) صالح ابن أحمد بن حنبل ، سيرة الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٥٧ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٨٧

(٤) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٨٣ ، ابن حنكل وفيات الأعيان ، جـ ١ ، ص ٦٤

(٥) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٦

(٦) ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٤ ص ٢٦٠ ، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٦ ، ابن وائران تاريخ العباسيين ، ص ص ٥٥٧ ، ٥٥٨

(٧) ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٤ ص ٢٦٠ مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٦ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ص ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، العبر في خبر من غير ، جـ ١ ، ص ص ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ابن وائران تاريخ العباسيين ، ص ص ٥٥٧ ، ٥٥٨

(٨) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٩٠ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٩٢

(٩) الذهبي العبر في خبر من غير ، جـ ١ ، ص ٢٩٦

، وذلك عندما قتل الواثق أحمد بن نصر الخزاعي^(١) ، وإن كنا نظن أن ثمة أسبابا أخرى حقيقية
لدى الواثق لقتله أباه^(٢)

وفي كل هذه المراحل كان الخلفاء العباسيون يقيمون المناظرات بين العلماء وبين أعوان الخلفاء
من المعتزلة ، وكانت هذه المسطرات تحسم في كثير من الأحيان لصالح العلماء الذين يتبنون
بالأدلة العقلية والنقلية أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، ومع ذلك لا يترجح هؤلاء المسطرون عن
فكرة أن القرآن مخلوق ، وقد افرأ أحد العلماء المعاصرين للمحنة ، كتابا يبين فيه المناظرات وما
كان يدور فيها من حجج^(٣)

٥ - دور العلماء في مواجهة فتنة القول بحلق القرآن :

من المناسب قبل الخوض في بيان أدوار العلماء في مواجهة فتنة القول بحلق القرآن ، أن نرى
نظرتهم إلى القائلين بهذا القول والمروجين له بوصفهم السبب في طهوره ولنورهم في تسويقه لدى
الحلفاء وحملهم على محنة الناس به

أ - نظرة العلماء إلى القائلين بحلق القرآن :

الحق أن العلماء اتحدوا منذ البداية موقفا معارضا للاتجاهات الفلسفية التي استشرت في العصر
العباسي لأول ، وإن تجلبت بجلابيب إسلامية فظهرت تحت مسمى علم الكلام ، وتحدثت مبرر
الدفاع عن الإسلام أمام أهل الملل ، أو اقدح غير المسلمين بالإسلام ، ودعوتهم إليه وفق معاييرهم ،
فوسم العلماء أصحاب هذه الاتجاهات بأهل الأهواء ، وعدوا ما جاءوا به بسعا لا تتفق مع قيم الدين

(١) ابن الجوزي - ملقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٣٠٩ ، ابن وردان - تاريخ العباسيين ص ٥٦٣

(٢) لعل أهم الأسباب التي دفعت الواثق لقتل أحمد بن نصر الخزاعي ، أنه ترغم تمردا ضد الواثق وطالب بخلعه وقد
لقت كثير من أهل بغداد حوله فاصمر له الواثق ذلك العسى وحسبه عليه بحجة أنه لا يقول بحلق القرآن ، لأن الواثق
والمعتزلة كانوا يعنون محالهم في القول بحلق القرآن غير موحيين

(٣) الكنتاني - عبد العزيز بن يحيى بن عبد العزيز ، ت (٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) كتاب الحيدة والاعتذار في الرد على
من قال بحلق القرآن ، تحقيق - علي بن محمد بن نصر العنبي ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة - ت

، ولا مع دواعي الحياة ومتطلباتها، وأن من العبث الخوض فيها ، واقحامها هي قضايا العقيدة

ونظروا باستمرار إلى المعتزلة وسواهم من أهل الأهواء والبدع يم في ذلك من وافقهم من خلفاء بني العباس فكان أحمد بن حنبل يعضهم^(١) ، رأيي التعاطي معهم^(٢) ، وامتنع العلماء عن الصلاة على بشر المريسي عدو -دما توفي (٢١٨هـ / ٨٣٣)^(٣) يدل أن بشر بن الحارث استبد شر بوفاته وكن في السور ، فقل لولا أن الموضع ليس موضع سجود لسجت شكرا لله^(٤) وكان أحمد ابن حنبل عندما يذكر له المأمور يقول " كن لا مأمور " .^(٥)

وقد ابتدر العلماء بكافد-ون هذه الاتجاهات الفكرية العربية ، وبنافحور ع-ر اصد-الة الإسلام ، محذرين من أن الحوص فيها قد يؤدي بصاحب-ه إلى منزل-ق خطير قد يأتي على عقيدته ، كما به-وا عن التعاطي مع أهل الأهواء والقاتلين بحلق القران ، وبن غلفت بشئ من الحق ، فف-د-د-در م-ن ذلك العلماء فقال الأوراعى " عليك بأثر-ار الد-سلف وبن رد-صك الد-س وبن-اك وأراء الزج-ال وإن زخرفوا لك القول "^(٦) وقال الفضيل بن عي-ص " من أحب صد-صحب يدع-ه أحبه -ط الله عمله "^(٧) وروى إبراهيم بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن البدع حيث قال " م-ن أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد "^(٨) ، وكان شريك بن عبد الله شديدا مع أهل البدع^(٩) ، ورأى

(١) الزلزي -ملقب الإمام الشافعى ، ص ٨٩

(٢) ابن الجوري -ملقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ١٢٧

(٣) الذهبي -العبر في خير من غير ، ج ١ ص ٢٩٤ ، ابن وادراس -تاريخ العباسيين ، ص ٥٥٨ ، ٥٥٩

(٤) ابن الجوري -تبيين إبليس ص ١٦

(٥) أبو يعلى -الأحكام السلطانية ، ص ٢٠ ، ابن العربي -الحواصم من القواصم ، تحقيق -محب الدين الخطيب

لمكتبة العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ، ص ٢٥١

(٦) الذهبي -سير أعلام النبلاء ج- ٧ ص ١٢٠

(٧) ابن الجوري -تبيين إبليس ، ص ١٥

(٨) المصدر نفسه ، ١٥

(٩) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج- ٨ ، ص ٢٠٨ ، ٢٠٩

سعيان الثوري البدع أخطر على المسلم من المعاصي^(١) ونهى كل من مالك بن أنس وعبد الرحمن بن مهدي عن الصلاة خلف أهل البدع^(٢) ، بل بن أبي مهدي عد علم الكلام طريقة إلى الردقة^(٣) ، ورجع أبو يوسف عن كل ما أتى فيه براهه خوفا من أن يكون قد داخله هوى^(٤) ، ودأب الشافعي على تحذير الناس من الخوض في الكلام^(٥) ، بل لم يعهده علما من العلوم^(٦) ، وكان أبو العتاهية^(٧) يدخل على الإمامين قتيبن تهافت أراء أهل الكلام^(٨) .

وإذا ما عصا أكثر ، وحدد من هذه الأهواء والبدع مسألة القول بخلق القرآن ، فإننا سجدنا - سا أمام موقف واحد للعلماء إزاء هذه الظاهرة اتسم بالقوة والوضوح سواء كان ذلك قبل إبطه - أو بعده - القول عندما كان الفئولون به يسمونه هنا وهناك لمعرفة مدى تقبل السيج الفكري الإسلام لامي له ده الأفكار الجديدة العربية ، ام به ان عتقت الدولة هذه الفكرة واطهرتها ثم حملت الناس على القول بها وامتحنتهم فيها

ويكاد نجزم بأن العلماء قد رفضوا هذه الفكرة منذ البداية ، ونهروا من تداولها أو حتى الجدال

(١) ابن الجوزي تليس تليس ، ص ١٥

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء جـ - ٧ ، ٨ ، ٩ ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ - ٨ ، ص ٦٨

(٣) الذهبي ك سير اعلام النبلاء ، جـ - ٩ ، ص ١٩٩

(٤) المصدر نفسه ، جـ - ٨ ، ص ٥٣٧

(٥) كال الشافعي يكره الخوض في علم الكلام ، وينهى الناس عنه قائلا " إياكم والنظر في الكلام لأنه بدعة ، البيهقي مناقب الشافعي جـ - ١ ، ص ٤٥٣ ، ٤٥٩ ، أبو نعيم حلية لأولياء ، جـ - ٩ ، ص ١٢٠ ، ابن الجوزي تليس تليس ص ١٢ ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ - ١٠ ، ص ١٨ ، ١٩ ، الجدي السلوك في الطيقات العلماء والملوك جـ - ١ ص ١٧٧ ، ابن وائرا تاريخ العباسيين ، ص ٣٤٢

(٦) الذهبي سير اعلام النبلاء جـ - ١٠ ص ٢٠

(٧) أبو العتاهية اسمه إسماعيل بن قاسم بن سويد بن كيسان العتري ، يكنى بأبي إسحاق ويعرف بأبي العتاهية أحد كبار شعراء العصر العباسي الأول ، اشتهر أشعاره على المواعظ والحكم حصوص تلك التي قاله في أواخر حياته ، من الموالى ، سكن بغداد ، وامتدح بقتضاره بعض خلفاء بني العباس أمثال المهدي والرشيد ، توفي سنة ٢١٣ هـ - / ٨٢٨ م ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ - ١٠ ص ١٩٥

(٨) الذهبي : سير اعلام النبلاء ، جـ - ١٠ ، ص ٢٠٥

بها ، عندما كان المعتزلة لا يزالون على هامش الحياة السياسية ، فعلى الأوزاعي أصالة القول بخلق القرآن في الإسلام ، ويؤيد أنها بدعة أريد بها فتح باب الجدل والتشويش الفكري واحتلال على المسلمين ، ويؤيد مالك أن القرآن كلام الله ، وأن من قال أنه مخلوق فهو زنديق ، وهـ-و رأي ابن أبي دنبل ، وعبد الله بن المبارك ، وسفيان بن عيينه ، والشافعي ، وعبد الرحمن بن مهدي ، وعلى الرضا و اسد بن الفرات ، اكدوا على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وعدو من يخالف ذلك رديفا ، حتى أن اسماعيل بن علية الذي ليس عليه المعتزلة وعاقبة ذلك الأمين ، رجع عن قوله وعترف أن ما قاله لا يعدو هفوة عالم ، إذ يذكر الخطيب^(١) أن عبدالصمد بن يزيد مردويه^(٢) سمعه يقول " القرآن كلام الله غير مخلوق "

ب- موقف العلماء من المحنة في القرآن :

ما أن بدأ المأمور المحنة في القرآن حتى إشتأرت منه نفوس العلماء ، وعذوه بلاء على الإسلام ، وكما أن الدولة قد تباينت طرائفها في مواجهة القول بخلق القرآن ، فإن العلماء كذلك تباينت صرائفهم في مواجهة القول بخلق القرآن وانكاره ومهما اختلفت أشكال مواقف العلماء إلا أنهم جميعا متفقون على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ومع ذلك يمكن أن نميز بين فريقين رئيسيين ، فريق عمل بالتقية ، فأجاب الحلفاء إلى ما أرادوه وقلبه مطمئن بالقرآن كلام الله غير مخلوق وفريق ثبت على قوله بأن القرآن غير مخلوق

١ - الفريق الذي اتخذ منهج التقية في القول بخلق القرآن :

اتخذ جل العلماء في العصر العباسي الأول منهج التقية في التعامل مع الدولة في قضية القول بخلق القرآن ، إزاء الصعوبات الشديدة والمتنوعة التي مارسها الدولة بحملهم على موافقتها وفي مذهبيها ، من حرمانهم من وظائف الدولة واعطياتها وتعريضهم لآلوان العقاب النفسي والجسدي ،

(١) تاريخ بغداد ، ج - ٦ ، ص ٢٢٩

(٢) عبد الصمد بن يزيد بن مردويه الصائغ يكتفى بأبي عبد الله ، أحد تابعي التابعين ، فقد إلتقى بعد من التابعين ، وسمع عنهم ، وهو من عروة الحديث الثقات ، توفي في سنة (٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م) ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ١١ ، ص ٤٠ .

بما هي ذلك القتل فارتدعوا واضطروا للتراجع عن قناعاتهم واكتفوا بحصص بالحد الأدنى ، بأضعف الإيمان وغيروها بقلوبهم !^(١) وكان آت من اتحاد منهج التقية من العلماء إزاء هذه المسحة يحثي ي من معين وأبو حنيفة^(٢) و النورقي^(٣) ، و محمد بن سعد^(٤) وأكره على القول بخلق القرآن غيرهم من العلماء ، مثال به بشر بن الوليد^(٥) ومحمد بن حنويه^(٦)

(١) أبو حنيفة رهبر من حزب بن سعد - داد المد - رشي السد - لي البغ - نادي ، أحد علماء الحديث ، من الموالي ، هـ - كان مولى لبني المد - رش بن كعب ، تفرق بين - من لام - من طلب - الحديث ، ثم استقر به الم - ام بقة - داد ، فصد - نف هه - ا في الحديث ، كان م - من متحد - من في الق - ول بط - ق القرآن فأول التقية فأجابهم ، توفي في خلافة الموكل ، سنة (٢٢٤ هـ - / ٨٤٩ م) ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، ج - ١١ ، ص ص ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩١

(٢) أحمد بن إبراهيم بن كثير النورقي العبد ، يكنى بأبي عبد الله ، أحد العلماء الذين ثبتوا في محنة القول بخلق القرآن ، النورقي نسبة إلى انه كان يبيع القلائد النورقية ، له تصانيف كثيرة ، توفي سنة (٢٤٦ هـ - / ٨٦٠ م) ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، ج - ١٢ ، ص ص ١٣٠ ، ١٣٢

(٣) ابن الجوري منقلب الإمام أحمد - د بن حنبل - ل ، ص ٣٢٧ ، مرعي بن يوسف قد - وير يصا - در المقلدين ، ص ١٠٨ ، محمد بن سعد بن - من منيع ، يكنى بأبي عبد الله ، ويم - رف بابن سعد ، وهو ك - ب الوافدي و صاحب كتاب الطبقات ، التقى بعدد من العلماء أمثال سليمان بن عبد الرحمن واسم - اعول بن عبد الله ور - د بن يحيى بن عبيد ، وسهيل بن - من عبيدة ، واسم - اعول بن علي - د ، وغيرهم ، وخذعه أحمد بن حنبل ، توفي سنة (٢٣٠ هـ - / ٨٤٥ م) ، ابن عسك - ر تاريخ مدينة دمشق ، ج - ٥٣ ، ص ص ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٥

(٤) كان بقدر بن الوليد قاضي بغداد في قسمة هاشم رقي والف رقي ، فمراة المامون لرقصه القول بخلق القرآن ، ومسجده وعرضه للقتل ، فأجاب منارلا ق - ول الله تعالى " إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان " (الحل ، الآية ١٠٦) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٢ ، ص ص ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٧ ، ص ٢٠٦

(٥) أجبر سحره على القول بخلق القرآن تحت تهديد المعتصم ، فدم على قوله وعلى عدم صبره ، حيث قال لغلظه عندما خرج من دار المعتصم " يا غلام قدم الحمار قبل مولاك قد كفر " ، وعثما عاد إلى بلته واسط سألته أهلها ما - د ، فعلم ، فقال " كفرا ورجع " ، ابن الجوري منقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ص ٣٢٧ ، ٣٣٨ ، الذهبي المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ، ج - ١٠ ، ص ٤٨٢

والقواريري^(١) ، و علي بن مقاتل^(٢) ، وعلي بن المديني^(٣) وأبو مسهر^(٤) ، وغيرهم .

وقد لام هذا الفريق من العلماء خصوصا أولئك الذين ابتدأت بهم المحنة أقرانهم من العلماء على مواقفهم المأمور في قوله بحلق القوس ، وإن كانوا قد تأولو التقية ، لأنهم بذلك أغروا المأمور وأغروه بمتابعة المحنة ، ولو أنهم ثبتوا على الحق لارتدع وكف ، فقال أحمد بن حنبل : " ولدوا كانوا فامروا الله لكن انقطع الأمر وحذرهم الرجل (يعني المأمور) ولكن لما أجابوا وهم عين البلاء ، اجتروا على غيرهم " ^(٥) ، واتخذ أحمد بن حنبل ضدهم أنواعا من العقاب النفاذ على وجهه التأديب والتأنيب فحلف أن لا يكلم أحدا ممن أجاب^(٦) ، بل وجرح في عدالتهم^(٧) ، وهــ وئـ من شأنهم فكان يعضي من سعدويه ، ولا يرى الكتابة عنه^(٨) ، ولا عن أبي نصر التمار أو عن يحيى ابن معين^(٩) ، وامتنع عن الصلاة على أبي نصر التمار^(١٠) ، للسبب ذاته فكأن الدم والهجر

(١) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٢٢

(٢) عصب سئل على بن مقاتل عن القرآن ، قال : كلام الله غير مطروق ، ولكن إن سئنا أمير المؤمنين (المأمور) بشئ سمعت واطعت ، الطبري تاريخ لامم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ابن الجوري مناقب الإمام أحمد ، ابن حنبل ، ص ٣٣٧

(٣) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٢٧

(٤) استنعم المأمور أيا مسهر عبد الأعلى بن مسهر النمشي من دمشق إلى الرقة لأمحنته في القرآن ، فبني أن يقول من القرآن مطروق ، فهنده المأمور بالقتل ، ووضع في النطع ، فراجع عن قوله ووافقهم ، فتركه المأمور من القتل لكنه أورد السجين فمات فيه ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٤٧٣ ، ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٩ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ٢٣٥

(٥) مرعي بن يوسف تنوير بصائر العقليين ، ص ٢٠٨

(٦) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٠

(٧) المصدر نفسه ، ص ٣٤٢

(٨) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ٤٨٢

(٩) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٣٨

(١٠) المصدر نفسه ، ص ٣٢٧

والإعراض عقاباً لهم على عدم ثبوتهم في المحنة^(١) ، وكان من مظاهر التقية الاعتذار والوتجيب .
التعرض للحلفاء ، فقد تحلى يحيى المغربي^(٢) عن رغبته في الحج لنلا يمر ببغداد فيمتحن وي
القول بحق القرآن^(٣)

١- العريق الذي ثبت على أن القرآن كلام الله غير مخلوق :

في الوقت الذي اضطر فيه بعض العلماء تحت وطأة التهديد والإيذاء إلى موافقة الدولة على القول
بخلق القرآن ، ثبت بعضهم الآخر على الحق ورفضوا مذاهبه الحلفاء تحت أي صيغة، تأكيداً لفساد
العقيدة من أي شائبه ولأنهم استوحشوا لم راوه من بدع وتيارات فكرية غريبة لا أصل لها في
الدين

ويمكن تقسيم هذا العريق إلى أقسام مختلفة ، فمنهم من كان إلى جانب الحلفاء ، فجهل به . ومنهم
لثنيهم ، عن طريق الوعظ ، وقسم آخر منهم رأى ضرورة تغيير هذا المنكر بالقوة ، وقسم ثالث ثبت
على موقفه من أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، مع إقراره بطاعة الخلفاء

مثل القسم الأول من هذا العريق عدد من العلماء ممن عملوا للحلفاء ، فقد حاولوا استئصال
قربهم من الحلفاء لكفهم عن هذا القول ، مبينين لهم خطورته ، كان منهم يزيد بن هارون ويحيى بن

(١) يفصل ابن الجوزي ذلك فيقول ، إذا ثبت أن القوم أجابوا مكرهين فقد استعملوا الجائر ، فلماذا هجرهم أحمد بن
حنبل ؟ والجواب على ثلاثة أوجه ، أحدها أن القوم توعدوا ولم يصريو فنجأوا ، والتوعد ليس بلكراه ، والثاني أنه
هجرهم على وجه التائب ليعلم عظيم القول الذي نجبوا إليه ، فيكون ذلك حفظ لهم من التريخ ، والثالث ، أن معظم
للقوم لما أجابوا قبلوا الأموال وترددوا إلى القوم وتقربوا منهم ففعلوا ما لا يجوز فهذا استحقوا الذم والهجر والإعراض
، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٠

(٢) يحيى بن يحيى المغربي التميمي، من أهل تيسابور ، مولى لتميم ، أحد علماء خراسان في الحديث ، اتقى عليه
أحمد بن حنبل فقال " ما أنجبت خراسان بعد ابن المبارك خيراً منه ، رفض القصص للمأمون وامتنع عن الحج لنلا
بيتلى في العراق لأن محفل حج خراسان كان يمر ببغداد فيمتحن العلماء ، توفي سنة (٢٢٦ هـ - ٨٤١ م) ، ابن
الجوزي صفة الصفوة ، ج ٤ ، ص ١٠٤ ، ١٠٥ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٥١٧ ، الكاشف
حقه محمد عوامة ، دار القبلة للثقافة الإسلامية ، مؤسسة علو ، جدة ، ط ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م ، ج ٢ ، ص ٣٧٨
(٣) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٥١٧

أنكم ، فكان يريد بن هارون من الأسباب التي دعت المأمور إلى تأخير إظهار القول بحلق القرآن ، فقد قال المأمور " لولا مكل يزي بن هارون لأظهرت أن القرآن مخلوق" ^(١)

بل إن يريد بن المأمور عن أن يحمل الناس على هذا القول ^(٢) ، وكان يحيى بن بكير ثم بعده ذكر المأمور من المعتزلة ، وأصحاب الأهواء الذين يزيون له القول بخلق القرآن ومحنة الناس به ^(٣) .

قسم آخر رفض القول بحلق القرآن وعد ذلك خلا في العقيدة ومكرا يستوجب التعيير والدم يتزدد أفراد في الحروح على الحليفة وتحريض العامة عليه لاعتقادهم بصعوبة ولايه الحليفة بماء عدوه كفرا ، ولأن العلماء بديه كفروا القائل بخلق القرآن ، ومثل هذا التبرير أحمد بن نصر بن مالك الحراعي ، إذ لم يكن بالامتناع عن القول بحلق القرآن ، بل بدأ بتحريك العامة للوقوف إزاء هذا المكسر ^(٤) ، والوثوب على رموزه فيأبعه الناس على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سنة (٢٣١هـ - ٨٤٦م) ^(٥) ، لا أن أمره انكشف قبل خروجه ^(٦) ، فأخذه الوثائق ثم قتله وصلبه في بغداد

(١) ابن الجوري - مقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٠٩

(٢) ابن الجوري - مقلب الإمام أحمد ص ٢٢٦

(٣) ابن حنبل - وفاء الأعيان ، ج ٦ ، ص ١٤٢ ، ١٤٨ ، ذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٢٨١

(٤) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، الحطيب - تاريخ بغداد ، ج ٥ ، ص ١٧٦

(٥) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ، ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، الحطيب - تاريخ بغداد ، ج ٥ ، ص ١٧٦ ، ١٧٧ ، ابن الجوري ، صفة الصفوة ، ج ١ ، ص ٢٣ ، ابن خلّون - كتاب المعبر وتبوا المبتلى والخير ، ج ٣ ، ص ٣٣٤ ، مرعي بن يوسف ، تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين ، ص ١١٨ ، ابن واذران - تاريخ العباسيين ص ٥٦٢ ، ٥٦٣

(٦) اندلس صمد أتباع أحمد بن نصر بعض أصحاب الأخبار (الأمن السياسي) ممن أظهروا له القول بمقالته ، فأوصلوا أمره إلى الوثائق قبل خروجه فألحده ومن معه ، وهو يشير إلى أن النولة العباسية كن لها جهاز استخباري تعرف به أخبار الناس خصوصا من يكد لها ، وكس يتكوى من التجار المتحولين وبعض أصحاب المهن المتطيرين بين الأحياء والمدن ، وغيرهم ، الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ، ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، الحطيب - تاريخ بغداد ، ج ٥ ، ص ١٧٧

، بعد أن ثبت على قوله بأن القرآن كلام الله غير مخلوق^(١) ، ومثله الحليفة في قوله^(٢) .

ويبدو أن السبب الأهم الذي دفع الوثائق إلى قتله هو خروجه وتحريضه العامة على الخليفة . وإن كان أخفى ذلك ، وأظهر أنه قتله لإنكاره القول بحلق القرآن^(٣) ، إذ لم تقتل الدولة في خلق القرآن إلا أولئك الذين شكلوا في معارضتهم خطراً عليها ، وما عدا ذلك فلا يعو تهديداً بالقتل وهو - ومما نلمسه من مجريات الأحداث - لم يسجل ، فيما نعلم ، أن قتل أحد في مسألة القول بحلق القرآن سوى ما كان من قتل أحمد بن نصر الحزبي

رفض هذا الفريق من العلماء العمل بمبدأ التنقية في مسألة القول بحلق القرآن ، لأنه - م راؤوا أن المساومة في العقيدة تفود إلى مزلق حظير وهم أمة يقتدى بهم ، وهو مع ذلك ليس من حقهم

موقف أفراد هذا التيار يصلابة إزاء كل أساليب الترغيب والترهيب التي اتحتت الدولة لحملهم على القول بحلق القرآن ، كما رفضوا في الوقت ذاته الدحول في مواجهة مسلحة مع الدولة ، لأنلا يؤدي ذلك إلى فتنة أشد وأكبر فيكون قد غيروا المسكر بانكر منه^(٤) ، وأما اتحدوا في معارضتهم منهجا هادنا ، مكتفين بالثبات على قوله - م بأن القرآن كلام الله غير مخلوق^(٥) ، ويتوعية الد - ل

(١) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٧ ، ص ٣٢٩ ، الخطيب تاريخ بغداد ج - ٥ ص ١٧٧ ، ابن الجوزي

صفة الصفوة ج - ٢ ص ٢٣٧ ، الرقي أحاسن المحاسن ص ٢١٦

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ج - ٧ ، ص من ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ابن خلدون كتاب العبر وديون المبدأ والخبر

ج - ٣ ص ٣٤

(٣) ابن الجوزي ، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص من ٣٤٧ ، ٣٤٨

(٤) جمع فقهاء بغداد إلى أحمد بن حنبل ، في ولاية الوثائق وقالو هـ د امر تفاقم وشابيعون يطهر القول بحلق القرآن شهك في انا لمتنا برصى يامرتة ولا سلطانة ، فمنهم من تنعد ما يريون من الخروج عليه وقال لهم : " عليكم بالنكرة بظوبكم ، ولا تخلو يد من طاعة ولا تشعرا عصا المسلمين " ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٢١

(٥) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ص من ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ٥ ، ص ١٧٨ ، ابن

الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص من ٣٤٦ ، ٣٤٨ ، مرعي بن يوسف تنوير بصائر المفلسين ، ص ١١٢

وتثبيتهم عليه في مسألة القرآن ^(١) ، وقيامهم بالمدح لظرات إلهيات بطلان دعوى الله . ول يخط . ق
القرآن . ^(٢)

وقد تحمل هذا الفريق من العلماء ، في سبيل ذلك ألوانا من الادى النفسى والجسدى تباين
بين التهديد ^(٣) والسجن ^(٤) ، والصرب ^(٥) ومعهم من تادية دورهم العلمى ، من الفتيا ، وإدارة خلق
العلم ، ومثل هذا الفريق أحمد بن حنبل ^(٦) ، ومحمد بن نوح ^(٧) ، وسعيد بن حماد ^(٨) ، والحارث

(١) قيل لأحمد بن حنبل أيام المحنة يا أبا عبد الله ألا ترى الحق كيف طهر عليه الباطل ؟ فقال كلا إن ظهور الباطل
على الحق أن تنتقل القلوب من الهدى إلى الضلالة ، وقلوبنا بعد لازمة للحق ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص
ص ٢٧٧ ، ٢٧٨

(٢) الكنتاني الحيدة والاعتدار في الرد على من قال يخلق القرآن . ص ص ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، الدهبي : سير
أعلام النبلاء ، جـ ١٢ ، ص ٥٩ ، تنوير بصائر المفلتين ، ص ١١٧ ، ابن رانرا - تاريخ العباسيين ، ص ص ٣٤١
٢٤٢ ،

(٣) أبو نعيم حلية الأولياء جـ ٩ ص ٢٠٦

(٤) مكث الإمام أحمد في السجن ثلاث سنين في عهده المأمون والمعتمد ، متفلا بالقيود ، وحدد ألوانا أقامنه في بيته
، ومات سعيد بن حماد واليوحى في السجن في خلافة الواثق (٢٢٢ هـ - ٨٤٧ م) ، ومكث الحارث بن مسكين فيه
حتى أطلقه المتوكل ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ١٧٧ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص ص ٣٤٦ ،
٢٤٨ ، مرعي بن يوسف تنوير بصائر المفلتين ، ص ١١٩ ، الميوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٢٨٩
(٥) كان ممن صرب في المحنة أحمد بن حنبل ، ومحمد بن نوح ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٣٥٤ ،
أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٩ ، ص ٢٠٦ ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ١٧٧ ، مرعي بن يوسف
تنوير بصائر المفلتين ، ص ١١٢

(٦) ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ص ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، أبو نعيم حلية الأولياء جـ ٩ ص ٢٠٦ ،
الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ١٧٧ ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٢١ ، ابن الجوزي مناقب الإمام
أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٣ ، مرعي بن يوسف تنوير بصائر المفلتين ص ١١٨
(٧) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ص ١٧٧ ، ١٧٨ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص ص ٣٤٣ ،
ص ٢٤٣

(٨) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ١٧٧ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٤٣

ابن مسكين^(١) والبيوطي^(٢) ، وعبد العزيز الكنايني^(٣) ، فكان ثبوت هؤلاء في المحنة وحسن القيام به سببا لثبات معاصريهم على الحق ، وتحايص جلب من العقيدة من الانحرافات والتشوهات التي اريدت بها ، وإن كن متميز منهم أحمد بن حنبل ، الذي ثبت امام تهديدات المأمور ، ومبايط المعتصم ، وسجنه وقبوه نكرة ، واغرائه بأن يكون خطيبا لديه إن هو وافقه في قوله ، نكرة أخرى ، فكان لا يجيبهم سوى بإجابة واحدة - اتوسئنا من كتاب الله لو من سنة نبيه صلى الله عليه وسلم يقول بأن القرآن مخلوق ؟^(٤) ثم يأتيهم هو من الكتاب والسنة ما يؤكد ان القرآن كلام الله غير مخلوق^(٥)

مغرى ثبوت هذا الفريق من العلماء وعدم أخذه ببيد انتقية .

كان لهذا الفريق من الميررات ما يكفي لثبوته في محنة القول بخلق القرآن رغم ما لاقى من أساليب لإيذاء والإكراه ، دون أن يستخدم ما أعطاه له الشرع من أساليب الإدارة والتقية لحماية نفسه من إيذاء واهلاك ، لعل أهم هذه الميررات ان الأمة كانت معولة على ثبوت هؤلاء الثور من العلماء في بقائها على الحق وقيتها في عقيدتها ، ولعلنا من هذا نترك خطورة الموقف ، وأهمية الدور الذي قام

(١) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٤٨ ، الحارث بن مسكين بن محمد بن يوسف المصري ، يكنى بأبي يوسف ، أحد علماء مصر ، من الموالى ، فقد كان مولى لبني امية ، روى عن كل من الليث بن سعد و سفيان بن عيينه وعبد الله بن وهب ، وروى عنه كل من أبي حنبل والنسائي وغيرهما ، عمل في جهاز الدولة العباسية على قضاء مصر ، حصله المأمور الى بغداد لاسخفه في القرآن ، فاستع عن القول بخلق القرآن ، فسجنه ، وظل محبوسا حتى خلافة المتوكّل ، حيث أطلقه وأعاد على مصدر قاصدا ، فظل على القصد مدة ثم سفل منير ، توفي بمصر سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٤م) ، المري تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج ٥ ، ص ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٥ .

(٢) الشيرازي طبقات الفقهاء ، ص ٩٨ ، ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٤٦ ، البيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٨٩

(٣) الكنايني الحيدة والاعتدار في الرد على من قال بخلق القرآن ، ص ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، الشيرازي طبقات الفقهاء ، ص ١٠٣

(٤) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٢٨٧ ، مزعي بن يوسف تنوير بصائر المقدين ، ص ١١٣

(٥) ابن الجوري مناقب الإمام أحمد ، ص ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦

به هذا الطريق من العلماء

ويتضح بذلك جليا في ردود هؤلاء العلماء إزاء الذين كانوا يشعرون عليهم من الحلفاء او من بعد-ص العلماء ، فعندما سجل إسحاق بن حنبل^(١) على أحمد بن حنبل في سجنه بئس له العذر ان حُلص نفسه مما هو فيه بإجابة المأمور الى القول بخلق القرص ، حيث قال " قد أجاب أصحابك ، وقد اعذر فيما بينك وبين الله " ^(٢) ، لكن الإمام أحمد بين له معرى ثباته وعدم اجابته ، لانه يخشى من انه ان اجاب تبعه الناس في ذلك ، لانه إمام متبع^(٣) ، وقد أكد ذلك محمد بن نوح عندما كان معه في الطريق إلى المأمون للامتحان ، فقال لأحمد بن-ن ح- - بيل : ' الله الله إنك لست مثلي ، أنت رجل يقتدى بك ، وقد مد هذا الحلق عاقهم إليك ، لم- . لا يكون منك ، فأتق الله واثبت لأمر الله " ^(٤) ، وكان كلما لقيه أحد في الطريق إلى طرسوس حذره من الإجابة للأسباب ذاتها

ويبدو انه في هذا الوقت كان قد توفي محمد بن نوح حيث أدركه المرض في الطريق الى طرسوس ، لأنه لم يرد ذكره في الرواية مع أحمد ، وقال له أبو جعفر الأنباري ^(٥) " انت اليوم رأس يقتدون بك

(١) إسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني ، يكنى بأبي يعقوب ، وهو عم الإمام أحمد بن حنبل-ل-ك- بن ملازما مجلسه ، وكان يدعو الإمام أحمد إلى التحول على الطبيعة المتوكل ، سمع الحديث عن يزيد بن هارون وعن الحسين بن محمد المروذي وروى عنه ابنه حنبل ، عده معاصروه من العلماء الثقة ، توفي سنة (٢٥٣هـ/ ٨٦٧) ، وهو ابن أربع وتسعين سنة ، الخطيب - تاريخ بغداد ج ٦ ، ص ٣٦٩ ، ابن مفلح - المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد ، حققه عبد الرحمن بن سليمان العثيمين ، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع ، والريص ، ط ١ ، ١٤١٠هـ - / ١٩٩٠م ج ١ ، ص ٢٤٩

(٢) مرعي بن يوسف - تنوير بصائر العقليين ، ص ١١٠

(٣) المصدر نفسه

(٤) [الخطيب - تاريخ بغداد ج ٣ ، ص ٢٢٢ ، ابن الجوزي - مدارج السالكين للإمام أحمد ، ص ٢٨٠

(٥) محمد بن عبد الله الحذاء الأنباري ، يكنى بأبي جعفر ، أحد العلماء بالأنبار ومن كبار تابعي التابعين ، اخذ العلم عن كبار العلماء أمثال الفضيل بن عياض وسعيد بن عيينة وغيرهما ، وأخذ عنه أحمد بن حنبل وغيره ، أثنى عليه معاصروه من العلماء ، فوصوه بأنه صاحب سنة ، وثقوه ، لم نقف له على تاريخ وفاة ، الخطيب - تاريخ بغداد ج ٥ ، ص ٤١٤

، هو الله لنس أجبت لحلق القرآن ليحيين بإحيائك حلق من حلق الله ، وإن انت لم تجب ليعتص حلق من الناس كثير^(١) ، وقال له آخر : " اعلم أن الناس إنما ينتظرونك لأن تقول فيقولون^(٢)

وهكذا فقد علق الناس آمالا على ثبوت الإمام أحمد في المحنة، ليثبتوا ، بدورهم ، وقد حمل هــد الإمام أحمد عبئا ثقيلا ، وما أن وصل الرقة في طريقه إلى طرسوس^(٣) حتى كان المأمون قد مات^(٤) إلا أن محنة أخرى كانت تنتظره على يد خليفته المعتصم فأخذه وضربه ، ظم يجب للأسباب ذاته ، فقد حرج الناس يستمعون إليه ، ويؤيونه ، وكتبوا له " إن رجعت عن مقاتلتك ارتددا عن الإسلام^(٥) بل إن أعدادا غفيرة من الناس أحاطوا بدار الخلافة ، لمؤازرة أحمد بن حنبل ، بعد أن ثبتوا بثبوتهم وصجرا حتى خافهم المعتصم ووزرائه ، فأخرجوه إليهم ، وأطلقوه^(٦)

وبالتبـات ذاته واجهه الديـويطي محنة الـواقـق عـدما طلبه والـسي مـصر لرفضه موافقة الدولة في مذهبها ، وقد أراد الـوالي تحليصه ، فعرض عليه الإجابة ضمن مـبدأ التقـيـة ، حيث لا تثـال لـه " فـل فـيـمـا بـيـدـي وبيـدك "^(٧) إلا أن الديـويطي رفض ذلك قائلا : ' به يقتدي بي مائة ألف ، ولا يدرون ما المعنى^(٨) والله لأموتن في حديدي (قيدي) هذا حتى يأتي مـن مـدي فـوم يظـمـون أـنه قد مـات فـي مـنا الـشن فـوم فـي حـيـدـهم "^(٩) ،

(١) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص ٢٧٩ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ١١ ، ص ٢٣٩

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٩ ص ٢٠٥ ، مرعي بن يوسف تنوير بصائر المغلوبين ص ١٠٩

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ص ٢٠٦ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص ٢٧٧

(٤) الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٣ ص ٣٢٢ ، الذهبي العبر في خبر من غير ، ج ١ ، ص ٢٩٣ ، ٢٩٤

(٥) ابن الجوزي صفة الصغرة ، ج ٢ ص ٢٣٠ ، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٨ ،

مرعي بن يوسف تنوير بصائر المغلوبين ، ص ١١٤

(٦) الرقي حاسن المحاسن ، ص ٢١٤ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٩ ، ص ١٤ - ١٥ ، ٢٥٢ ، ابن

الجوزي مناقب الإمام أحمد ص ٢٩٩ ، مرعي بن يوسف تنوير بصائر المغلوبين ، ص ١١٦

(٧) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ١٢ ص ٦٠

(٨) المصدر نفسه ، ص ٦١

(٩) ابن الجوزي صفة الصغرة ، ج ٤ ص ٢٦٠ ، مناقب الإمام أحمد ، ص ٢٤٦

ومات في قيوده ثوبنا على مبدئه^(١).

إزاء هذه المسؤولية ، لم يكن أمام هذا الفريق من العلماء سوى خيار واحد ، هو الثبات على الحق والمنافحة عنه ، وعدم المداينة أو المراوغة ، أو العمل بمبدأ التقية ، والتفكير في الدساتير ، لأن الأمر لم يكن يحتمل ذلك .

ولم يكن يوسعهم أن يفعلوا ذلك وهم الصابون الذي يصبط حياة المجتمع ، والفتنة التي انتقلت عبره الدين بعقائده وشرائعه وقيمه وأدابه من جيب الصحابة والتابعين إلى بقية أجيال الأمة ، فكان لابد أن يأخذوا هذه الأمانة بحسبها .

وكل لموقعهم أثر في تنقية العقيدة ، وقد عبر عن عظم الدور الذي قام به هــ ذا الفريق بقوله : " معاصريهم ومن أتى بعدهم فقال حجاج بن حجاج بن الشاعر^(٢) " من الله على هذه الأمة بأحمد بن حنبل ثبت في القرآن ولولاه لهلك الناس " (٣) ، وبين أهميته أكثر هلال بن العلاء^(٤) ، فقال " شينان لو لم يكون في الدنيا لاحتاج إليهما ، محنة أحمد بن حنبل ، ولولاه لصار الناس جهمية ، ومحمد بن زيد بن الربيع من الشافعي ، فإنه فتح للناس لأفقال^(٥) (يعني خرج لهم العلم) ، ثم إن محنة القول بخلق القرآن انتهت بهائيا في خلافة المترك ، الذي أحيا المنكر وامتنع البدع

ربما سبق حلص إلى أن ثمة عوامل خارجية وأخرى داخلية أدت على ظهور بدعة القول بخلق

(١) الشيرازي طبقات الفقهاء ، ص ٩٨

(٢) حجاج بن يوسف بن حجاج بن الشاعر التقني البغدادي ، أحد طلبة العلم الصنف ، توفي سنة (٢٥٩ هـ /

١٧٢ م) ، الذهبي سير أعلام النبلاء جـ ١٢ ، ص ٣٠١ ، ٣٠٢

(٣) مرعي بن يوسف تنوير بصائر المطهرين ص ٢٨

(٤) هلال بن العلاء بن هلال بن عمرو الرقي ، يكنى بأبي عمر ، أحد علماء الحديث الثقات الإثبات ، من أهل الرقة ،

توفي بقطنا سنة (٢٨١ هـ / ٨٩٤ م) ، الراري الجرح والتعديل ، جـ ٩ ، ص ٧٩ ، الريمي مولد العلماء

وفياتهم ، حققه عبد الله أحمد سليمان الحمد ، دار العاصمة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م ، جـ ٢ ، ص ٢٠٠

(٥) أبو يعين حلية الأولياء ، جـ ٩ ، ص ١٩٢

القرار على سطح العصر العباسي الأول ، وإن الدولة لم تقصد من تبني الفكرة - كما ذهب كثير من الدراسات الحديثة - شغل العلماء عن القضايا السياسية المعاصرة ، وإنما كان السبب في ذلك ، أن بعض الحلء قد وقعوا تحت تأثير المعتزلة ، ومعطيات ما ترجم إلى العربية من تراث الإغريق - ق الفلسفي ، وإن العلماء قاموا بدور كبير في الدب عن قيم الإسلام وراء هذه الطاهرة ، وإن حثفت اساليبهم ودرجة مواجعتهم لها ، وإن موقفهم هذا أدى إلى تنقية العقيدة مما الصق بها من يدع

(دور العلماء في السياسة الخارجية للدولة العباسية)

- روية العلماء للعالم من حولهم

نظر العلماء إلى الأرض وفق المنظور الإسلامي الذي يقسمها إلى دار إسلام - دار حرب أو دار كفر ، ودار عهد

نصم دار الإسلام إلى جانب المسلمين هل الدمة ، وتشمل كل ما دخل من أرض في محيط سلطان لإسلام ونعت فيها أحكامه ، وأقيمت فيها شعائره ، ووجب على المسلمين عند الاعتداء عليها أن يدافعوا عنها ، وجوبا عيبا ، ياتموا بتركه ^(١)

وتشمل دار الحرب أو دار الكفر أفكار المحاربين ، وهي الدار التي لا تطبق فيها أحكام الإسلام لوجودها حرج نطق السيادة الإسلامية ^(٢) ، وقد صنف العلماء أهلها إلى صنفين ، صنف منهم بلعنهم دعوة الإسلام فامنعوا منها ، وصنف آخر لم تبلعهم دعوة الإسلام ^(٣)

ثم دار العهد أو الصلح ، وهي الأرض التي صلح أهلها عيب المسلمين ، بحرج يوسونه ، وهي في عهد المسلمين على شروط الصلح الذي أبرم بين المسلمين وبين أهلها ، ولكل دار من الإسلام ودار

(١) الحرثي الحيد في العلاقات الدولية الإسلامية ، بحث منشور في مجلة كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، العدد ١٣ ، المجلد الأول ، يناير ١٤٢١ هـ - / ٢٠٠١ م ، ص ٩٣

(٢) المصدر نفسه

(٣) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٧٤ - ٧٥ ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٤١

الحرب ودار العهد أحكامها

كانت علاقة الدولة الإسلامية بغيرها من الدول قائمة على أسامر الإسلام ، وكان للعلماء دور مهم في تحديد اتجاهات ومسارات هذه العلاقة بما يقدمونه من جهادات نظرية تأصد-يلا إمد-لاميا للدولة تستعين به في رسم سياستها الخارجية

مما لا شك فيه هو ان اهم الدول المعصرة للدولة العباسية في عصرها الأول والتي ارتبطت معها ، بعلاقات حربية وسلمية ، هي الدولة البيزنطية الممتدة في شرق وجنوب شرق أوروبا ، وفي أج-راء من اسيا الصغرى ، والإمبراطورية الرومانية المقدسة في غرب أوروبا ، وصقلية ثم ممالك الهند-وممالك بلاد ما وراء النهر والصين .

ولأن ما نريده من هذا البحث هو بيان دور العلماء في السياسة الخارجية للدولة ، وليس حصر لكل فعاليات السياسة والعلاقات الخارجية ، فسقتصر في دراستنا على بعض هذه الدول ، ولأن الدولة البيزنطية أكثرها ملاصقة وتفاعلا مع الدولة العباسية فمسجلها بموجباً لدراسة العلاقات الخارجية للدولة العباسية في عصرها الأول ، بوصفها أوضح مثال لدار الحرب .

١ - العلاقة مع الدولة البيزنطية :

كانت المواجهات العسكرية هي السمة الغالبة للعلاقة بين الدولة العباسية والدولة البيزنطية ، بالرغم من أن السوله الإسلامية قد تغيرت استراتيجيتها إراء البيزنطيين بين العصرين الأموي والعباسي ، فقد كان الهدف في العصر الأموي إسقاط الدولة البيزنطية ، وذلك توجهت جل الحملات العسكرية إلى عاصمتها القسطنطينية في حين أصبحت الاستراتيجية في العصر العباسي ، المحافظة على ما تم فتحه ، وتثبيت المعاصم ، والتغور ، مع قيام العباسيين بحملات روتينية كادت تعرف بال-صوائف^(١) ،

(١) الصوائف جمع صائفة ، والصائفة الم-زو في الصوف ، ابن مد-ظور الس-ال العرب ج-٤ ، ص

والشواتي^(١) ، وقد أتاح هذا للبيزنطيين التقاط أنفسهم ، والقيام ، فيما بعد ، ببعض الهجمات على الثعور الإسلامية

فوضع العباسيون أنفسهم في محك السنّة المأصية ، وهي أن الدين لا يملكون إرادة الهجوم يفتقدون القدرة على الدفاع ، وإن كانت هذه . المسألة قد أصبحت واقعا في العصر العباسي الثاني . ومع ذلك فقد مهدت العلاقة بين المسلمين والروم بعض الفهم وإن كانت هي أوقات مددودة ، يتبادل فيها الجانبان الأسرى ، والمراسلات والمعارات ، وتتيح لهما تبادل المصالح والمصالح التجارية ، وبإلى ذلك ، ولكن هذا يتم على أساس الإسلام ، ويعتري وتحريجات العلماء الفقهاء ، سواء أكانوا في السلطة أم خارجها

- العلاقات الحربية

وفي الوقت الذي كان يبعث في قلبه على العباسيين عدم تكمال مـا بدأه الأمويون من فتوحات في بلاد الروم ، فوجئوا بالروم يهاجمون الثعور الإسلامية ، في أمـيا إلى صغرى مـستعطين لأحداث الدخيلة التي رافقت الثورة العباسية ، فهاجم قسطنطين^(٢) الثعور الشمالية للدولة ، فهدتولى

(١) انظر عبد المعصم مجد العصر العباسي الأول ، جـ ١ ، ص ١٥٠ ، مكتبة الأنجلو المصرية ، القاهرة ، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م ، جـ ١ ، ص ١٥٠ ، الشواتي جمع شافية والشافية بسية إلى الشفاء ، وهي هذا بمعنى العرو في الشفاء ، بن منظور ، لسان العرب ، جـ ٤ ، ص ٢١٩٢

(٢) قسطنطين بن ليون بن قسطنطين ، إمبراطور الروم ، كن كثير الإغارة على حدود النوبة الإسلامية ، لا سيما في فترات الفتن والاضطرابات الداخلية التي مرت بها الدولة ، في نهاية العصر الأموي وبداية العصر العباسي ، فهاجم ثعور الشام في أواخر خلافة مروان بن محمد ، ثم هاجم ملطية فهدم أسوارها و أخذها عنوة سنة (١٣٣ هـ / ٧٥١ م) ، ثم غلـد الهجوم سنة (١٣٧ هـ / ٧٥٤ م) ، و تنكر بعض الروايات أنه كان على صلة بالأمويين في الأندلس ، وأن رسـله قدمت بلاط قرطبة بالرسائل و الهدايا ، وكانت تهاوته مـسوية ، فقد سمـلت عيـاه ، وتولت الملك بعده أمـه ربيـة سنة (١٨٢ هـ / ٧٩٨ م) ، للمقري فـج الطيب في غصـن الأنـدلس الرطـيب ، حققه إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م ، جـ ١ ، ص ٢٦٨ ، ابن كثير البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ١٧٩ ، القفطسدي ، مآثر الأنافة في معالم الخلافة ، حققه عبد الستار أحمد فراج ، مطبعة حكومة الكويت ، الكويت ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ، جـ ١ ، ص ١٧٨

على ملطية^(١) و قاليقلا^(٢) سنة (١٢٣ هـ / ٧٥١ م) ،^(٣) ثم عاود في سنة (١٣٨ هـ / ٧٥٥ م) الهجوم حتى برز دابق^(٤) ، ويبدو أن البيزنطيين كانوا ينتهرون فترات الاضطرابات الداخلية وانشغال الدولة الإسلامية بالفتن للهجوم على اطرافها لاستعادة ما فتحه المسلمون ، فقد استغل -وا اد-شمال المعتصم -م بمواجهة حركة بابك الخرمي ، فهاجموا الحصون والقرى الإسلامية في ربطة^(٥) وملطية^(٦)

(١) مطية متينة في بلاد الروم (آسيا الصغرى) تنصب في بنائها إلى الإسكندر المقدوني ، افتتحها المسلمون في عهد الصحابة ويومئذ بعد أن أخرجتها العرب ، ثم أخرجت ، فأعاد بناءها عبد الوهاب بن إبراهيم الإمام العباسي في خلافة المنصور سنة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م) وأمسكها المسلمون واليهما ينصب عدد من الرواة أمثال إبراهيم الصانع ، باقوت معجم البلدان ، ج-٥ ، ص ٢٢٢

(٢) قاليقلا مدينة بأرمينية بالقرب من خلاند وملازكرد ، وتُقال أن الاسم نسبة إلى ملكة أرمينية التي تدعى (قللي) ، كفت ضمن دولة الفرس التي فتحها المسلمون وهي مشهورة بصناعة السجاد القللي الذي ينسب إليها ، باقوت - معجم البلدان ، ج-٤ ، ص ص ٣٢٩ ، ٢٤٠

(٣) البلاذري فتوح البلدان ، ص ص ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٨٠ ، ابن الأثير الكامل في التاريخ ، ج-٥ ، ص ٤٤٧ ، أبو اللداء المخصص في أخبار البشر ، دار المعرفية ، بيروت ، د ، ب ، ج-١ ، ص ٢١٢ ، الذهبي العبد في حيدر من حيدر ، ج-١ ، ص ١٢٧ ، ابن كثير البداية والنهاية ، ج-١٠ ، ص ٧٢

(٤) الذهبي العبد في خير من غير ج-١ ، ص ١٤٤ ، ابن رشد الأعلل الخطرة ، ص ٢٢٦ ، دابق قرية بالقرب من حلب تبعد عنها أربعة فراسخ ، وهي ذات خصرة ، كان ينزلها يمو أمية لدى غروهم الروم وقد نزلها سليمان بن عبد الملك وربط بها عندما عزم على فتح القسطنطينية ، حتى توفي وقبر بها ، باقوت معجم البلدان ، ج-٢ ، ص ص ٤٧٥ ، ٤٧٦ ،

(٥) ربطة متينة على طرف بلاد الروم (آسيا الصغرى) بين ملطية وسميساط والحدث ، وهي التي استولى عليها الروم وأسروا من فيها من المسلمين ففتحت أهلها بالمعتصم ، باقوت معجم البلدان ، ج-٣ ، ص ١٤٧

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج-٧ ، ص ٢٦٣ ، ابن شداد الأعلل الخطيرة ، ص ٢٦٤ ، انظر إبراهيم الحوي الدولة الإسلامية وبيراطورية الروم ، دار رواض الصالحين ، القاهرة ، ١٤١٤ / ١٩٩٤ م ، ص ٨٢

ما أن انتهى العيصيون من تثبيت أركان دولتهم^(١)، بعد إسقاط دولة بني أمية حذري وجهه واما موجات من الحملات العسكرية الرومية عرفت بالصوانف ، فكانت أولاها حملة العباسيين بن محمد بن علي^(٢) سنة (١٣٨ هـ / ٧٥٥ م)^(٣) ، وفي السنة التالية (١٣٩ / ٧٥٦ م) غزا الصانفة صالح بن علي^(٤) ، ثم توقفت الصوانف حتى سنة (١٤٦ هـ / ٧٦٣ م)^(٥) وهي الفترة التي شهدت حركة محمد النفس الزكية ، واستمرت الصوانف بعد سنة (١٤٦ / ٧٦٣ م) في كل مدينة لا يقطعها سوى الاضطرابات والفتن الداخلية ، أو المعاهدات ، كما حدث في عهد الواثق^(٦)

ولن نستغرق في الحديث عن تفاصيل المواجهات العسكرية ، ولن نخوض في حصر لها من الصوانف ، كما لن نفصل في الحديث عن هذه المواجهات لأن ذلك قد أشبع بحثا^(٧) ، وهو مع ذلك ليس موضوع الدراسة وإنما هدفنا في إبراده هنا إعطاء لمحات وبصاءات لمعرفة دور العلماء

(١) ابن شداد . الأعلام الخطيرة ص ٢٢٦

(٢) العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ، أخو السفاح والمصنور ، يكتفى بابي عبد الله ، روى الحديث عن عديد من التابعين ، أورد كذا لوكلاء العباسيين ، فكان علي صانفة سنة (١٣٨ هـ / ٧٥٥ م) ، وحج بلداس معة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م) ، ثم ولي الجزيرة للمصنور ، سنة (١٤٣ هـ / ٧٦٠ م) ، وكان كذا را مايلي موسم الحج المتمسور والمهدي ، الطبري تاريخ الأمم والمدوك ، ج ٤ ، ص ص ٣٩٠ ، ٣٩٣ ، ٤٠٠ ، ٤٩٤ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٨ ، ص ٦٣

(٣) ابن شداد الأعلام الخطيرة ، ص ٢٢٦

(٤) المصنور نفسه ، ص ٢٢٧

(٥) المصنور نفسه ، ص ص ٢٢٧ ، ٢٢٨

(٦) ابن شداد . الأعلام الخطيرة ، ص ص ٢٢٧ ، ٢٢٨

(٧) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٧ ، ص ص ٣٢٤ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ابن حرداذية المسالك والممالك ، ص ص ١٠٦ ، ١٠٧ انظر كذلك نادية صفر المسلم في العلاقات العباسية البيزنطية ، ص ص ٢٥ ، ١١٧ ، عن فارابي للمرب والروم ، ص ١٧٥

(٨) شوان مرعي حسن العلاقات بين الدولة العباسية والدولة البيزنطية (رسالة مجتمعية) ، معهد الدراسات الإسلامية ، ندوة العلوم الاجتماعية ، جامعة عين شمس ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ، ص ص ١٢٩ - ١٧٧

في المياسة الخارجية

- جهود العلماء في تنظيم العلاقات الخارجية أوقات الحروب .

كان لجهود العلماء النظرية دور كبير في صياغة سياسة الدولة الخارجية ، وفي تنظيم علاقاتها الحربية مع الروم ، ومع غيرهم ، باجتهاد كبار العلماء الذين قسموا بتأصيل هذه العلاقة تأصيلًا إسلاميًا ، فلم تخرج في مجملها عن شريعة وقيم الإسلام ، إبداعًا من أعين حاللة للحرب الهجومية ، وبين غايتها الحقيقية ، وإعلام غير المسلمين بالإسلام ، ثم عدم مهاجمة العدو قبل أن يعرض الدين للاحتراق . الإسلام ، أو الجريه^(١) لمنع الحرب ، كما بيّن العلماء لأدب التي يجب التزامها في التعامل مع غير المحاربين من نساء وشيوخ وأطفال ، وفي التعامل مع أسرى الحرب ، ومع الجواسيس ونقلة الأخبار ، وما إلى ذلك ، كما بيّن العلماء الأسباب الحقيقية للحرب في الإسلام التي لا تعدو إلا إرادة الحواجر من الحكومت الجائرة التي تحول بين الإسلام وبين البشر في الأرض ، حتى ينطلق الإسلام بلا عوائق إلى أسس كافة ويوضع بعد ذلك بين أيديهم وفق قاعدة لا إكراه في الدين .

أ - نهى العلماء عن مهاجمة العدو قبل عرض الإسلام أو إجريه :

نظر العلماء إلى الحرب على أنها الملاذ الأخير ، في تعامل الدولة الإسلامية مع غيرها ، متطلقين في ذلك من التصور الإسلامي لسياسة الخارجية ، وإننا كنا قد قدمنا أن غاية الحرب في الإسلام ، إمدادها بتأليف رسالة الإسلام إلى الناس كافة ، وإما الدفاع عن يوحدة

(١) خراج الرأس ، والجمع جرى ، وهي قدر من المال يدفعه الكتبي ، وتنفذ به النمة ، فيمصم بها نفسه وماله ، وهي من الجراء ، لأنها جرت عن قتله ، وتسمى لذلك بخراج الرأس تميز لها عن خراج الأرض ، ومقدارها دينار كل عام ، وهي مبنية على قوله تعالى " فاقبلوا السير لا يؤمنون بالله إلى قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون " (التوبة ، الآية ٢٩) ، ابن مطور لمس العرب ، ج ١ ، ص ٦٢١ ، الشربصي - المعجم الاقتصادي الإسلامي ، ج ١٠ ، ص ٢٩٧١

الإسلام^(١) ، فإن العلماء كانوا يؤكدون على أنه يجب أن لا تغيب هذه العاية عن أذهان القادة والجنود ، فكانوا يوصونهم بأن يبدؤوا عدوهم بالحسنى على كفى عن عداوته^(٢) ، وأن يرض عنهم الإسلام ، فإن استجابوا كفوا ورجعوا عنهم ، وإن أبوا الإسلام ، عارضهم على أداء الجزية ، يقتدروا بها أنفسهم ، فإن لم يستجيبوا ، ساجروهم بالحرب ، فكان مالك يأمر بالدعوة قبل القتال قائلا : " لا أرى إلّا بقتل المشركين حتى يدعوا سواء غروناهم ، أم دخلوا بلادنا^(٣) ونهى أبو يوسف ، في كتابه إلى الرشيد ، أن يقاتل المشركين حتى يدعوا ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقاتل قوما قط قبل أن يدعوه ، وإن كان قد ذكر له اجتهد بعض التابعين والفقهاء ، في أنهم لا يدعون^(٤) ، لأن العلة من الدعوة بالإسلام ، والعفو يعلم الإسلام ودعوته ، ولذلك فقد فرق الشافعي وأحمد بن حنبل في دعوتهم قبل القتال بين قسمين من أهل الديار ، وصف بلغتهم دعوة الإسلام ، فامتنعوا منها وتأبوا عليها ، مثل الروم ، فأميز الجيش محير في قتالهم بين امرين يعمل منهما الأصلح للمسلمين ، إما يقاتلهم بدوى دعوة ، وإما أو أن يدبرهم بالحرب ويدعوهم إلى الإسلام أو الجزية

وصف لم تبليهم دعوة الإسلام ، وهؤلاء لابد من دعوتهم وإدبارهم^(٥) ، يدل أن العلماء

(١) بيضة الإسلام هي مجتمعه ، وحورته ، فيقال للجد حمة الدرة ورعاة البيضة ، وقد قال الشاعر
بكي واندب بيضة لإسلام * إذ صرب نقعد مقعد الحكام ، النعالي . نمر القلوب في المصاف والمسرب ، تحقيق
محمد أبو الفصل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٥ م ، ص ١٦٤

(٢) كل الجند يصح الحلفاء والمادة لدى خروجهم للحرب بثلاثة خلال - من يبدأ عنوه بالحسنى عنه يحوله عن
عدواته لأن كثرة الأعداء كراهية ، وأن يكتم أسرارهم عنه ، ولا يطعنه على تنبيهه ، وأن يستعد لمواجهته الجاهل ،
رسائل الجاهل (الرسائل السوسية) ، ص ١١

(٣) مالك ابن أنس المتوبة الكبرى (رواية مسطوح) ، دار صادر ، بيروت ، د.ت ، ج ٣ ، ص ٢٤

(٤) أبو يوسف كتاب كتب الخراج ، ص ٢٠٧

(٥) ألم - لوري - الأدم - السلطانة - ص ٧٥ ، ٧٦ ، أبو يعلى الأدم - السلطانة - ص ٤١

حرّموا قتالهم دون سعة ، وعد الشافعي دياتهم مثل ديات المسلمين^(١) . وإن كان أبو حبيشة قد د
خالف العلماء في هذا المذهب^(٢)

ب - التخريب في دار الحرب :

وفيما يتعلق بتعامل الجيوش الإسلامية مع أرض الحرب ، فإن العلماء ، قد نهوا عن العبث
بها والتخريب والتدمير فيها ، إلا إذا كان من وراء ذلك ضرورات عسكرية ، مثل تلك
تحصينات العدو وما يحتوى به من أسوار وقلاع ، فقد أجاز مالك أن تحرق القرى والحصون ،
وتعرق بالماء ونحرب إذا استعصت على المسلمين ، أو إذا علموا عليها وأرادوا معادرتها ، لئلا
يتقوى ويستعان بها على المسلمين^(٣) وإذ ذلك محذور ، إذا كان للمسلمين مصلحة ، ولاعدائهم
مكايمة^(٤) ، ورأى أبو حنيفة السراي دانه واستند على ذلك بقوله تعالى " ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليحزي الفاسق " ^(٥) ، وعاصده
أبو يوسف^(٦) مبيها الحكمة من ذلك ، مع كراهته للتميم في دانه ، لكن مصادم فيه مصلحة
للمسلمين وأصعافا لعدوهم فلا بأس به .

والشيء ذاته يدسحب على ما يأتي من المسلمين من غنائم وأمتعة وأثقال ،
إذا أرادوا الدروح من دار الحرب ، وعجزوا عن حملها ، وبلغ من ذلك مما
كتبه إلى هرون الرشيد ، حيث قال : " وما حارب من دواب المسلمين فسي نرص

(١) الموردي الأحكام السلطانية ص ٢٦

(٢) قال أبو حبيشة لانية على قتلهم وبغسهم هدر ، وإن كان العلماء قد خالفوه في هذا ، الموردي - الأحكام السلطانية
ص ٧٦ .

(٣) سحنون المندوبة الكبرى ، ج ٣ ، ص ٢٥ ، ٢٦ ، السيدوطي - تزيين المعاليك
بمداهب سيدنا الإمام مالك ، المطبعة الحيدرية ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٢٥ هـ / ١٩٠٧ م ،
ص ٣٧١

(٤) مالك بن أنس السنة الكبرى ، ج ٣ ، ص ٢٦

(٥) الحشر ، الآية ٥ ، الشافعي - لام ج ٧ ، ص ٣٢٣ ، ٣٢٤

(٦) كتاب الحراج ، ص ٢١٦ .

الحرب أو ثقل عليهم من مناعهم أو سلاحهم ، إذا أرادوا الخروج من دار الحرب لخوف أو لغيرة ، فأرى أن تتلف حتى لا ينتفع بها العدو ويستعين بها على المسلمين^(١) ، وواجهه الشافعي^(٢) وفي ذلك إلا أنه استثنى منها كل ما فيه روح من الحديد والبرونز ، فإنه كرهه أن يذبح ويحرق لأن في ذلك تعذيباً لهم ، وأجاز أحمد بن حنبل في حصار العدو أن يرموا بالعرادات والمجسيقات فتهدم منازلهم عليهم وأن تقطع وتحرق بدارهم ورووعهم ، إذا كان العدو يفعل ذلك بهم سلمين ، فقال " إن فعلوا يسأفعلنا بهم"^(٣) ، وإذا أدى ذلك إلى أضعاف العدو وسهيل لهريمته ، فقال " أكرهه ، إلا أن يكسر ذلك يعيظهم ويبلغ بهم"^(٤) واتخذ الأورعي موقفاً معانداً للعلماء فنهى عن إتلاف المذبح ويحج البيهائم إلا إذا كان للكل^(٥)

جـ - نهى العلماء عن قتل النساء والأطفال والشيوخ والرهبان في الحرب .

أكد العلماء في عصر العباسيين الأول على لآداب الإسلامية وفي التعامل مع غير المقتلة من النساء والأطفال والشيوخ والمرضى وغيرهم ممن يعجز عن الحرب وفي أرض الحرب ، والتدبير في قتلهم وبيع دوابهم ، فكان مالك يكره قتل هؤلاء ، أو أخذ ممتلكاتهم^(٦) ، ونهى عن ذلك سيال الثوري^(٧) ، وبين أبي و

(١) الشافعي الأم ، جـ ٤ ، ص ١٧٤ ، ١٧٥ ، جـ ٧ ، ص ٣٢٣

(٢) أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ٥٠

(٣) المصدر نفسه

(٤) الشافعي الأم ، جـ ٧ ، ص ٣٢٣

(٥) وذكر مالك أن عمر بن الخطاب قتل بعض قادة جندته لدى توجيههم إلى الغزو : لا تقتلوا حرماً ولا امرأة ولا وليد ، وبوقرا قتلهم إذا التقى الرحفان وعند حملة النهضات وفي شئ الغرات ، وكان مالك يكره قتل النساء والصبيات والشيوخ ، والرهبان المحبسين في الصوامع والخبرات في دار الحرب ، ويرى أن يترك لهم من أموالهم ما يعيشون بها ، منحور . المتنوعة الكبرى جـ ٣ ص ٧٥ ، السيوطي تزيين الممالك ص ٣٧٠

(٦) روى سيال الثوري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النساء والأولاد عندما بعث إلى ابن أبي لحفيق ، مختصر المربي (بهامش الأم) ، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، جـ ٦ ص ٢٤٤

يوسف^(١) للرئيسد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النساء والولدان ، وأكد ذلك الشافعي وأحمد بن حنبل .^(٢)

ومع ذلك فقد فرّق العلماء بين قتل النساء والشيوخ والأطفال والرهبان الأمنيين د-ي بي-وهم وصوامعهم ، وبين المقاتلين منهم ، وللمعنيين لعدو المسلمين^(٣) ، أو الذين يتخدمهم عدو المسلمين متاربس (دررع بشرية) يحتمون قطعها فلا يصل المسلمون إلى عدوهم إلا بقتلهم^(٤) ، أو أولئك الذين يكشعون عورة المسلمين لعدوهم ، بالتجسس عليهم ونقل أخبارهم^(٥) ، فقد اجمع العلماء على النهي عن قتل النساء ، والأطفال والشيوخ والرهبان ما لم يقتلوا المسلمين أو يعينوا عدوهم عليهم ، وما لم يتترس بهم في الحرب ، ومع ذلك فإن العلماء قد أمروا بتوقيفهم والاجتهاد في تجنب قتلهم^(٦) .

د- معاملة الأسرى :

نظر الإسلام إلى الأمير بوصفه إنساناً، فنص على تكريمه في قوله تعالى : "وقد كرمنا بني اسم وحملناهم في لبر والبحر"^(٧) ولذلك فقد كانت القاعدة الأساسية في التعامل مع الأسرى في الإسلام ، هي الإحسان إليهم ، وقد أكد العلماء هذه القاعدة ، واتحدثوا الدولة العباسية ، التي كانت تعتمد في سياستها الخارجية بدرجة أساسية على اجتهادات العلماء مع أسرى الحرب

(١) وكتب أبو يوسف إلى الرئيسد كذلك عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لا يقتل في الحرب الصبي والمرأة ولا الشيخ الفاني " وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث جيشاً قال لهم لا تقتلوا أصحاب الصوامع ، كتاب الخراج ، ص ٢١١ ، ٢١٢

(٢) المرعي مختصر (في هامش الأم) ج- ٦ ص ٢٤٤ ، الموردي ، ولاحكام السلطانية ، ص ٨١ ، ٨٢

(٣) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٨١

(٤) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٨٢ ، ٨٣ ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ٤٣

(٥) الشافعي الأم ج- ٤ ص ١٦٧

(٦) لام الشافعي ج- ٤ ص ١٦٧ ، الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ٤٣

(٧) لاسراء ، آية ٦٠

إلا أن العلماء وضعوا حداً يبين حسن المعاملة للأسرى، ويبين العقلة فيه، وما قد تقتضي إليه من تهديد أمن الدولة وسلامة المجتمع، من وجود عناصر غريبة في الدسج الاجتماعي الإسلامي ففرقوا في التعامل مع الأسرى بحسب الظروف والصائغطة على الجـيش الإسلامي، وبحسب طبيعة الأسرى ومدى خطورتهم والخوف منهم، ولقد انقسم العلماء إزاء التعامل مع الأسرى إلى قسمين، فرأى بعضهم أن الإمام محير فيهم بين المعادة والامـتـزاق أو المـدن أو القتل، وفق مصلحة المسلمين، ومثل هذا الفريق أبو حنيفة ومالك، والشافعي، وأحمد بن حنبل.

فقال أبو حنيفة الإمام في الأسارى بالخيار، إن شاء قـلـى وإن شاء مـن وإن شاء قـل (١)، وعندما سئل مالك عن الأسارى قال: "كل من خـبـب فـيـلـى أن يقتل (٢)، وقد وصح ذلك تلميذه سحنون حديثاً قال: "إذا كان الأسير أبغض لدين يعضي أبغض من أجل دينه، وعادى عليه، وأحب إليه، وخيف أن لا يؤمن غيخته فهو الذي يقتل، أما غير ذلك فهم كـالـأموال (٣)، واستدل على ذلك بما قد قال المسلمون من أبي لؤلؤة المجـوسـي (٤)، ورأي الشافعي (٥) أن الحكم في الأسرى من الذين لا يؤمن بالله واليومئذ، فلو قتلهم، أو قـلـى بهم أو من عليهم، وفق ما تقتضيه مصلحة المسلمين، وإن كان يحصل المفسدة، فروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قـلـى رجلاً بين من

(١) أبو يوسف كتاب الحراج، ص ١١٢

(٢) سحنون المنوعة الكبرى، جـ ٣، ص ٢٦، السيوطي تبيين الممالك، ص ٣٧٢

(٣) السيوطي تبيين الممالك، ص ٣٧٢

(٤) قال سحنون: هي عمر بن الخطاب أن يحمل إلى المدينة من علوجهم لحدا، فلما طعن، قال: "من أصابي؟" قالوا: غلام المغيرة (أبو لؤلؤة) فقال قد ذهبتكم أن تحملوا إلي من هؤلاء الطوج أحداً فعصيموني، سحنون المنوعة الكبرى، جـ ٣، ص ٢٦

(٥) الشافعي الأم، جـ ٤، ص ١٧٦

المسلمين أسرتهما تقيف برجل من تقيف كان في أسر المسلمين^(١)

وفي المقابل نهى فريق آخر من العلماء عن قتل الأسرى ، كان منهم الأوراعي وأبي يوسف ، فنهى الأوراعي عن قتلهم حتى وإن قتل المسلمون من لحيته من أمري المسلمين ، لأن المسلمين لا يتخذون من عدوهم قنوة لهم ، وإنما يتوجب عليهم أن يكونوا هم قنوة حامية لغيرهم ، وقد استدل في ذلك على ما فعله معلومة بن أبي مهران ، عندما امتنع عن قتل من في يده من أمري ورهائن الروم ، إزاء قتل الروم أمري ورهائن المسلمين لديهم ، وقال وهو بعذر خير من غير بعذر^(٢) ، وكان أبو يوسف يكره قتل الأسرى ، ويفصل معاداتهم بمن في أيدي العدو من أسرى المسلمين ، ولذلك عندما أسد ثأس الرشد يد برأيه فيده من الأسرى ، كتب إليه يدهاه عن قتلهم إلا للضرورة^(٣) ، مبيناً أن الله سبحانه وتعالى يعينهم ، وأعد من القتل وكرهه ، فكان من عذرهم من الخطأ باب يفصل مفاضة الأسرى بأسرى المسلمين لدى العدو ، حيث قال : " لأن استنفذ رجلاً من المسلمين من أيدي الكفار أحب إلى من جريدة العرب " ^(٤)

ورفض عبد الله بن عمر أمر الحجاج عندما أمره بقتل أحد الأسرى ، فاستلأ له " م بهذا أمراً ، يقول الله تعالى " حَتَّى إِذَا لُحِقُوا قَتَلُوا أَوْ تَوَلَّوْا فَمَا مَتَابَعُوا وَإِنَّمَا وَدَّاع " ^(٥) ، وكان الحسن البصري ، وعطاء بن أبي رباح يكرهان قتل الأسرى ، ومع هذا كله قبل أبو يوسف رأى أن الطبيعة محير في الأسرى لاحتياز الأصلح للأمة وفق ما

(١) الشافعي الأم ، ج ٤ ، ص ١٦٩ ، ١٧٠

(٢) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ١٧٤ ، ١٧٥

(٣) أبو يوسف كتاب الخراج ص ٢١٢

(٤) المصدر نفسه

(٥) محمد ، الآية ٤ ، أبو يوسف كتاب الخراج ص ٢١٢

يراه مناسباً^(١)

هـ - التعامل مع الجواسيس ونقله الاخبار :

في الوقت الذي امر فيه العلماء الحلفاء وأمراء الجيوش بتقصي اخبار عدوهم^(٢) ، لمعرفة تحركاتهم وحجم قوتهم ومواطن ضعفهم ، حتى تسهل مواجهتهم ، في الوقت ذاته ، راوا أهمية الكتمان ، وإخفاء اخبار المسلمين وتحركاتهم ومواطن ضعفهم عن عدوهم في تحقيق الد. صر ومباغطة العدو ، وهو شيء يتركه العباسيون جيداً ، فقد استخدموه في دعوتهم الد. سرية ، ضد الأمويين ، وثبت جنواه وفعاليته^(٣)

لذلك حذر العلماء من كل ما من شأنه أن يطلع العدو على أحوال المسلمين وإعداد جيوشهم وتحركاتهم ، ومواطن الضعف في جبهتهم ، من جواسيس ونقله اخبار ، سواء أكانوا على هيئة تجار أم أطباء أم رحالة ، أم غير ذلك ، واستنيطوا لذلك الاحكام الشرعية التي تحدد التعامل مع أهل دار الحرب الذين يسخلون دار الإسلام أوقات الحرب ، أو من يساعدون أهل دار الإسلام من الدمة أو المسلمين^(٤) ، فهي اين لهيئة عن أن ينزل تجار العدو أرض المسلمين بدعوى التجارة أو غيرها وإن من أخذ منهم فلا أمان له ، " لأنه لو ترك أشباه هؤلاء ، لم تـ. رل

(١) أبو يوسف كتاب الجراج ، ص ٢١٢

(٢) الم. لوربي الأحكام السلطانية ، ص ٨٥ ، ٨٦ ، أبو ويعلى الأحكام السلطانية ، ص ٤٤ ، ٤٥

(٣) النيسوري الأخبار الطوال ، ص ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٣٦ ، ٣٥٥ - ٣٦٦

(٤) كان البيرونيون يهتمون بمعرفة اخبار المسلمين ، وتحركاتهم والحطط التي يتبعونها^٩ ، وكان ذلك ولا يتم لهم الا عن طريق الجواسيس المندسين بين المسلمين ، سواء كانوا خداماً للأمراء والقادة ، أم تجاراً أم أطباء أم غير ذلك ، رنسيمن الحصار البيرونية ترجمة عبد العزيز جاويد ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ١٣٨٠هـ - / ١٩٦١م ، ص ١٦٨ ، أنظر كذلك شوان العلاقات بين الدولة العباسية والدولة البيرونية في العصر لعماسي الأول ، ص ١٣٤

عين من العدو مطلعة على المسلمين ، يحذرون عدوهم منهم ويظلمونهم .^(١) ، وقد د وافق ابن أبيه في ذلك عدد من العلماء أمثال ربيعة الرأي^(٢) ومالك بن أنس ، وأبو يوسف والشافعي وأحمد بن حنبل ، فرأى مالك أن من دخل من أهل دار الحرب بلاد المسلمين بعدد امان ، يؤخذ ويكون أمره إلى الإمام ، يرى فيه رأي^(٣) ، وحذر أبو يوسف ممن يربط بمناحل بلاد المسلمين من أهل دار الحرب بحجة أن الريح حملته إليه ، فرأى ألا يصدقوا يدل يكون أمرهم إلى الإمام ، يتحقق من صدق دعواهم ، فإن ثبت صدقهم تركوا وإلا كاذبوا فيذاب للمسلمين^(٤) ، واشترط أحمد بن حنبل لأحدهم إقامة الحجة وإلا أعيدوا إلى ما بهم^(٥) ، أما إذا نجس أهل الذمة أو حد المسلمين ، واطلع العدو على عورة المسلمين فدد رأى العلماء أن يعاقبوا كل بحسب الوسيلة المناسبة له ، فرأى الشافعي أن يربط الزاهد من صدقهم ، ويخرجوا من رص الإسلام وأن يعاقب المسلم بالتعذيب والسجن^(٦) دون القتل واسد تدل على ذلك بما حدث من خاطب بن أبي بلتعة^(٧)

- العلاقات السلمية :

بالرغم من أن السمة انعالية على العلاقات الإسلامية البيزنطية في العصر العباسي الأول كانت عدائية ، يعلب عليها الحرب ، إلا أن هذه العلاقات كانت بين الحين والآخر تشهد بعض الفصح ووقوات السلام عندما كانت الحروب تضع أوزارها لأي سبب من الأسباب باب فتحة المعاهدات والهدنات ويتيح ذلك تبادل اسفارات والأسرى والمصالح والمنافع الاقتصادية

(١) صحيح المدونة الكبرى ، ج ٣ ، ص ٢٧

(٢) ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، وهو المعروف بريبعة الرأي ، كان شيخ الشافعي وقد سمي بريبعة الرأي لأن الرأي غلب على علمه ، توفي سنة (١٢٦ هـ / ٧٥٣ م) ، ابن الأثير . الكامل في التاريخ ، ج ٥ ، ص ٤٦٣

(٣) صحيح المدونة الكبرى ، ج ٣ ، ص ٢٦

(٤) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ٢٠٥

(٥) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٥٩

(٦) الشافعي الأم ، ج ٤ ، ص ١٦٧

(٧) المصدر نفسه ، ص ١٦٦

تذكر المصادر ان ثمة اتصالات جرت بين المسلمين وبين البيزنطيين سنة (١٢٩ حتى ٧٥٦ م) ثم فيها تبادل الأسرى بين الطرفين ^(١) ، فعندما فرغ المنصور من بناء مدينة السلام كان هو د ملك الروم قد وصل إليها ، فأمر المنصور ان يطاف بهم في المدينة ^(٢) لمشاهدة معالمها كما جرت مراسلات بين المنصور والإمبراطور البيزنطي سنة (١٥٥هـ - ٧٧٢م) طلب فيها البيزنطيون الصلح مع المسلمين على ان يحملوا اليهم جزية ^(٣) ، وعسما تولى المهدي (١٥٨ هـ - ٧٧٥م) أوفد إمبراطور الروم بعثة لتتهنئته ، فأحسن المهدي وفادتها ^(٤) بكتيب الرشد يد إلى الإمبراطور البيزنطي قسطنطين يدعوه إلى الإسلام ويحججه في رسالة طويلة جاء فيها " من عبد الله هارون أمير المؤمنين إلى قسطنطين عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى فإني أحمد الله الذي لا شريك معه ولا ولد له ولا إله غيره " ^(٥) وتبادل الأسرى مع البيزنطيين سنة (١٩٢هـ / ٨٠٨ م) ^(٦) كما سمحت قنرات المسلم بتبادل العلاقات التجارية بين الطرفين ^(٧)

(١) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ، ج - ٥ ، ص ٤٨٨ ، ابن شداد - الأعلام - طيرة ، ص ٢٢٧

(٢) الخطيب - تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨٠

(٣) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٦ ، ص ٢٩٨ ، ابن كثير - البداية والنهاية ، ج - ١٠ ، ص ١١٢ ، ابن شداد : الأعلام - طيرة ، ص ٢٣٠

(٤) الخطيب - تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٩٢

(٥) ابن أبي الربيع - رسالة ابن أبي الربيع شرح وتعليق سعد لطفى حسن ، مطبعة مصطفى البيبي الطنبي ، القاهرة ، ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٦ م ، ص ١٩

(٦) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٦ ، ص ٥٢٤

(٧) جرى في أوقات التهديدات تبادل للبصائد مع المحصنة للاستهلاك الجاهلي واليهودي والمسيحيين ولأغلبية بين الدولة العباسية والدولة البيزنطية ، أشدور - التاريخ الاقتصادي والاجتماعي للشرق الأوسط في العصور الوسطى ، ترجمة عبد الهادي علة ، دار ابن قتيبة ، دمشق ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م ، ص ٩٦

وجرت مراسلات وتبادل للهدايا والوفود بين المأمون وملك الروم ^(١) تيوفل وشهدت مرحلة الوثائق بروة العلاقات السلمية مع الروم حيث توقفت الصرايف وتم فيها تبادل الأسرى على نطاق واسع وتبادل السفارات ^(٢)

وشهدت مرحلة المتوكل بعض العلاقات السلمية ، تبادل الطرفان الأسرى ^(٣) والسفارات ^(٤)

أما عن دور العلماء في العلاقات مع البيزنطيين ، فقد كانت لهم جهود نظرية في تقديم الصيغ والتحريجات الفقهية التي كانت الدولة تتحرك في إطارها ، ووضعوا الإطار النظري للعلاقات السلمية والحرية للدولة الإسلامية مع غيرها ، وكان البيزنطيون أهم طرف في علاقات الدولة الخارجية

اعتمدت الدولة في العصر العباسي الأول هي تنظيرهم علاقاتها السلمية مع البيزنطيين ، ويغريهم في المعاهدات والهدايا ، وتبادل السفارات والأسرى ، على ما كان يقتضيه العلماء من اجتهادات وتحريجات فقهية ، فحدسوا مفهوم لمعاهدات ، والظروف التي يجب

(١) أوفد الإمبراطور البيزنطي تيوفل وفد إلى المأمون حمل معه هدايا وغانس كان ، منها رطل مسك ومئة حبة سمور ، فقال المأمون ، أصنعوها له نرى عو الإسلام ، كما استأذن المأمون ملك الروم في السماح لأحد علماء الريرصيات لديه لزيارة بغداد للاستفادة من علومه ، وطلب بعض كتب الفلسفة ، مثل كتاب أفلاطون ، النيسوري الاختيار الطوال ، ص ٤٠١ ، الطبري : تاريخ الأمم جـ ٧ ، ص ١٩٤ ، ابن النديم : الفهرست ، ص ٣٠١ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ص ٢٧٨ - ٢٧٩ ، الشيرازي : كتاب الشهاب المسئوك في سياسة الملوك ص ٤٧ ، بظر كذلك حصر أحمد عطا الله بيت الحكمة في عصر العباسيين ، ص ٦٢

(٢) مما لا شك فيه أنه كان يميح عملية تبادل الأسرى ، إعداد عن طريق المراسلات والسفارات بين الطرفين ، يتم فيها الاتفاق على الطرائق التي سيتم فيها المباداة ، وغير ذلك من الشروط والصعوبات والمفاهيم المعقدة ، الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٣٢٤ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ابن شداد : لأعلاق الحاضرة ، ص ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، فطر كذلك نخبة صفر السلم في العلاقات العباسية لبيزنطية في العصر العباسي الأول ، ص ٢٥ ، ١١٧

(٣) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٣٧٦ ، ٣٨٨

(٤) المصدر نفسه ، ص ٢٨٢

فيها إبرام المعاهدات والهدنات مع العدو ، وحذوها الرمنية ، وأمد تعمل العلماء ألفاظاً متعددة للتعبير عن المعاهدة ، مثل العهد ^(١) و المهلنة ^(٢) ، والموادعة ^(٣) والمصالحة ^(٤) والمسالمة ^(٥) ، والإمان ^(٦) ، لا أنها في مجملها تدور حول مفهوم واحد هو اتفاق المسلمين مع عدوهم على إيقاف الحرب فيما بينهم ، عن شروط محددة ولوقت معلوم ، قال تعالى " فـأتموا

(١) العهد كل ما عهد الله ، وكل ما بين العباد من موافق ، قال تعالى " وأوفوا بالعهد إلى العهد كالممنون " (الأنعام الآية ١١٠) ، وهو بمعنى اليمين والميثاق يحلف به الرجل لغيره كلامه وحقيقته ، قال تعالى " وأوفوا بالعهد " (النحل ، الآية ٩١) ، وأيضا في قوله عز وجل " وأنتم وإيمانكم عهدكم إلى الله " (التوبة ، الآية ١٠٩) ، ونزل الآية على محذويه العهد ، ومنه المعاهدة والتمتع ، والتمتع ، وهو أحداث العهد بما عهده ، ابن منظور لسان العرب ، ج ٤ ، ص ٣١٤٨ .

(٢) الهدنة والمهادنة انقصاص عزم الرجل بحبر يافيه فيهنه عما كان عليه ، وتطلق على المصالحة بعد الحرب ، وهي من السكون بعد الهيج ، والمرادعة بين المسلمين والكفر وبين كل متصربين ، وهي لمدة مطومة ، ومنها الهدون أي للسكون والدعة والاسترخاء ، فالهدن هو المسترخي ، وعلى ذلك فالهدنة هي الصلح المؤقت بين متحاربين على ترك القتال ، ابن منظور لسان العرب ، جـ ٦٨ ، ص ٤٦٣٨ ، انظر كذلك الحارثي الحيد في العلاقات الدولية الإسلامية ص ٩٤

(٣) الموادعة - من القذوادع ، فيقال توادع القوم إذ أعطى بعضهم بعضا عهداً لا يفروهم ، فيقال وادع ب العدو إذا هانته ، ومنه ما الهندية والموادعة ، ابن منظور - لسان العرب ، جـ ٦ ، ص ٤٧٩٨

(٤) المصالحة - من الصلح ، فيقال تصالح القوم واصطلحوا وصالحوا واصلحوا ، إذا صلح ما بينهم ، فهم منصالحون ، والصلاح (بكسر الصاد) مصدر المصالحة ، ومنه الصلح ، لوقف الحرب بين طرفين على شروط محبودة ، ابن منظور - لسان العرب ، جـ ٤ ، ص ٢٤٧٩

(٥) المسالمة من الاستسلام والتسليم والتسليم والمصالحة ، قال تعالى " وألقوا أيكم أسلحتكم " أي الاستسلام والإذعان والانقياد ، ونوحى بالتسليم للعجز عن المداغة ، والمسالمة ترك الحرب ، ومنه السلام بقبول الحرب ، أي ينظرون أسلحتهم - ٣ ، ص ٢٠٦٩ ، ٢٠٨٠

(٦) الأمن ، من الأمن ، وهو صد الخوف ، ومنه الأمانة ، وهي نقصة الخيانة ، ومنه التامير والأمان وهو كف الأذى ، لسان العرب ، جـ ١ ، ص ص ١٤٠ ، ١٤١

إليهم عيدهم إلى منتهم " (١)

وقد نهى العلماء عن التعرض بالآدى للمعاهد في مدة المعاهدة والهدنة ، فهى أبو حنيفة أن يقتل معاهد في وقت الهدنة ، وإن قتل أقيد من قاتله (٢) ، وأكد ذلك الشافعي ، حيث قل " لا يقتل ذو عهد في عهده " (٣)

لم يجر العلماء عقد المعاهدات والهدنات مع أهل دار الحرب إلا في ظروف معينة ، إذا رأى الإمام في ذلك مصلحة للمسلمين ، كأن يحشى الإمام على المسلمين من عدوهم ، أو لرغبته في انتلاف المشركين دون أن يكون العدو في أرض المسلمين . (٤)

فقد نهى العلماء عن مهادنة أهل الحرب إذا كان المسلمون قد انزلوا عليهم ، لأن الأصل هو قيام المسلمين بالتمكين لدين الله في الأرض ، فهى أبو يوسف (٥) عن مهادنة أهل الحرب إذا كان بالمسلمين قوة ومنعة ، ووافقته على ذلك محمد بن الحسن الشيباني (٦) ، ولم يجزها الشافعي ما دام الإمام مستظها بالقوة ، ما لم يكن للمسلمين مصلحة فيها (٧) ، ورأى أحمد بن حنبل من الهدنة والموادعة لا تجوز إلا حيث

(١) الترية ، آية ٤

(٢) ابن منظور لسان العرب ، جـ ٤ ، ص ص ٣١٤٨ ، ٣١٤٩

(٣) المصدر نفسه

(٤) صميرية عثمان بن جعة المعاهدات الدولية في فقه الإمام محمد بن الحسن الشيباني ، كتاب شهري تصدره رابطة العلم الإسلامي ، مكة المكرمة ، العدد ١٧٧ ، سنة ١٤١٧ هـ - / ١٩٩٦ م ، ص ٤٣

(٥) كتاب الخراج ، ص ص ٢٢٤ ، ٢٢٥

(٦) المرحومي المبسوط ، تحقيق مجموعة العلماء الأجلاء ، مطبعة السعادة ، القاهرة ، د.ت ، جـ ١٠ ، ص ٨٦ ، انظر كذلك ، صميرية المعاهدات الدولية ، ص ٢١ ،

(٧) قال الشافعي ، قتال المشركين فرض إذا كان المسلمون في قوة ومنعة ، ومهادنتهم جائزة إذا ضعف المسلمون عن قتالهم ، أبعد دارهم وكثرة عدوهم أو لحظة بالمسلمين ، ولا تكون المهادنة إلا لمدة محدودة حتى يتقوى المسلمون على عدوهم ، لأن الأصل مقاتلة الكفار حتى يسلّموا ، أو يعطوا الجزية ، الام ، جـ ٤ ، ص ص ١٠٩ ، ١١٠

جار تأخير الجهاد ^(١) ، بمعنى عند عدم جاهزية المسلمين واستعدادهم لمواجهة عدوهم ، وأكد ذلك أبو عبيد ^(٢) حيث أجاز المهادنة مع أهل الحرب إذا خلف الإمام غلبة عدوه عليه ، أما ما دام المسلمون قادرون فإنه نهى عن المهادنة ، واستشهد بقوله تعالى ولا تهذبوا ولا تحردوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ^(٣) وقوله تعالى : هـ لا تهذبوا وادعوا إلى الإسلام وأنتم الأعلون والله معكم ^(٤) ورأى العلماء أن عقد المعاهدات مع أهل الحرب تجوز كذلك إذا نوى الإمام فيها مصلحة للمسلمين ، كأن يكون فيها تلقيا لهم للدخول في الإسلام وكف عنايتهم ومساوئهم ، وهو ما يلحقه في رسالة أبي يوسف للرشيد ، حيث قال : " وإن كنت إنما أردت بأليفهم لذلك حتى يدخلوا في الإسلام ، وفي الدمة ، فلا بأس أن نؤاخذهم حتى تستصلح أمرهم ^(٥) ، وأكد ذلك الشافعي مستشهدا بالفسحة التي أعطاها الله للمشركين بعد عودة النبي صلى الله عليه وسلم ظافرا من ثبوك ^(٦) ، وفي قوله تعالى " براءة من الله ورسوله للذين آمنوا " ^(٧) ، وبما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صفوان بن أمية ^(٨) لما خرج هربا بعد فتح مكة ، فأنعم الله عليه بالإسلام قبل أن تنقصر مدة الأربعة أشهر ^(٩) ، فأجاز الشافعي الهدنة هذه لالتلاف المشركون إلى الإسلام .

(١) صميرية المعاهدات التولية " ص ٢٧

(٢) أبو عبيد - الأموال ، ص ١٧٣ ، ابن رجب - كتاب لأموال ، ج - ١ ، ص ٤٠١

(٣) آل عمران ، الآية ١٣٩

(٤) محمد ، الآية ٣٥

(٥) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ص ٢٢٤ ، ٢٢٥

(٦) الشافعي الأم ، ج - ٤ ، ص ١١٩

(٧) سورة التوبة - الآية ١ - ٢

(٨) صفوان بن أمية بن وهب بن حذافة بن جمح بن عمرو القرشي الجمحي المكي له صحبه ، سلم بعد الفتح ، وروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم بعض الأحاديث ، كان على كرتوس في معركة اليرموك ، توفي بمكة سنة (٤٢ هـ -

٦٦٢ م) ، ابن عساكر - تاريخ مدينة دمشق ، ج - ٢٤ ، ص ص ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥

(٩) الشافعي الأم ، ج - ٤ ، ص ١١٢

وفي الوقت الذي حدث فيه العلماء للحلفاء على الرقاء بالمعاهدات الموقعة مع المـشركين . فكتب مالك إلى الرشيد قائلا : " أوف بالعهد إذا أعصيته من نفسك إلى كل أحد " (١) ، وأكد ذلك كل من الأوزاعي (٢) ، والثوري (٣) ، ومحمد بن الحسن (٤) ، والشافعي (٥) ، وأحمد بن حنبل (٦) . رאו قتال أهل العهد إذا نكثوا الهدنة والعهد واستشهدوا على ذلك بما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني فريضة عندما عاد من غزوة الأحزاب وقد نكثوا العهد بتحالفهم مع أعدائه (٧) ، قال تعالى : " وأبرل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صبيحهم وقذف بني قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا " (٨) ومع ذلك فقد نهى العلماء أن يؤخذ أسرى أهل الحرب ورهاسهم لدى المسلمين بكت من ورانهم من المشركين للعهد والهدنة مع المسلمين ، حتى وإن قتل أهل دار الحرب من لديهم من الأسرى والرهائن

فقال الأوزاعي : " لا تقتل رهائن العدو بغدرهم " (٩) ، وأكنوا كذلك على ضرورة التزام الدولة بحسن الجوار مع غيرهم ، ومع عدائها في وفات السلم ومن ذلك ما كتبه مالك للرشيد ، يقول " وأرع حق جارك ببذل المعروف وكف الأذى عنه ، وأكرم من أدك وكافئة بمودته " (١٠)

(١) مالك بن أنس رسالة الإمام مالك إلى الرشيد ، ص ١٧

(٢) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ١٧٩ ، ١٨٥ ، نظر كذلك عبد العزيز سيد الأهل الإمام الأوزاعي فيه أهل للشام ص ١٤٧

(٣) الشافعي الأم ، جـ ٤ ، ص ١٦٤

(٤) صميرية . المعاهدات الدولية في فقه محمد بن الحسن الشيباني ، ص ٤١

(٥) الأم ، جـ ٤ ، ص ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٦٤

(٦) أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ٤٨

(٧) الإمام مالك بن أنس رسالة الإمام مالك إلى الرشيد ص ١٧ ، أبو عبيد الأموال ص ١٧٩ ، ابن رجب في كتاب الأموال ، جـ ١ ، ص ٤٠٧ ، ١٦١ ، الماوردي الأحكام السلطانية ، ص ١٦١ ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٤٨

(٨) لأحزاب ، آية ٢٦

(٩) أبو عبيد الأموال ص ١٧٤

(١٠) مالك بن أنس . رسالة لإمام الرشيد ص ٦ ، ٧

فأجاروا تبادل الهدايا بينهم وبين هل الحرب أوقات الهدنة^(١) ، أما إذا عانت الحرب فلا تقبل ، لأن الثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل هدية مشترك محارب^(٢)

٢ - علاقة الدولة العباسية بالإمبراطورية الرومانية المقدسة :

أما فيما يخص علاقة الدولة العباسية بالدولة الكارولنجية ، وما ذكر عن وجود علاقات دبلوماسية بين الرشيد وشارلمان ، قامت أساساً على اتفاق المصالح وفق مبدأ اعطاء الأعداء أصدقاء ، وأن الجانبين قد تبادلوا السفارات والهدايا^(٣) بل ذهب بعض المؤرخين العربيين إلى تأكيد وجود اتفاق تم بين هرون الرشيد وشارلمان ، عيّن بموجبه شارلمان اميراً وولاً على الأندلس واليها على القدس ضمن الخلافة العباسية^(٤) ، وقد فُتت هذه المراعى عند من

الدراسات المتخصصة^(٥) لهذا فليسنا بحاجة إلى تكرار ما قامت به وانتهت إليه ، لكن ما نود أن نقوله ، هو أن الباحث يجد نفسه إزاء ما قيل عن هذه العلاقات الدبلوماسية ، وما جرى فيها من اتفاقات ، أهم سلسلة من القرائن التاريخية التي تنفي أصلاً أن يكون ثمة تسويق قد تم بين هرون الرشيد وبين شارلمان ، استهدف المسلمين في الأندلس ، من ذلك ما كوت المصالح

(١) مالك بن أنس رسالة الإمام مالك للرشيد ص ٧ ، أبو عبيد كتاب لأموال ص ٢٦٢

(٢) أبو عبيد - كتاب الأموال ، ص ٢٦٣

(٣) العشر تاريخ عصر الخلافة العباسية ص ٨٦ ، ٨٣ ، مجيد خدوري العلاقات الدبلوماسية بين هرون الرشيد وشارلمان ص ٢٦ ، ٢٧ ، مطبعة التقيص الألفية بعباد ، (١٣٥٨ هـ / ١٩٢٩ م) ، ص ٢٦ ، ٢٧ ، الأحمدى معالجة العلاقات الخارجية الإسلامية بالوسائل السلمية ، رسالة دكتوراه كلية اللغة العربية ، جامعة الأزهر ، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م ، ص ٧٢٦ ، ٧٢٨

(٤) ربيعان تاريخ الحروب الصليبية ، ج - ١ ، ص ٥١ ، مجيد خدوري العلاقات الدبلوماسية بين هرون الرشيد وشارلمان ص ٢٦ - ٧٢

(٥) مجيد خدوري - العلاقات الدبلوماسية بين هرون الرشيد وشارلمان ، الأحمدى معالجة العلاقات الخارجية الإسلامية بالطرق السلمية حتى نهاية العصر العباسي الثاني ، سليمان بن صبيح الرحلي العلاقات السياسية بين الدولة العباسية ودولة الفرنجة في عهد الخليفة هرون الرشيد والإمبراطور شارلمان ، دار الهدى ، الرياض ، ٢٠٠٤

الإسلامية عن هذه العلاقات مكونا نلما ، وهي التي عرّفت بإيراد أدق التفاصيل عن حياة الرشيد وغيره من الخلفاء العباسيين ، وتقوم برصد كل ما يدور في أروقة الخلافة العباسية فكر وف اتجاه حدث بمثل هذه الصحامة ، واتفاق بمثل هذه الحظورة ؟! وهم الذين ذكروا فيما بعد ، وافاصوا ، في ذكر ما فعله ملوك الطوائف ضد إخوانهم المسلمين في الأندلس ، من الأمد-تعانة على إخوانهم بالاسباب ، فلماذا لم يذكروا شيئا عن الاتصال بين الرشيد وشارلمان ، إن كان قد حدث ؟^(١) وبالتالي لا يجد الباحث وراء هذا السؤال غير إجابة واحدة، هو أن ذلك لم يحدث ، وإنما كان من احتزع عهول المؤرخين العربيين ، وسجح حيلهم ، وربما لأن الم-سلمين كانوا مقسمين بين العباسيين في الشرق والامويين في الأندلس ، والمسيحيين منقسمين بين البيزنطيين في الشرق الأوروبي والكارولنجيين في الغرب الأوروبي ، ف-أعزى ذلك بع-ص الم-ورخين الغربيين ، لتصوير وجود علاقة بين أعداء الأعداء ليكونوا أصقاء ، وهي علاقة منطقية ، لكن ليس بالضرورة أن تكون واقعية، أي أن تكون قد حدثت بالفعل، لتدخل متغيرات كثيرة في توجيه السياسة الخارجية للدولة العباسية، لعل أهمها الحلفيات التصورية التي كان يطلق عليها الخلفاء العباسيون وكذا الأمراء الأمويين في الأندلس، وتحكمها ، فهم ينفقون من قيم الإسلام التي كل العماء يمثلون الضابط لها ، والمحاسبون عليها ثم إذا كانت هذه المصادر العربية تد-دنت عن وجود علاقات دبلوماسية واتفاقات بين العباسيين والكارولنجيين قد د-د-رت ذلك بتوافق الأهداف والتقاء المصالح بين الطرفين، في بسط السيطرة على الأندلس ، فإن من المعدوم أن العباسيين كانوا ينظرون إلى الأندلس على أنها بلاد إسلامية ينبغي إعادتها إلى حظيرة الخلافة العباسية وينظرون إلى أهلها بوصفهم مسلمين يديون للخلافة العباسية ، على الأقل من الناحية

(١) يؤكد أحد الباحثين المحققين وجود هذه العلاقة ، ويستدل عليها ، بما أورده المؤرخون بعد ذلك من استقدام أحد وزراء الأندلس لشارلمان لمناصرة ضد بعض الأمراء المسلمين ، ولا أدري كيف اتحد من دليل كهذا ينقص الفكرة التي سبق لتأكيدده ، فإذا كان قد حدث اتفاق بين الرشيد وشارلمان لنكره المؤرخون المسلمون كما ذكروا غيره فيما بعد ، فنظره نايف عيد جابر السياسة الخارجية للدولة العباسية " العصر العباسي الأول " (رسالة ماجستير) ، كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة، ٤٠٦ هـ - / ١٩٨٥

الأدبية - إذ لم يعلن الأمويون الخلافة في الأندلس مع وجود الخلافة العباسية على الأقل هــ في عهد الرشيد ، ولم يحدث ذلك إلا في مرحلة متأخرة ، ولأبواب أخرى وإلى الأمويين بوصد-هم خارجين على الخلافة ، فكيف يتصور عقل أن يتحالف العباسيون مع الفريجة ضد رعاياهم من مسلمي الأندلس ، في الوقت الذي كان فيه الفريجة يريدون استئصالهم واجتثاثهم من الأندلس . وكيف توفق هذه المصادر بين رغبة العباسيين في استعادة الأندلس ، وبين طماع الفريجة في السيطرة عليها ، ثم إن العباسيين لم يكونوا بحاجة على دعم الفريجة ضد البو-ربطيين أو على الأقل لم تكن الحاجة إلى ذلك ملحة ، في عهد الرشيد ، و-شوهذ الذ-أريج ذ-شهر الب-ي أن كفهم راجحة في ذلك الصراع ثم أين العلماء المسلمون الذين عاصروا الرشيد- من كل هذا ؟ وفهم ائمة المذاهب الأربعة ، وهم الذين كانوا يرتون عليه لقل هوائه ، فهل كان يوسف عهم أن يسكتوا على تأمره ضد مسلمي الأندلس إن كان قد حدث أم هل كان يوسعهم أن ي-سكتوا عن- اعطائه معانيخ القدس لشارلمان وتسليطه على رقاب المسلمين فيها إن كان قد فعل ؟

وهو إن حدث قل يكون بالشيء الخفي عن أحد وإذا كانت قد حدثت مثل هـ- ذه المرمد-لات والسفارات والانتقالات لما سكت عنها العلماء الذين لا يحفون في الله لومة لائم ، ولمسعا هـ-ي المصدر الإسلامية عن صور الاحتجاج ، وعن أوارهم في كف الرشيد وهي إثارة الناس عليهم ، ثم ليس من العريب أن تسكت المصادر الأندلمية عن مثل هذه العلاقة المشبوهة بين الرشيد-يد والفريجة أعداء المسلمين ؟ ثم ألم يكن ذلك موضوعا خصيا - إن حدث - للتشهير بالعباس-يين والتشيع عليهم بين رعاياهم المسلمين من قبل خصومهم الأمويين في الأندلس ، ومن قبل-ل خصومهم المياسيين العلويين ؟!

٣ - العلاقات مع دار العهد :

المقصود بدار العهد الارض التي صالح أهلها عليها المسلمون على حراج معلوم يودونه ذ-ي وقت معلوم ، وعلى شروط محدودة ، فرجع عنها المسلمون وتركوا في أيدي أهلها وقد كان للعلماء في العصر العباسي الاول دور في تحديد منلول ارض العهد (الصلح) وطرائق التعامل معها ، مشددين على ضرورة التزام الدولة بالمعاهدات التي تربطها مع أهل دار العهد

ميز العلماء دار العهد عن دار الإسلام ودار الكفر ، وفرقوا بين أهل دار العهد وبين أهل دار الدمة وأهل دار الحرب ، ويتضح ذلك مما وصف به يحيى بن حمزة ^(١) أهل قبرص حيث قال : ليسوا بذمة ، ولكنهم أهل هدية ، يكف عنهم ما كفوا ، ويوف إليهم بمـ... عدهم مـ... وفرا ، ويقبل منهم عدهم ما أدوا " ^(٢) ، وأكد هذا الفصل بين أهل العهد وأهل الدمة الأوزاعي ، عندما قال : " إن كان - يعني من نكث العهد - من أهل الدمة فقد نقض عهده وخرج من دمة المسلمين ، وإن كان مصالحا بد إليهم على سواء " ^(٣) فهو يفرق بين أهل الدمة وبين أهل الصلح ، ويستتصر ذ-ي هذا السياق على قبرص بوصفها مودجا راضحا بدار العهد ، لتبين من خلالها دور العلماء ذ-ي تحديد علاقة الدولة بدار العهد (ارض الصلح)

نجد قبرص أكبر جزيرة في شرق البحر المتوسط (بحر الروم) ، غراها معاوية بن أبي سفيان في خلافة عثمان بن عفان ، فصالحه أهلها وعهدوه على خراج يؤدونه ^(٤) ، وعلى شروط أخذ-رى

(١) يحيى بن حمزة الحميري السكسكي النمشقي ، يكتفى بأبي عبد الرحمن ، أحد علماء الحديث ، فقد رواه عن كبار العلماء أمثال الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز ، وغيرهما ، أتى عليه كبار العلماء أمثال أحمد بن حنبل ، يستعمله المنصور بما قدم دمشق ، توفي سنة (١٨٢ هـ / ٧٩٩ م) ، الرازي الجرح والتعديل ، جـ ٩ ، ص ١٢٦ ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ٣٥٥

(٢) ابن رنجويه كتب الأموال ، جـ ١ ، ص ص ٤٢٥ ، ٤٢٦

(٣) ابن رنجويه كتب الأموال ، جـ ١ ، ص ص ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، البلاذري فتوح البلدان ، ص ٢١٢

(٤) البلاذري فتوح البلدان ص ٢٠٨

منها عدم ممالاة الروم على المسلمين^(١) ، فلم يرالوا على ذلك في عصر الدولة العباسية ، إلا أن حدث منهم ما نهوا عنه من ممالاة الروم وغش المسلمين ، فإراد عبد الله بن عبد الجبار^(٢) والوالي الجريفة والمسؤول عنهم نكث عهدهم ، فرجع إلى العلماء للاستئناس بأرائهم ولما أحس باجتهاداتهم في التعامل مع أهل العهد ، وقد أجابه العلماء المعصرون حينذاك بإجابات متباينة ، كل حسب ما قاده إليه اجتهداه ، فقال الأوزاعي " إن كان - يعني من نكث عهد المسلمين وتجنس له صالح أعداء المسلمين - من أهل النعمة فقد نقص عهد الله وحزح عن دمه ، فإن شاء الوالي قتله وصديه ، وإن كان مصالحي سحل في دمة المسلمين ، بيد إليهم على سواء قال تعالى ' وإم نحلف من ق-وم حياة فأنبذ إليهم على سوء إن الله لا يحب الخائنين "^(٣) ، وكتب إليه مالك بن أنس : ' إن أم-ان أهل قبرص كان قديما متطاهرا من الولاة ، فهم يرون أن أمثهم وإقرارهم على حالهم دل وصغار لهم وقرة للمسلمين عليهم ، فيما يخذون من جريتهم ، ويصيبون بهم من الفرصة على عدوهم ف-م احد أحدهم من الولاة نقص عهدهم ، ولا اخرجهم من مكانهم ، وما ارى أن لا تجعل نقص عهدهم ومتابذاتهم حتى تعدر إليهم ، وتوجه الحجة عليهم ، فإن الله سبحانه وتعالى يقول ' ق-أموا إلى-هم عهدهم إلى مدتهم "^(٤) فإن لم يستقيموا بعد ذلك ويتركوا غشهم ، ورأيت أن العذر يأتي من ق-بلهم ، وقعت بهم عند ذلك فكان بعد الاعتذار ، فكل نقوى لك عليهم ، واقرب من النصر لك والحري لهم

(١) صولح أهل قبرص على أربع عشرة ألف دينار نصفها للمسلمين ونصفها للروم ، ابن رنجويه ، كتب الأموال ج- ١ ، ص ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥

(٢) عبد الله بن صالح بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم ، يكنى بأبي عبد الرحمن أحد أمراء بني العباس ، ولي كثير من أعمال الدولة بعد من الخلفاء ، تولى المدينة ، ثم الصواف للرشيد ، ثم أرجس منه حيلة على الخلافة ، فعزله وحجسه ، إلا أن الأمير أطلقه بعد أن ولي الخلافة واستعمله على الشام والجريفة ، سنة (١٩٤ هـ / ٨٠١ م) ، توفي بالرقفة سنة (١٩٦ هـ / ٨١٢ م) ، ابن عساكر - تاريخ مدينة دمشق ، ج- ٢٧ ، ص ٢١ ، ٣٤

(٣) الانتقال ، آية ٥٨ ، ابن رنجويه ، كتب الأمم-وال ، ج- ١ ، ص ٤٢٤ ، البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٢١٢

(٤) القرية ، الآية ٤

إن شاء الله .^(١)

ركتب إليه الليث بن سعد " إن هل قبرص لم يرل نتهمهم بالعشر لاهل الإسلام والمناصب - حة للروم ، وقد قال الله تعالى " وإما تخاف من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء " ^(٢) ، ولم يقل لا تنبذ إليهم حتى تستيقض خيانتهم ، وإني أرى أن تنبذ إليهم ثم يظرون سنة ياتمرون ، فمن أحب اللحاق منهم ببلاد المسلمين على أن يكون دمة ، يؤدي لخراج فعل ، ومن أراد أن يتحى الى الروم فعل ، ومن أراد أن يقيم بقبرص على الحرب اقام ، فقتلهم المسلمون كما يقاتلون عروهم ، فإن في انتظار سنة قطعاً لحججهم ، ووفاء بعهدهم^(٣)

وقريب منه كان رأي سفيان بن عيينة ، حيث قال " إنا لا نعلم النبي صلى الله عليه وسلم عاهد قوم ففصموا العهد الا استحل قتلهم غير أهل مكة ، فإنه من عليهم ، وإني كـسـ بن نـفـصهم الـدي استحل به عروهم ، ونزلت في الذين نقصوا : " إلا تقاتلون قوم تكذبوا أيـمـانهم " إلى قولـه تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين^(٤) وكان فيما أخذ على أهل جراس أن لا يأكلوا الربا فحكم عمر حبر أكلوه بجلانهم ، فالذي انتهى اليها من العلم أن من نقص شيئاً مما هو عليه ، ثم جمـع القـوم على نقضه فلا ذمة لهم ،^(٥) ورأى موسى بن أعين^(٦) التثبت قبل نقص عهدهم وعروهم لأنه ربما كل النكت من خاصتهم نور عامتهم ، وأن مثل هذا قد حدث من قبل فلم ينقص عهدهم فقال : " قدـد كل يحدث مثل هذا فيما خلا ، فيعمل الولاية فيه النظرة ، ولم أر أحداً ممن مضى نقص أهـل

(١) ابن رجبويه كتاب الأموال ، جـ ١ ، ص ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، البغدادي فتوح البلدان ، ص ٢١٢

(٢) لانفال ، الآية ٥٨

(٣) ابن رجبويه كتاب الأموال ، جـ ١ ، ص ٤٢٢ ، البغدادي فتوح البلدان ، ص ٢١١

(٤) التوبة ، الآية ١٣ ، ١٤

(٥) ابن رجبويه كتاب الأموال ، جـ ١ ، ص ٤٢٣ ، البغدادي فتوح البلدان ، ص ٢١٢ ، ٢١٣

(٦) موسى بن أعين الجـري الحراتي ، يكل بأبي سعـد ، من الموالي ، أحد تابعي التابعين ، ومن علماء الحديث

، إد وثقة عـدد من معاصره ، توفي سنة (١٧٧هـ / ٧٩٣ م) ، الذهبي تاريخ الإسلام جـ ١١ ، ص ٣٧٨

٣٧٩ ، ٣٧٨

الحسين ^(١) ، قرأوا أنهم أهل عهد يكف عنهم ما كفوا عن المسلمين ويوف إليهم ما وفوا للمسلمين ، وأنه لا يستقيم نقض عهدهم إلا بأمر يعرف به غدركم ويكفرهم عهدهم ^(٢)

وأموالهم ودمائهم ، لكنهم مع ذلك أوجبوا إثبات نقصهم لعهدهم بالبيئة الواضحة التي ليس فيها
بش

في حين اتسم موقف بقية العلماء أمثال موسى بن أعين ، وإسماعيل بن عياش ويحيى بن
حمزة و أبي إسحاق الفارابي ومحمد بن الحسين ، بالنفي ، والتمس العذر لأهل قبرص ، لعلهم
أكرهوا على ذلك ، أو لعل ذلك لم يكن موقف عميتهم ، فتؤخذ العامة بنسب الخاصة ، ومع ذلك
فإنهم رأوا أنه إذا وقى المسلمون بكل واجباتهم تجاه أهل قبرص ، ولم يظهروا من عدوهم ،
وثبتت خيانتهم وبكتهم ، إن ذلك يوجب نقص عهدهم ، وإن رأوا هم من الحق والتسامح أولى

حامساً . موقف العلماء من استعمال أهل السنة .

١ - وضع أهل الدمة في العصر العباسي الأول

لعل من أهم مظاهر التسامح الديني عبر تاريخ البشرية ، ما شهدته العصور الإسلامية من تسامح الدول الإسلامية المتعاقبة في تعاملها مع أهل الدمة من النصارى واليهود ، ومن ذلك العصر العباسي الأول ، وهي ظاهرة لا يستطيع أحد إنكارها مهما بلغ به العداء للإسلام وأهله ، فقد سمح العباسيون لرعاياهم من المسيحيين ببناء عدد من الكنائس الجديدة مثل كنيسة أبي-سرجة في الحصن الروماني بمصر ، وفي عهد المهدي بنيت بعدد كنيسة للمسيحيين في البصرة (١) .

وهو تسامح لم تنله أي أقلية دينية عبر التاريخ شهد بذلك المؤرخون (٢) إلى جانب الفرائز التريحية ، فبقاء أهل الدمة حتى الآن بديهم ، ومشتاتهم الدينية في الدول الإسلامية (٣) لأركـد دليل على ذلك ، فقد شهد العصر العباسي الأول تسامحاً كبيراً مع أهل الدمة وصل معه بعضهم إلى بلاط الخلفاء ، وأصبحوا من حواصمهم حتى مثلوا حظاً رائداً على الدولة ومـستـودع أسرارها من حلال وجودهم إلى جانب الخلفاء والـوزراء لهمهم في تطييبهم ودفعي بعـص

(١) توماس أرنولد - الدعوة إلى الإسلام ، ص ٨٥ ، ٨٦ .

(٢) يقول توماس أرنولد : كان المسيحيون يعيشون في المجتمعات الإسلامية آمنين على حياتهم وممتلكاتهم بحسن قدر كبير من التسامح ، منحهم حرية التفكير الديني ، وامتنعوا بحالة من الزفاهية والرحاء ، كما يقول كلفنور : لم يحول للمسلمين إيجاب وعيائهم على اعتناق الإسلام ويؤكد : تلك رسيما ، حيث يقول : إن المسيحيين لم يكونوا أشقياء في ظل الحكم العباسي ، كلفنور : التاريخ الوسيط ، ترجمة وتعليق قاسم عبده قاسم ، غير للدراسات والبحوث الإنسانيه والاجتماعية ، القاهرة ، ط ٦ ، د . ت ، جـ - ١ ص ١٩٧ ، توماس أرنولد : الدعوة للإسلام ، ٨١ ، ستيوارت رنسيما : تاريخ الحرب الصليبية ، ج ١ ، ص ٤٩ ، جرجي زيدان : تاريخ تمدن الإسلام ، ترجمة حسين مؤنس ، دار الهلال ، القاهرة ، د . ت ، جـ - ٤ ، ص ص ١٣٧ ، ١٣٨ .

3 Ahsun Muhamed Manazir Social Life under The Abbasids , Longman Group I Ltd London and New yourk , PP 25

الأعمال الأخرى

٢- عمل أهل الدمة في تطبيب اخلفاء :

اشتمل البلاط العباسي ، ابتداء من عهد المنصور حتى خلافة المتوكل ، على عدد كبير من أهل الدمة ، لتطبيب الخلفاء والأمراء العباسيين ، وقد حاروا لذلك مكانة مرموقة لدى الخلفاء ،^(١) وأتاح لهم ذلك من ناحية أخرى ، الإطلاع على ما يدور في البلاط و لأروقة العباسية

استعمل المنصور عددا من أهل الدمة كأطباء - خ-صوصيين له أمثال (جورجي-وس ابن جيريل)^(٢) الذي اهتم به المنصور ومكن له، فأمر أن يجاب إلى كل ما يسأل^(٣)، وبلغ من شدة تعلقه به وحببه له ، أنه رغب في أن يسلم، فذكر أنه عرض عليه الإسلام عند احتضاره قاتلا^(٤) .
يا جورجيس اتق الله واسلم وأنا أصمن لك الجبة^(٥) إلا أنه رفض وقد هزن عليه المد-صور بعد أن توفي^(٦)، رشح جورجيس أحد تلاميذه ويدعى عيسى بن شهلا^(٧) لتطبيب المنصور قاتلا

-
- (١) يؤكد ذلك جرجي ريدان ، حيث يقول - كل الأمراء يستصحبهم (يعني أهل الدمة) كأطباء ومترجمين وكتاب وكان الخلفاء في صدر الدولة العباسية يكرمون لأساقفة ورجالهم ، تاريخ للنفس الإسلامي ، ج- ٤ ، ص ١٣٨
- (٢) جورجيس بن جيريل . هو طبيب سرياني مسيحي ذو خبرة بصناعة الطب وتركيب الدواء ، خدم المنصور ، فكان يطيعه ، وحظي لذلك بمكافأة لديه ، وقال منه أموالا جارية ، كما استخدمه المنصور في ترجمة بعض كتب اليونان إلى العربية ، وابتداء في خدمة المنصور منذ سنة (١٤٨ هـ - / ٧٦٥ م) ، واستمر حتى سنة (١٥٢ هـ - / ٧٦٩ م) ، حيث مرض جورجيس فعده المنصور وحرر عليه وعرض عليه الدخول في الإسلام ، إلا أنه توفي على نصرانيته سنة (١٥٢ هـ - / ٧٦٩ م) ، ابن أبي أصيبعة . عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، دار الثقافة ، بيروت ، ط ٤ ، ١٤٠٨ هـ - / ١٩٨٧ م ج- ٢ ، ص ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠
- (٣) ابن أبي أصيبعة . عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ج- ٢ ص ٣٨ ، ليوريكي توفيق سلطان تاريخ أهل-ل الدمة في العراق (١٧ / ٢١٨ هـ - ٦٣٨ / ٨٣٣ م) (رساله مجستير) ، كلية الآداب جامعة عين شمس ، ١٣٩٢ هـ - / ١٩٧٢ م ، ص ٣٨٤
- (٤) ابن أبي أصيبعة . عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ج- ٢ ص ٤٠
- (٥) المصدر نفسه
- (٦) عيسى بن شهلا (لم اعتزله على ترجمة)

: " إني أخاف بين يديك عيسى ، وهو تربيته " ^(١) ، وأصبح عيسى بن شهلا في خدمة المنصور ، فقربه وأكرمه ، ومكّن له ، إلا أنه استغل ذلك في ابتزاز بعض المطارنة ^(٢) والأساقفة ^(٣) أمثالهم ، وهو ما نلمحه فيما كتبه إلى مطران نصيبين ^(٤) ، ما يدل على خطورته على الخلافة في زمانها ، حيث قال : " ألم تر أن أمر الملك بيدي إن شئت أمر صنته وإن شئت عاقبته " ^(٥) ، وبعض النظر عن مدى جدية ، إلا أننا نلمح منه أيضاً ما الخيانة للمسلمين ، وعدم الإخلاص لهم رغم ما أحاطوه من عناية ، وما حظي به من مكانة لديهم ، ومهما يكن من أمر ، فإن المنصور عرف من عيوبه فحوى تلك الرسالة ، فأمر ببيعته بعد أن جدد من كل ما أعطاه ^(٦) ، واتحد المهدي بختيشوع ^(٧) لنصيبه ، فظل في خدمته وفي حمله ولديه الهادي والرشد ، وقد حظي بمكانة مرموقة في بلاط الرشيد ، فعينه رئيساً للأطباء ^(٨) ، إلا أن ذلك لم

(١) ابن أبي أصيبعة - عيون الأنباء في طبقات الأطباء جـ ٢ ص ٤٠

(٢) المطارنة جمع مطران ، والمطران رئيس الكهنة ، وهو فوق الأسقف ودون البطريرك ، ويجمع يظن . مطران ، وهو لقب أعطي محارب ، البستاني : الوافي ، مكتبة لبنان ، بيروت ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ، ص ٥٩٢

(٣) الأساقفة جمع أسقف ، والأسقف رئيس النصارى في الدين ، فيقال أسقفه إذا جعله أسقف وهو اسم سرياني قصد به علماء النصارى والمتقدمين لهم في الدين ، ابن منظور - لسان العرب ، ج ٣ ص ٢٠٢١

(٤) نصيبين هي مدينة عامرة في بلاد الجزيرة (الموصلية) على طريق القوافل بين الموصل والشام فتحب عياض بن عم سنة (١٧ هـ / ٦٣٨ م) صلح ، ونصيبين كذلك قرية من قرى حلب وهناك نصيبين ثلاثة على شاطئ الفرات ، بلقوت معجم البلدان ، ج ٥ ، ص ص ٢٣٢ ، ٢٣٤

(٥) ابن أبي أصيبعة - عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ج ٢ ص ٤٠

(٦) المنصور نفسه

(٧) بختيشوع بن جورجيس ، ومعنى بختيشوع ، عبد المسيح ، لأن البخت في اللغة السريانية بمعنى العبد ، وبختوشوع عيسى عليه السلام ، تعلم مهنة الطب على يد أبيه جورجيس هبرع فيها ، واشتهر ، فتخذه الرشيد ، ولأمير والمأمور والمعتمد والرائق والمتوكل طبيب خاصاً ، عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ج ٢ ص ٤١ ، الفهرست ، ص ٣٥٨

(٨) النوربكي تاريخ أهل الدمة في العراق ، ص ٣٨٥ ، تيورات قصة الحصار ، ترجمة محمد بدر ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م ج ١٢ ، ص ١٩٠

يُثَنِّه عن الآ أمر على الحليفة وكبير رجال دولته ، حقدًا منه على الإسماعيلية وأهلها ، ط . م
 يستطع إخفاء رغبته في الدخول منهم . م ، وقد ظهر ذلك عندما أُنْذِر الرشيد وفاة أحد
 أركان دولته إبراهيم بن صالح بن علي ^(١) ، فكاد الرشيد أن يفقه لولا أن جعفر البرمكي أشار
 عليه باستشارة طبيب آخر ، فأتى بطبيب هندي فكشف خيالة بحتيشوع ، عندما أعاد الكشف
 على إبراهيم فوجده حيا ، فعاش إبراهيم بعد ذلك وتزوج وولي فلسطين ^(٢) ، ثم خلفه جيرانيل
 بعد ذلك ، فعمل لدى الرشيد والمأمور ، ثم خلفه ابنه بحتيشوع الثاني حتى نفاه المتوكل ^(٣) ، وقد
 اكتسب طب بالطلب ما لم يكتسبه غيره ^(٤) وكان يوحنا بن ماسويه ^(٥) طبيبًا كذلك من
 الأمم . مأمور والمعنصم والواثق والمتوكل ، وله عدد من المصنفات ، واحتصر ميخائيل الطبيب
^(٦) بتطبيب الواثق ^(٧)

(١) إبراهيم بن صالح بن علي بن عبد الله بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي ، ولي دمشق
 للمعتز ، ثم ولي له مصدر مزدني ، وولي الجريرة لموسى الهادي وطل عليه إلى حتى ولي الرشيد
 للخلافة بعده ، ثم أعاده الرشيد سنة (١٧٢ هـ / ٧٨٨ م) على دمشق فظل واليا عليها حتى سنة (١٧٥ هـ / ٧٩١
 م) ، ثم توفي بعدد بعم ، أي في سنة (١٧٦ هـ / ٧٩٢ م) ، ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق ، ج ٦ ، ص ص
 ٤٤٥ ، ٤٤٧

(٢) ابن وادان : تاريخ العباسيين ، ص ص ٩١ ، ٩٢

(٣) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ١٢ ، ص ٣٨

(٤) الطبيب تزييخ الأمام والملوك ، ج ٦ ص ٥٢٦ ، لاذهبي . مدير أعلام النبلاء ج ٩ ، ص ٦٤
 (٥) يوحنا بن ماسويه ، خدم الرشيد والأمير والمعلم والمعتز والواثق حتى عزل المتوكل ،
 وهو معدي حتى مدرياني قدام الرشيد ترجمته الكتب الطبية للقبيلة معاً رجده في بلاد الروم التي
 افتتحها المسلمون ، وجعله أميناً على الترجمة وجعل تحته كتاباً يمدد أعينهم ، وكان مع ذلك
 طبيباً بارعاً ، فتكرر به من المصدادر أنه كان يشرف على طم الخلق ، وكان لذلك معظم ببغداد
 ، ابن جليل طبقات الأطباء والحكماء ، حققه فؤاد السيد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ /
 ١٩٨٥ م ، ص ٦٥

(٦) ميخائيل الطبيب (لم أقف له على ترجمة)

(٧) ابن نحية - النيراس في تاريخ خلفاء بني العباس ، ص ٧٦

٢- استعمال أهل الدمة في خدمة الخلفاء وفي الوظائف المالية والإدارية :

كما استعمل أهل الدمة في عدد من المجالات ، مثل خدمة لخلفاء ، وفي الترجمة ، وفي بعض الوظائف المالية فخدم الفصل بن مروان^(١) في بلاط كل من المأمور والمعتصم ، وكان حظهما^(٢) ، وجعل الرشيد يوحنا بن مسلمويه مشرفا عاما على ترجمة الكتب ، من اليونانية والمصرية^(٣) واتخذ المأمور من سهل بن مروان^(٤) ، واليا على بيت الحكمة^(٥) ، وكان من جملة من يخدم المعتصم أخوان مسيحيان بلحا منزلة سامية لديه هما سلمويه وإبراهيم^(٦)

وقد أدى إفراط بعض الخلفاء العباسيين في التسامح مع أهل الدمة إلى إفراط في حقن دماء المسلمين ، من جهة ، لأنهم فصلوا أهل الدمة عنهم في الاستئثار بالوظائف والأعمال ، وإلى التفريط ، من جهة أخرى ، في بعض أحكام الإسلام التي وصفت صيغة عقابهم في المجموعات الإسلامية ، تلك الصيغة التي حددها الله سبحانه وتعالى ، في قوله " حتى يعطوا الجزية عن يد وهم

(١) الفصل بن مروان بن مبرجس ، يكنى بأبي العباس ، استورزه المعتصم ، وهو نصراني من البزار يافنام إقطاعي المال العام فكبه المعتصم واستخرج منه عشرين مليون درهم ، توفي سنة (٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م) ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ص ٢٩٢ ، جـ ١٢ ص ٨٢ ، ٨٤

(٢) ابن النديم الفهرست ، ص ١٦٠

(٣) خضر أحمد عطية الله - بيت الحكمة في العصر العباسي ، ص ٦١

(٤) سهل بن مروان بن راسوي الدمشقي ، انتقل إلى البصرة ، فارسي الأصل شعوبي المذهب ، له كتب في مثالب العرب ، د. حكمة وفصاحة ، التحق بخدمة المأمور ، فولاه حراسة بيت الحكمة ، له مصنفات عديدة منها كتاب ديوان الرسائل ، ثعلبة وعمران ، على غرار كلبلة وسمعة ، كتاب الهداية والمخرومية ، كتاب السمر والنعاب ، كتاب تدبير الملك والسياسة ، ابن النديم الفهرست ، ص ١٥١ ، ١٥٢

(٥) ابن النديم الفهرست ، ص ١٥١ ، انظر كذلك خضر الله ، بيت الحكمة في العصر العباسي ، ص ٦١

(٦) أربوكة الدعوة إلى الإسلام ، ص ٨١ ، هما سلمويه وإبراهيم ابن بزاز ، فعندما استخلف المعتصم سنة ٢١٨ هـ / ٨٣٣ ، اختار نفسه سلمويه الطبيب وكرمه وقربه منه ، حتى أنه اتخذته كاتبه الخاص فكانت كتب المعتصم إلى التواوين تصدر بيد سلمويه ، وقد ضم سلمويه إليه في خدمة المعتصم أخاه إبراهيم ، وهما نصرانيان ، توفي سلمويه سنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، فصر على المعتصم حرا تقيده ، ابن أبي أصيبعة عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ص ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧

صاغرون * فلراد الله لهم الصغار حيث تكبروا واستعلوا على دينه ورسوله وجد - دونه مع مد - ليق علمهم بصدقته ، لأنه لم يكن منهم واستكثرا على غيرهم أن يكون النبي الخاتم منهم

فوضع الله عليهم الصغار ، في مظاهر عدة ، منها دفع الجزية ، ومخالفة المسلمين في ألبستهم وفي مراكبهم ، وفي منازلهم ، وفي قبورهم ، ولأن هذه المظاهر بدأت تتحرّح شيئا فشيئا عن واقع حياة أهل الدمة في المجتمع الإسلامي في العصر العباسي الأول نتيجة لتهور الحلفاء والولاة فيها ، وسط استنكار العلماء ، في ما فعله المتوكل عندما أسر أهل الدمة بمخالفة المسلمين في ألبستهم ، وارتداء ألبسة خاصة بهم ، ومخالفة المسمين في المراكب وال - سروج^(١) ، وبأق - ص - انهم - من - أعمال الدولة الخصاصة^(٢) ، ومعد - لسيبتهم لما إحت - انوه من أموال المسلمين^(٣) ، كل ذلك كله إعادة للثأر المحتل في الحياة الإسلامية ، وفي أساليب التعامل مع أهل الدمة بكونهم ظالم أو إجحاف

- موقف العلماء من استعمال أهل الدمة في أجهزة الدولة :

لم يكن ترك المسلمين لمجالات من المعرفة والأعمال ، واعتمدتهم فيها على غيرهم يتفق مع

(١) أ - د - الفت - و - ك - ل - إليه - ود - النص - لاري - سنة (٢٣٥ هـ - / ٨٥٠ م) يتفيد - ر - ريهم عن رأي المسلمين - ، فلم رغم يلجأ من الطوائف السنية السلفية وركب وب الس - روج بركب الحشوب ويتصيد ر كرتين مؤخر السروج ، وتصيد - ر - روين على القلائد - ، الطي - ري - تاريخ الأمم والملوك - ج - ٧ ، ص ص ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، للنفائش الدمة في استعمال أهل الدمة - ص ٨٧ ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، مصور عن دار الكتب العربية ، القاهرة ، ميكروفي - م (٥٠) ، ص ٨٧ ، في نحية الف - راس في حلفاء بني العباس ، ص ٨٢

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٧ ، ص ٣٥٥ ، النفائش الدمة في استعمال أهل الدمة ، ص ٨٧ ، للطرطوشي سراج الملوك ، ص ١٣٦

(٣) أمر الفت - و - ك - ل - في سنة (٢٣٣ هـ - / ٨٤٨ م) يحاسب - إبراهيم بن الجند - د - النص - راني ، و - ك - ل - كاتبا حتى أقر بمسح ألف دين - ر ، فمستد - رجها منه ، وأودعه السجن ، الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٧ ، ص ٣٤٧

التعاليم الإسلامية ، ومع ما أراده الله لهم من الظهور والتمكين في الأرض ، ولا مع الضرورات
الأممية وشروط النسيء على الأرض ، والريادة الحصارية ، بل ولا مع أسباب استمرار الوجود
، ولا يتنافى ذلك مع مفهوم الانفتاح على الآخرين والإفادة من تجاربهم وحضارتهم ، والاكتماء
فحسب على الذات ، والاستهانة بما لدى الآخرين من علوم وفنون ، فتعاليم الإسلام منذ البداية ،
وفي كل جربة من جرباتها تشيـر إلى أهمية الاستعانة من الآخرين وتؤمن بقضية التـأثير
والنـاثر في تعميق مجرى الحضارة الإنسانية ، ولكن ما دمت تعاليم الإسلام ، وحـثر منه العلماء
هو العلة في هد التعطى مع الآخرين ، وترك مجالات واسعة من المعرفة ، الحاجة إليهـا
ماسة، في أيدي غيرهم ، حتى لا يعاجبوا في يوم ما ومضائهم في أيدي غيرهم ، خصوصاً إذا
كانوا ممن يتربصون بهم ويصمرون لهم الشر والغدر و قد بيه الله المسلمين الى ذلك في عـيد
موصـع من القـرآن الكـريم ، قـال تعـالـى فـي مـدـورة آل عـمـران مخاطبـاً المـؤمنين
"يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألؤكم خبلاً وقدوا ما عنتم قد بدت البغضاء
من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات لئن كنتم تهتدون تهتدون ولا يحبـونكم
وتؤمنون بالكذب كلـه وإذا لقـوكم قـالوا آمنا وإذا خلوا ودوا عـداوتهم وأبـدا عـداوتهم
عصوا عليكم الأمان من العيظ ^(١) ثم حددهم أكثر ، فقال : " يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود
و النصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولهم منهم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم
الظالمين " ^(٢) ، وبين الله تعالى أن سرانهم تنطوي على الحقد والعش للمسلمين ، فقل محـدراً
منهم " يا أيها الذين آمنوا لا تتحدوا عـوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة ، وقد كفروا بهـا
جاءكم من الحق " ^(٣) وقال تعالى " إن يتقوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم
بالسوء وودوا لو تكفروا " ^(٤) ، وغير ذلك من التوجيهات القرآنية التي تحذر المسلم من
الاعتماد على غيرهم ، والاطمئنان إلى أعدائهم وموالاتهم على الملأ .

(١) آل عمران ، الأيتان ١١٨ ، ١١٩

(٢) المائدة ، الآية ٥١

(٣) الممتحنة ، الآية ١

(٤) الممتحنة ، الآية ٢

كما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استعمال المسلمين غيرهم في أعمالهم ، فيما روى أحمد بن حنبل و مسلم بن حجاج ^(١) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى بدر فتبعه رجل من المشركين ، فلحقه عبد الحرة ^(٢) ، فقال إني أردت أن أتبعك وأصيب معك ، قال تؤمن بالله ورسوله ؟ قال لا ، قال . ارجع فلن استعين بمشرك ^(٣) ، وروى أحمد بن حنبل أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن استعمال المشركين في أعمال المسلمين ، فقال " لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله ولكن ابكوا إذا وليه غير أهله " ^(٤)

وقد سار على ذلك الحلفاء الراشدون من بعده ، فنهى عمر بن الخطاب ولاته وعملاءه عن استعمال أهل الذمة ، حدرا من غشهم المسلمين ^(٥) ، وهو ما تنبيهه في إحدى رسائله لولاته حيث كتب إلى أبي هريرة فيما كتب : " وأبعد أهل الشرك وأكبرهم فعلا . . . هم ولا تستعمل . . . من على أمر من أمور المسلمين بمشرك " ^(٦) ، وعندما كتب إليه معاوية بن أبي سفيان يستأذنه في تولية أحد النصارى الكتابة ، لأمه في ذلك ، وأثبه ، فكتب إليه " عافانا الله وبياك فإن النصراني قد مات والسلام " ^(٧) ، وكان عمر أراد للمسلمين أن يقوموا بأعمالهم بأنفسهم حتى لا يكونوا عالة على أحد ، لأنه سيأتي يوم يجد المسلمون أنفسهم عاجزين عن تدبير أمور دينهم

- (١) مسلم بن حجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ، يكنى بأبي الحسين ، أحد كبار علماء الحديث وصاحب صحيح مسلم ، سمع من عدد من تابعي التابعين ، وتقل بين الأمصار لجمع الحديث ونسخه ، ونحى فيه فيما نحى ، توفي سنة (٢٦١ هـ / ٨٧٥ م) ، ابن عسكرك : تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٥٨ ، ص ٨٥ ، ٩٥
- (٢) الحرة أرض بظاهر المدينة ذات حجارة سوداء محروقة على بعد ليكتين من المدينة ، وفي الحرة وقعت معركة بين أهل المدينة من الصحابة والتابعين وبين جيش يزيد بن معاوية ، عقب ثروهم عليه ، سنة (٦٣ هـ / ٦٨٢ م) ، ابن منظور : لسان العرب ، جـ ٢ ، ٨٢٩
- (٣) النقاش المذمة في استعمال أهل الذمة ، ص ٨١ ، ٨٢
- (٤) رواه أحمد في مسنده ، حديث رقم (٢٣٦٣٣) ، جـ ٥ ، ص ٤٢٢
- (٥) القرافي البخيرة ، جـ ١٠ ، ص ٥٤ ، النقاش المذمة في استعمال أهل الذمة ، ص ٨٢
- (٦) النقاش المذمة في استعمال أهل الذمة ، ص ٨٣
- (٧) المصدر نفسه ، ص ٨٢

إن هم اعتمدوا فيها على غيرهم ، وعتمد تعالى أبو موسى الأشعري لعمر بالحاجة لاسد-تعماله كاتبا بصرائيا ، وبرز ذلك أيضا بقوله لي كتابته وله دينه ، قال له عمر مبيها وجهها من أوجه الحكمة في النهي عن استعمال المشركين في أعمال الدولة . " لا أكرمهم إذا هـ-انهم الله ، ولا أعزهم إذا أدلـ-هم الله ولا ادنيهم إذا أقصاهم الله " (١) وما أن ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة ، حتى كتب إلى العمال ينهاهم عن استعمال أهل الذمة ويأمرهم بالإستعداد عن في أعمال الدولة منهم ، حيث قال " فلا أعلم أن أحدا من العمال أبقي في عمله رجلا متصرفا على غير نوب-ن الإسلام ، إلا نكلت به ، أنزلوهم منزلتهم التي خصهم الله بها من الذل والصغار " (٢) ، وعد-دما علم أن أحد عمله يستخدم أحد أهل الذمة في بعض أعماله ، كتب إليه بقوله تعالى . " يا أيها-الذين آمنوا لا تتحدوا الذين اتحدوا بديكم هروا ولعبا من الدين ارتوا الكتاب من ذ-يلكم والكف-ار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين " (٣) فإذا اتاك هذا فادعه إلى الإسلام ، فإن أسلم فه-و مد-ا ، وإن أبى فلا تستعن به ، ولا تأخذ من غير أهل الإسلام على شيء من أعمال المسلمين " (٤) ثم كتب بعد ذلك إلى عمله ينهاهم عن استعمال غير المسلمين عليهم (٥)

وفي العصر العباسي الأول بيئ العلماء خطورة ترك قطاعات هامة من أجهزة الدولة بأي-دي غير المسلمين ، من أهل الذمة ، ليس من منطق التعصب وعدم القبول بالآخر ، بعد ما دفعهم إلى ذلك حسية أن يتحكم أعداء الأمة في مصيرها ، وتحريف لحكم الله ، فيهم ، كما عب-ر عنه عمر بن الخطاب حيث قال : " لا أكرمهم حيث أهانهم الله ، ولا أعزهم حيث أدلهم-م الله " (٦) ،

(١) النقائش الممنعة في استعمال أهل الذمة ، ص ٨٢

(٢) المصدر نفسه ، ص ٨٣

(٣) المنجد ، الآية ٥٧

(٤) الموصلي - حسن السوكة الحافظ لنوطة الملوك ص ١٢٨

(٥) المصدر نفسه ، ص ص ١٢٨ ، ١٢٩

(٦) النقائش : الممنعة في استعمال أهل الذمة ، ص ٨٢

فقد كن بعض العلماء يشعرون لهم لدى الأمراء إذا بحفهم أدى أو جـ. ورا^(١) ، فقد رَم العلماء استعمالهم في بيت المال ، وفي غيرها من الوظائف المالية ، لأن خيانتهم فيها لا تؤمن ، وهي ولايات يشترط فيها الأمانة ، والنزاهة ، والله قد شهد عليهم بالحيانة^(٢) ، فهي ملك أن تتحدد الدولة منهم الكتبة ، لأن الكاتب مستشار وهم لا يستشارون في أمور المسلمين^(٣) ، كما نهى عن قيامهم بتعليم اولاد المسلمين ، لانهم غير مأمونين^(٤) عليهم ، وكان سفيان الثوري لا يرى موالاتهم^(٥) ، و أكد الشافعي على أنه لا ينبغي لفاصلي أو الوالي أن يتحد كاتباً دمي ، يستودعه اسرار المسلمين و ياتمه على رقبهم^(٦) ، و مع ذلك رى الاستعانة بهم وهي بعـص الأعمال بشرط أن يكونوا تحت سيطرة المسلمين^(٧) ، و ذكره أحمد بن حنبل استعمال أهل الدمة في أعمال الدولة وفاق لتأكيد ذلك الآثار عن النبي صلى الله عليه و سلم^(٨)

و إن ما تساءلنا عن سبب هذه المعارضة من العلماء لاستعمال أهل الدمة في أعمال الدولة ، فإننا نجد إلى جانب التحذيرات القرآنية و النبوية من استعمالهم ، ما لمسه العلماء معـن استعمال من أهل الدمة من حيالة و تجبر على المسلمين ، فقد انكر شـبيب بن شـدية على المنصور استعماله أهل الدمة دون المسلمين ، حيث قال " يا أمير المؤمنين سلطت أهل الدمة

(١) راوى أحمد بن أبي الحواري أن بصرايين أهدى إلى الأوراعي جرة عمل ، وقال له " يا عمرو تكتب لي إلى والي بطبك ، يعني ليجمع عنده ، فقال له الأوراعي " إن شئت ردت الجرة وكتبت لك والاقبت الجرة ولم اكتب لك قال فرد الجرة وكتب له ، فوضع عنه ثلاثين (دينارا) ، الحنبلي محاسن المعاصي في مناقب الإمام الأوراعي ، ص ٣٧

(٢) الموصلي : حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ، ص ١٣١

(٣) العراقي البخيرة ، جـ - ١٠ ، ص ٥٥ ، الموصلي حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ، ص ١٣١

(٤) العراقي البخيرة ، جـ - ١٠ ، ص ٥٥

(٥) ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ - ٢ ، ص ٣٨٨

(٦) الشافعي الأم ، جـ - ٦ ، ص ٢١٦

(٧) الموصلي حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ، ص ١٣١

(٨) النباش الدمة هي استعمال أهل الدمة ، ص ٨١ ، ٨٢ ، الموصلي حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ،

ص ١٣٢

على المسلمين ، فظلموهم وعسفوهم وأخذوا صياغهم ، وغصبوا أموالهم ، وجأروا عبيدهم ، واتخذوك سلماً لشهواتهم^(١)، وكان لتوسع المهدي في استعمال أهل الدمة ، وتقريبهم إليه ، أثر في طعن بعضهم وتجردهم على المسلمين ، من ناحية ، وترايد شكوى الناس منهم ، وانتقادات العماء للمهدي ، فأكثر عليه أحد العلماء اعتماده في الوظائف المالية على النصاري ، قائلا " يا أمير المؤمنين إنك تحمل أمانة هذه الأمة ، وقد عرضت على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ، فآتسلم أنت هذه الأمانة التي حصك الله بها إلى هل الدمة دور المسلمين ؟^(٢) وعندما ترايدت مظالم نصراني ولاية المهدي صياغته ، على أهل الديار صرة ، شكوه إلى قاضيها سوار بن عبد الله فاستدعاه فأبى أن يحضر ، ثم إن النصراني جاء ويؤده كتب المهدي إلى القاضي سوار ، ومعه جماعة من النصاري فدخلوا عليه المسجد وتجاوروا الحد المسموح لهم ، فما كان من سوار إلا أن امر الناس بأن يجروه بأرجلهم خارج المسجد^(٣) ، بل لقد بلغ من تعدد هل الدمة ، وعسفهم على الناس وترايد شكوى الناس منهم ، أن أصدر يح تلك مادة للشعر في عصر المهدي ، فكتب أحد الشعراء مستنكراً تمكين المهدي لأهل الدمة في الدولة ، وعلى رقاب الناس قائلا

" بأبي وأمي صاغت الأحلام :- أم صاغت الأدهان وإفهام

من صد عن دين النبي محمد :- أله بأمر المسلمين قيام ؟!

الا تكـ :- أن أسياغهم مشهورة • قينا قتلك سيـ :- وفهم أقلام^(٤)

وانتقدته آخر فقال

(١) النفاثي السمة في استعمال أهل الدمة ، ص ص ٨٤ ، ٨٥

(٢) الموصلي حسن السوك ، الحافظ لدولة ، الملوك ، ص ص ١٢٤ ، ١٢٥

(٣) النفاثي السمة في استعمال أهل الدمة ، ص ص ٨٥ ، ٨٦

(٤) الموصلي حسن السوك الحافظ لدولة الملوك ، ص ١٢٤

يا بن الحلائف من قرش والأولى ظهرت منابتهم عن الأدناس
قلدت أمـ ر المسلمـ بن عدوهم ما هكذا فعلت بنو العياض
ما العـ در إن قالـ وا غدا هذا الذي ولي اليهود على رقاب النـس
أقول كذا - - وا وروا موالهم فيوتـ هم قمر بغير أساس
لا تعذر عن صدرفهم بـ - عذر المنتصر فين الحـنق الأكياس
ما كنت تفعل بعدهم لو أهد - كوا فافعل وعد القوم في الأرمـس^(١)

وعندما رار المأمور مصر تظلم إليه المسلمون ممن استعمل عليهم في لجباية من النـصري^(٢) ،
فلما عاد إلى بغداد ، بهاه معلمه الكـسائي عن استعمال أهل الدمة ، عندما قرا عليه المأمور قولـه
تعالى ' يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنـصري أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتـ ولهم
منكم فإنه منهم'-^(٣) ، فقال له الكـسائي يا أمير المؤمنين نقر كتاب الله ولا تعمل به ، قمر المـأمور
بعزلهم عن أعمال الدولة^(٤)

ولم نكر هذه المواقف التي وقفها العلماء إزاء استعمال أهل الدمة في جهاز الدولة تطوي على
التعصب أو الظلم أو عدم تعاطي المسلمين مع غيرهم ، وإنما تتم عن ما يجب أن يكـون عليه
المسلمون من الحذر واليقظة في التعامل مع غيرهم ، فضلا عن كونها استجابة للتوجيهات القرآنية
والنبوية في التعامل مع أهل الدمة ، ولين أبل على بقي سمة التعصب عن هذه المواقف من
العلماء ، ما قام به الأوراعي عندما اشتكى إليه هل الدمة ، في جبل لبنان صالح بن علي ، لما أراد
إجلاءهم لخروج بعضهم على الدولة ومعهم الحرية ، فما كان من الأوراعي إلا أن تدخل لسيه حتى

(١) الموصلي - حسن السوك الحافظ لسيرة الملوك ، ص ١٢٤

(٢) النعاش - السمة في استعمال أهل الدمة ، ص ص ٨٦ ، ٨٧

(٣) المائدة ، الآية ٥٦

(٤) النعاش : السمة في استعمال أهل الدمة ، ص ٨٧

اعادهم إلى بلادهم^(١)

سادسها تكبات الخلفاء للورراء وموقف العلماء منها

شهد العصر العباسي الأول عدة تكبات لعدد من اللورراء وكبار رجال الدولة ، لأسباب مختلفة، منها ما هو سياسي ، ومنها ما كان له طابع اقتصادي ، بدأت بكبة ابي سمة الحلال ، اول ورراء العباسيين ، في عهد ابي العباس السفاح^(٢) ، لاثهامه بمحاولة تحويل الدعوة والحلافة عن البيت العباسي إلى البيت العلوي^(٣) ، وتكبت المنصور وريره ابو ايوب الورياني سنة (١٥٣ هـ / ٧٧٠)^(٤) لسوء ادارته واستحواده على اموال الدولة ، ولإيثاره أهل بيته بالمنصب المالي والإداري ، وهو ما عده المنصور فسادا ماليا وإداريا، فعزله وصاندر أمواله^(٥) ، وشهد عهد المهدي تكبة وريرين هما يعقوب بن داود لميلته إلى العلويين ، واسعائه بهم في أعمال الدولة^(٦) ثم عزل وزيره ابي عبد الله الأشعري^(٧) لمساهمة بعض أصحاب الأخيصة في قتلته له لدى

(١) ابو عبيد - لام - وال ، ص ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ابن ريمويه - كتاب الأمم - وال ، ج - ١ ، ص ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢١

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ج - ٦ ص ١٠٣

(٣) ابن قتيبة لإمامة والميسرة ، ج ٢ ص ١٦٥ ، انظر كذلك فروق صر ، الجذور التاريخية للورراء العباسية ، دار الفنون الثقافية العامة بورراء الإعلام ، بغداد ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - / ١٩٨٦ م ، ص ١٤

(٤) الطبري : ١ - تاريخ الأمم والملوك ج - ٦ ، ص ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج - ٧ ، ص ٢٣

(٥) النحوي الفرج بعد القسرة ، ج - ٣ ، ص ١٥٠ ، ابن عسك - تاريخ مدينة دمشق ، ج - ٣٨ ، ص ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، الطعطي المخري ، ص ١٢٨ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج - ٧ ، ص ٢٣ ، ٢٤

(٦) ابن خلدون - كتاب العبر وديوان المبتدأ والخير ، ج - ٣ ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩

(٧) أبو عبيد الله ، اسمه معوية الأشعري ، ولد سنة (١٠٠ هـ / ٧١٩ م) تخرج في وظائف الدولة ، حتى استورره للمهدي ، ثم عزله واستورر مكانه الربيع بن يوسف ، توفي في بغداد سنة (١٧٠ هـ / ٧٨٦ م) ، ابن خلكر - وفيات الأعيان ، ج - ٧ ، ص ٢٦

المهدي^(١)، ثم كانت نكبة الرشيد للبرامكة، (١٨٦ هـ / ٨٠٢ م)، والتي كانت من الأحداث التي هزت العصر العباسي الأول^(٢)، وقد أفاد المؤرخون، قديما وحديثا، في الحديث عنها، وعرّبوها عنها، فهناك من أعادها إلى عبث البرمكة بالمال العام^(٣)، وإيقاعه في مصالحهم الشخصية وفي استغلال ثناء الناس عليهم^(٤)، وهناك من أعادها إلى ميول البرمكة العلوية^(٥)، والغرسية، ولتأييدهم المأمون على الأمين، وأثارته على أخيه^(٦)، وارجعها آخرون إلى استبدادهم بالامر دون الرشيد^(٧)، وغير ذلك من الأسباب، ولما في هذا السياق بصدد مناقشة هذه الأسباب، وإن كنا نراها مجتمعة قد أسهمت في وضع نهاية لهذه الأسرة المنقذة، إلا أن أهم هذه الأسباب، أحد ثلاث التوارى في مسألة المشاركة في السلطة بين الرشيد والبرمكة، فتجوروا الحطوط الحمراء التي وصعها خلفاء بني العباس لمن يستعيبون بهم، وقد عبّر عن ذلك أحد المعاصرين حديثا^٨

(١) ابن خلدون كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر جـ - ٣، ص ص ٢٥٦، ٢٥٧

(٢) الجاحظ الداج في أدب المذموم، ص ٦٦، الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ ٧، ص ٣٢٠، ٣٢١، ابن أعثم كتاب الفروج، جـ ٨، ص ص ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، على بن رهاون اللذين - انفسا العيون في سيرة الأمين المأمون - ص ٦٤ في حكايات وفيات الأعيان، جـ ١ ص ٣٢٢، الذهبي - معجم أعلام النبلاء، جـ ٦، ص ص ٦٤، ٦٥، ٦٨، ابن خلدون كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر جـ ١، ص ٢٣٠

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك، جـ ٧، ص ص ٣٢٠، ٣٢١، ابن خلدون وفيات الأعيان، جـ ١ ص ٢٤٤، الصفي التبر المسبوك، ص ص ٨٦، ٨٧، أنظر كذلك تاريخ عصر الخلافة العباسية، ص ص ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٧٠، نادية صقر السلام في العلاقات العباسية البيرونية في العصر العباسي الأول، ص ٤٨

(٤) على برهان الدين - انفسا العيون في سيرة الأمين المأمون، ص ٦٥، التتويحي الفرج بعد الشدة، جـ ٣ ص ص ٥١، ٥٢، الصفي التبر المسبوك في صفات الملوك، ص ص ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٦

(٥) ابن خلدون وفيات الأعيان، جـ ١، ص ص ٣٣٤، ٣٣٥، أنظر العث - تاريخ عصر الخلافة العباسية، ص ص ٧٤، ٧٨

(٦) يوسف العث - تاريخ عصر الخلافة العباسية، ص ص ٦٧، ٦٨

(٧) ابن خلدون وفيات الأعيان، جـ ١، ص ٣٣٥، أنظر علي طريف الأعظمي مختصر تاريخ بغداد، مطبعة للفرات، بغداد، ١٣١٤ هـ / ١٩٢٦ م، ص ص ١٥، ١٦

ورأى الرشيد اتهم النعمة بهم ، وكثرة حمد الناس لهم ، ورميهم بالمالهم نوبه ، والمال وكثرتهم
 بأقل من هذا^(١) ، وفي سنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، غصب المعتصم على الأفشين^(٢) فحيمه^(٣) ،
 رغم مكانته لديه ، وحماته له^(٤) ، لمولاته بعض أعداء المسلمين^(٥) ، ونكب الواثق بعض كتابه
 لاحتياهم المال العام ، فحبسهم وصربهم وصادر أموالهم^(٦) ، ونكب المتوكل وزيره محمد بن
 عبد الملك الزيات فصادر أمواله امتحانة وقتله^(٧) ، وعزل أحمد بن أبي دؤاد عن قضاء القضاة
 وصادر جميع أمواله ودوره وصياغه^(٨) .

وما نريده هنا هو معرفة دور العلماء في كل هذا ، فهل كن لهم من دور في حمل الحلفاء
 على محاسبة وررائهم وكبار موظفيهم على عبثهم بالمال العام ، وهل كان لهم من موقف إزاء
 قتل الحلفاء لبعض وررائهم ، ومصادرة أموالهم ، خصوصا مع ورود ثمار كثيف من الروايات
 التي تؤكد توجيه العلماء للحلفاء بحسن اختيار بطائنتهم خصوصا الوزراء منهم ، ومحاسبتهم فيهم
 ولوا من أعمال وأموال ، والحق ان العلماء لم يتحدوا مواقف مباشرة وواضحة من نكبات الحلفاء
 لوزرائهم ، بحسب معطيات ما بين أيدينا من مصادر ، وهو أمر يتفق مع السياق العام لاهتمام

(١) ابن حنبل ، وفيات الأعيان ، جـ ١ ، ص ٣٣٥

(٢) الأفشين - حيدر بن كاوس أحد القادة الترك ، من أسرورسة ، تعاطف مترفته لدى المعتصم بعد نجاحه في القضاء
 على بابك الخرمي ، وقد سعى لدى المعتصم لتوليته خراسان ، وكان عليها عبد الله بن طاهر ، فكد له عيد الله بن
 طاهر لدى المعتصم ، فغصب عليه المعتصم ونكبه سنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧
 ، ص ٢٢٦ ، ٢٠٢ ، ٣٠٣ ، ياقوت - معجم البلدان ، جـ ٥ ، ص ٤٧

(٣) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ص ٣٠٣

(٤) النبلدري - فتوح البلدان ، ص ٦٠٤ ، ٦٠٥ ، لأصفهاني : الأغني ، جـ ٢١ ص ٧٣٤٠ ، ابن عثم - كتاب
 الفتوح جـ ٨ ، ص ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، ابن واندرا - تاريخ العباسيين ، ص ٤٩٢

(٥) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ص ٣٠٣ ، ابن واندرا - تاريخ العباسيين ، ص ٤٩٢

(٦) بانية صقر - السلم في العلاقات العباسية البيزنطية في العصر العباسي الأول ، ص ٤٨

(٧) الأصفهاني : الأغني جـ ٢٧ ، ص ٩٢٠٠ ، ٩٢٠١ ، ٩٢٠٢ ، ابن حنبل - النيراس في تاريخ خلفاء بني
 العباس ، ص ٨٤

(٨) ابن حنبل - النيراس في تاريخ خلفاء بني العباس ، ص ٨٥

العلماء بالحياة السياسية ، فقد تجنبوا الحوص في القتر دات الطبع السلطوي الحد الص ، اي الت في يكون اطرافها متنافسين على السلطة

مبايع: موقف العلماء من التقاليد التي ابتدعها العباسيون :

عد العلماء التقاليد الجديدة التي طرات على المجتمع المسلم دور ان تتسجم مع تعاليم الإسلام وقيمه بدعا ينبغي رفضها ومواجهتها

مفهوم البدعة :

البدعة من الفعل بدع بمعنى أنشاء ففعال بدع الشيء يبدعه بدعا وامتدعه إذا أنشاء وبداه ، ومنها البدعة ^(١) ، وشرعا عرفها الحلال ^(٢) أنها أحدثت امر في الدين يشبه أن يكون مسموع ولا يبر من ، وعرفها ابن الجوزي ^(٣) بأنه ما عدا ما رآه من فعل لم يكن فابتدعه ، والأغلب في المبتدعات إنها تصادم الشريعة بالمخالفة ، وحددها ابن منظور ^(٤) بقوله " هي ما أحدثت في الدين من ابتداع بعد الإكمال " ، فتكون البدع كل محدث ، ويعرق الشافعي بين بدعيين وبين البدع ، بدعة مضمومة ، وبدعة ممدومة ، هما رافق السنة فهو محمود وما خالف السنة فهو مدموم ^(٥) ، وأكد ذلك ابن الأثير حيث قسمها إلى بدعتين ، بدعة هدى ، وبدعة ضلالة ، فما كان خلاف ما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الاند والإتكاز ، وما كان واقعا تحت عموم ما ندب الله إليه ، أو حض عليه رسوله فهو في حيز المدح ، قال صلى الله عليه وسلم : " من سن سنة حسنة في الإسلام كن له أجرا وأجر من عمل بها ، ومن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من

(١) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٦ ، ص ٦٨ ابن منظور - لسان العرب ، جـ ١ ، ص ٢٢٩

(٢) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ٢٧

(٣) تليمن إيلين ، ص ١٧

(٤) لسان العرب ، جـ ١ ، ص ٢٢٩

(٥) ابو يعين حيلة الأرياء ، جـ ٩ ، ص ١٢١

عمل بها^(١)

برز في العصر العباسي الأول بعض المتغيرات والعوائد الجديدة التي ابتدعتها العباسيون ، وقد وقف العلماء إزاءها مواقف متفاوتة حسب طبيعة هذه العوائد ، ومدى موافقتها لقـيم الإسلام ، أو على الأقل عدم تصادمها معها

١ - احتجاب الخلفاء عن حوايج الناس :

الحجابه من الفعل حجب ، يحجبه حجباً إذا ستره ، ومنه الحجاب وهو اسم ما احتجب به ، وكل ما حال بين شيئين ، ومنه الحاجب وجمعه حجب وحجائب^(٢) وهو الذي " يحجب السلطان عن العمة ، ويفتح بابه لهم ويعلقه بوبهم"^(٣) ، ولم يكن العباسيون أول من ابتدع الحجابه ، وإن كانوا توسعوا وبالعوا وتغلبوا فيها

كان معاوية بن أبي سفيان أول من احتجب من الخلفاء عن الناس ، وكان ذلك لضروريات أمنية، عندما اغتدال الخـ وارج علمي بمن أيـي طلبـب^(٤)، وحدثوا اغتدال معاوية وعمهـ و ابن المعاص^(٥) ، فاضطر معاوية إزاء ذلك إلى وضع قيود على الوصول إليه ، فوضع الحجابه ، خصوصاً وقد شهد مقتل ثلاثة من الخلفاء قبله على يد أعدائهم بسبب انبساطهم إلى الناس ، وسهولة

(١) رواه معـمـم في صحيحه ، كتاب الركـة باب الحث على الصلوة ولو بشـق ثمرة أو كلمة طيبة ، حيث رقم (١٠١٧) ، جـ ٢ ، ص ٧٠٥ ، ابن منظور لسان العرب ، جـ ١ ، ص ص ٢٢٩ ، ٢٣٠

(٢) ابن منظور لسان العرب ، جـ ٦ ، ص ٧٧٧

(٣) ابن خلدون المقنمة ، ص ٢٤٠

(٤) النيسوري الأخبار الطوال ، ص ص ٢١٣ ، ٢١٤ ، ابن خلدون المقنمة ، ص ٢٤٠

(٥) المعصر نفسه ، ص ص ٢١٥ ، ٢١٦

الوصول إليهم^(١) ، وقد تابعه في ذلك خلفاء بني أمية^(٢)

وعندما ألب الخليفة إلى بني العباس بالغ حلفاؤهم في الاحتجاب عن الناس ، وهم الذين ظلوا قبل ذلك محتجبين ما يقرب من ثلث قرن من الزمان عن أعين الناس ، هي مرحلة الدعوة العباسية ، فلما تولوا الخلافة رادوا في مراسيم الاحتجاب ، بل إن الأمر بلغ بهم إلى حجب أسـمـائهم الأعـلام عن الناس ، فاتخذوا لأنفسهم أسماء أخرى^(٣) مثل السفاح ، والمدـصور ، والمهـدي ، والهيـادي ، والرشيـد ، والأمين ، والمأمور ، والمعتمد ، والواقـق ، والمتوكـل

وتوسعت صلاحيات حاحب الخليفة الذي كان بدرجة وزير^(٤) ، كما خصصت بيوت لـهـ لـلإسـم ، يقيم فيها الرسل والاتون من حرج بغداد حتى يؤد لهم بمقابلة الخليفة^(٥)

- موقف العلماء من احتجاب الخلفاء -

كره العلماء احتجاب الخلفاء والامراء عن رعيّتهم ، لأنه يحول بينهم وبين الإطلاـع على احوالهم ولأنهم يعتمدون في ذلك على غيرهم ممن قد يحجبون عنهم مظالم الناس وشكاياهم ، فيتخذ الخليفة قراراته وفق ما يقدمه الحجابة من معطيات ، فتكون رعب لهم ، ووفقا لما يرون

ولما كانت حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، والخلفاء الراشدون من بعده ، المعيار الذي كان العلماء يقيسون عليه سياسته معاصريهم من خلفاء العصر العباسي الأول ، فقد قدموا هؤلاء الخلفاء صورا من حياة النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة، فزوى الفضيل بن عياض أن رسول الله صلى

(١) ابن رجب: كتاب الأموال ج ١ ص ٦٤ ، الموصلي حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ص ٨٣ ، الدوادري كنز الدرر وجامع الغرر ، ج ٥ ، ص ٢٣ ، انظر على حبيبة النظم الإسلامية ، ص ١١٣ ، ١١٤

(٢) ابن خلدون المقدمة ، ص ٢٤٠

(٣) المصدر نفسه ، ص ٢٢٨

(٤) النيهقي المحاسن والمساوئ ، ج ١ ، ص ١٥١ ، ١٥٢ ، الدوادري كنز الدرر وجامع الغرر ، ج ٥ ، ص ١٥ ، الأربلي خلاصة الذهب للمسبوك مختصر ميرة الملوك ، ص ٤٤

(٥) ابن خلدون . المقدمة ، ص ٢٤١ ، الدوادري كنز الدرر وجامع الغرر ، ج ٥ ، ص ٢٣

الله عليه وسلم قال " يا أيها الناس ، من ولي منكم عملاً فحجب بابه عن ذي حاجة من المسلمين ، حجب الله أن يُلج باب الجنة " ^(١) ، وأخرج أحمد بن حنبل في مسنده من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ' من ولي من أمر المسلمين شيئاً فاحتجب عن أولى الصعقة والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة " ^(٢) ، واحد عمر بن الخطاب على عمله وولاته إلا بعلقوا أبوابهم دون حـ. وأنح الناس ^(٣) ولذلك عندما يلعب احتجاب سعد بن أبي وقاص عن الناس ، أحرق قـ. صره ^(٤) ولام أحد الصحابة معاوية بن أبي سفيان لاحتجابه عن الناس ، ميباً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يهـ عن ذلك ^(٥) ولما بالغ الخلفاء العباسيون في الاحتجاب عن الناس وبعد مع ذلك إيصال حوائج الناس إليهم ، واعتمادهم فيما يبور خارج أبوابهم على غيرهم ، وجد العلماء أن من واجبهم تنبيههم إلى صرر ذلك على الرعية ، وخطورته على الدولة ، وقد أشار إلى ذلك الأوراعي حيث قال " يهلك السلطان بالإعجاب والاحتجاب " ^(٦)

انتقد أحد العلماء احتجاب المنصور عن الناس ، وعد ذلك سبباً في فساد ما بينه وبينهم ، من جهة ، وفي تظالم الناس واستشرء الفساد ويعي في أرجاء الدولة ، إذ قال له " جعلت يديك وبينهم حجاباً من الجص والآخر ، وأبواب من الحديد ، وحجة معهم السلاح ، ثم سدجت بفسك فيـها عنهم " ^(٧) ، ودخل صالح بن عبد الجليل ^(٨) على المهدي فعاتبه عنابه رثيف على احتجابهـ

(١) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ١٣٦

(٢) رواد الهنفي في مجمع الرواد ، كتاب الإيمان ، باب فيمن احجب عن ذوي الحاجة ، جـ ١ ، ص ١٤ ، للموصلي حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ، ص ٨٤

(٣) المصدر نفسه ، ص ٨٥

(٤) ابن قيم الجوزية ، أعلام الموقعين ، جـ ٤ ، ص ٤٦٢

(٥) ابن رجبويه ، كتاب الاموال ، جـ ١ ، ص ٦٤

(٦) المبرك ، كتاب النصيح في الدين ومنازل القاصسين في مراعاة الملوك والسلاطين ، ص ٨٦

(٧) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، جـ ٢ ، ص ٣٦١ ، تهيب الرخصة وترتيب السياسة ، ص ٤٧ ، ٤٨

(٨) صالح بن عبد الجليل أحد العلماء الزهاد ، دأب على ترهيد الناس في السلطان ، روى بعض أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، ووعظ الخلفاء العباسيين ، أبو نعيم حلية الأولياء جـ ٨ ، ص ٣٥٤

عن الناس ، وأن كثيرا من الناس لذلك يعجرون عن الوصول إليه وعرض حوائجهم عليه ، فقال :
يا أمير المؤمنين إنه لما سهل علينا ما نؤخر على غير من الوصول إليك قضا مقام المؤي ع بهم
(١)، وانتقد ابن السماك الاحبة الكثيفة التي كانت تفصل الرشيد عـ ن الناس ، وكـ د تعقـ د
الإجراءات التي يمر بها من يرغب في معاينة الخليفة (٢)، وحاول أبو يوسف (٣) بلا سان لطيف
نبيه الرشيد إلى ذلك : عندما كتب إليه في إحدى رسائله قائلا : " رجوت ألا تكون ممن احتجب
عن حوائج رعيته و ذكره بما كتب به عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة " (٤)، حيث قال " و نعمـ د
العريب فانه إن طال حبسه _ يعني بباب الأمير _ ترك حاجته و انصرف إلى أهله " (٥) ، و تم
حمد بن حنبل احتجاب الخلفاء والولاة عن حوائج الناس ، فقال " واعظم ما يكـ و لـ سادـ مـ ن
الوالي في مملكته اتخاذ الحجاب ، فإن حاشية الملك بسبب ذلك تصير ملوكا ، ويكتبون على لـ سـ ن
الملك ، ويسعون المظلوم من شكية مظلومه ، يفعلون ما أرادوا " (٦)

ومع ذلك فمن الحق ان نقرر انه بعد اغتيال ثلاثة من الخلفاء ابتداء بعمر بن الخطاب ثم عثمان
ابن عفان ، ثم علي بن أبي طالب ، وتعرض كل من الحسن بن علي ومعاوية بن أبي سفيان
لمحاوله اغتيال ، وبعد أن دخلت جناس جديدة في نسيج المجتمع الإسلامي ، ولم يعد المجتـ مـ ع

(١) ابن عبد ربه العقد العريد ، جـ ٣ ، ص ١٠٣ ، سيد أمير علي وصفا ومواعظ العلماء للامراء ص ١٩٥

(٢) الطرطوشي سراج الملوك ، ص ٣٨ ، المبارك النصح في الدين ومأرب القاصدين ، ص ٥٤

(٣) كتاب الخراج ، ص ١٢١

(٤) أبو عبيدة بن الجراح : واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، من
السابقين الأولين في الإسلام ، فقد أسلم ، قبل دخول الرسول صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ، وهو امين الأمة ، سماه
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولله أبو بكر الصديق قيادة جيوش المسلمين المتجهة إلى الشام ، ثم ولله عمر بن
الخطاب الشام ، توفي بطعن عمراس بالقدم سنة (١٨ هـ / ٦٢٩ م) ، في خلافة عمر بن الخطاب ، ابن سعد

للطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ص ٣٨٤ ، ٣٨٥

(٥) أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ص ١٢٦ ، ١٢٧

(٦) الموصلي حسن السلوك الحافظ لنوالة الملوك ، ص ٨٣

بسماته الأولى وتكوينه الأول مجتمع الصحابة ، وبعد أن استقر المسلمون في البيئات الجديدة، وانفتحوا على أهل تلك البيئات ، كل هذا جعل الحلفاء يتحفظون في التعامل مع لفس ويتحاورون عن التفاتية والبساطة التي اتسم بها حلفاء الصدر الأول من الإسلام ، فوضعوا سلسلة من الإجراءات الأمنية لضمان حمايتهم من أي اعتداء ، وهي إجراءات مشروعة ، إذا لم يترتب عليها ضد-باع الحقوق واحتجاب اخبار الناس وحاجاتهم عن الحقيقة

وقد برز بعض حلفاء العصر العباسي الأول احتجبتهم عن الناس بالدواعي الأمنية وهو ما نلمحه في جواب أبي جعفر المنصور لمسعر بن كدام ، عندما لامه في الاحتجاب عن الناس ، فقال له المنصور : " لو أن كل الناس مثلك لمشييت معهم في الطريق " ^(١) ويرداد الأمر وصدوحا إذا ما استمعنا إلى خطبته في أهل بغداد ، وهو يبين لهم سبب احتجابه عن الناس ، قائلا " والله لو لا يد حاطنة وظلم ظالم لمشييت بين طهركم في اسواقكم " ^(٢) ، خلافا لما ذهب إليه بعض المستشرقين ، وبعض من تبعهم في تفسير ظاهرة احتجاب حلفاء العصر العباسي الأول عن العامة إلى تأثيرهم بالتقاليد الفارسية القديمة التي تتحد لتتر به الملك عن التعاطي مع العامة ، حتى لا يندس بمد-الطنهم ، لأن أولئك الملوك كانوا في نظر أنفسهم وفي نظر لفس آلهة ، أو ممثلين عن الآلهة ^(٣) ، ودرى ان ما ذكره هؤلاء المستشرقون - الذين يحملون حلفيات تصويرية مختلفة عن الحلفيات التصويرية التي حركت الحلفاء لاتحاد هذا الإجراء - لا يتفق وطبيعة الاحداث ، وبذ-صانم مع الد-صوص التاريخية الواضحة ، والتي عكس بها الحلفاء اتخاذهم للحجب ، فإذ ما أصغنا إلى هذا كله أن بعض حلفاء العصر العباسي الأول كانوا يرورون العلماء في بيوتهم تحببا وترلعا إليهم ، وتواصعا معهم ، ويحصررون خلق العلم مع العامة ، دون ان يعرفوا ، إذا ما علمنا ذلك ، فإن أي شك أو لبس حول ما نسب إليهم من اتباع تقاليد ملوك الفرس يرول

(١) أبو نعيم حلية الاولياء ، ج- ٧ ، ص ٢٥٢

(٢) ونام محمد سيد الخطابة السياسية في العصر العباسي الأول ومظاهر التجديد فيها ، رسالة ماجستير ، كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ، ١٤٢١٢ هـ - / ٢٠٠ م ، ص ٤٩

(٣) جروبيياوم حصرة العرب ص ٢٠١ ، على حبيبة النظم لإسلامية ، ص ١١٥

وعليه فإن احتجاج الخلفاء في العصر العباسي الأول، كما أسلفنا، كان لأسباب امدية وتنظيمية في المقام الأول، وإن كان قد تبعها فيما بعد رغبة بعض الخلفاء في إظهار أئمة الملك وبهرج الخلافة

٢- تقبيل أيدي الخلفاء والقيام لهم :

كان من مظاهر التعظيم والتبجيل التي أحاط بها الخلفاء العباسيون أوفسهم والذي لم يعرفه المسلمون قبل ذلك تقبيل لأيدي والوقوف بين أيديهم في زيارتهم ولدى مبيعة الناس لهم أو لأولياء عهدهم بالخلافة^(١).

وقد واجه العلماء هذه المظاهرة بإنكار شديد، وعثرت يدعة ومظاهرة غريبة لا تتفق مع قيم الإسلام التي لا ترى العبودية والخصوع على هذا النحو إلا لله سبحانه وتعالى، القيم التي أدت لامتداد انتقاد الإنسان من ظلم واستعباد أخيه الإنسان، وعندما وفد أهل المدينة على السفاح وبادروا إلى تقبيل يديه، رفض عمران بن إبراهيم^(٢) ذلك، وإنما أحياه بالخلافة، وانكر عليه حد الناس بتقبيل يديه، لأن ذلك لا يريده رفعة ولا شرفاً^(٣)، وكان مالك يعيب على المنصور حده الناس بتقبيل يده^(٤)، ورفض الفرج ابن فصالة القيام للمنصور عندما مر به، وكان الناس جميعاً قاموا تعظيماً له^(٥)، وامتنع ابن ديب عن القيام للمهدي مع الناس عندما دخل مسجد المدينة، ولم عاتيه بعض أتباع المهدي^(٦) عن ذلك،

(١) الأظهر في تاريخ الأمم والملوك، ج ٦، ص ٢٩٢، الذي عثقت في المصادر والمسالك، ج ١، ص ١٣٩.

(٢) عمران بن إبراهيم بن عبد الله بن مطيع العلوي أحد تابعي التابعين بالمدينة، وفد على أبي العباس من المدينة في بول وقد وفد عليه من أهل المدينة، لكنه رفض تقبيل يده الخليفة لدى مبايعته وإنما حياه وهبته بالخلافة، بن وانكر عليه بخذه الناس بتقبيل يده، فقال: إنها والله لو تريدك رفعة وتريدني من لوسيله إليك ما عبقني بها أحد، وإلك لعني عما لا أجز لك فيه وعليت فيه ضعة، لم أقف على تاريخ وفاته. الخطيب تاريخ بغداد، ج ١٠، ص ٤٩.

(٣) ابن عساکر تاريخ مدينة دمشق ج ٣٨، ص ١٩١، ابن كثير ج ١٠ ص ٥٩.

(٤) الذهبي سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ٧٩.

(٥) ابن عبد ربه العقد الفريد، ج ٢، ص ٢٢.

(٦) المسيب بن زهير الصبي، أحد قادة الثورة العباسية تحت إمرة قحطبة ابن مسيب الطائي، ولي شرطة المنصور خلف لمرسى بن كعب، إلا أنه عرله سنة (١٥٨ هـ / ٧٧٥ م)، ثم أعلاه مرة أخرى، ولما ولي المهدي قريه ثم رلاه.

قال : " إنما يقوم الناس لرب العالمين " (١)

وهكذا فإن العلماء لم يتقبلوا هذه الظاهرة الغريبة ، بل رفضوها ، وبهو الناس عن تقبيل أيدي الحلفاء والأمراء ، وعن القيم لهم

٢- تحية الناس عن البيت عند طواف الخليفة :

وكان من المظاهر التي ابتدعها الخلفاء العباسيون ، وأثارت انتقادات العلماء ، تحية الناس عن الكعبة عند طواف الخليفة ، فعندما حج المهدي أمر بالناس فحوا عن البيت ليطوفوا (٢)

ومهم كانت الأسباب التي دفعت بالخلفاء إلى هذا الإجراء ، أمنية ، أم استعلاء على الناس ، فإن العلماء رأوا في ذلك بدعة ، مخالفة لما كان عليه الخلفاء الراشون والأمويون ، فوثب عبد الله بن مروق على المهدي ، لما نحى الناس عن البيت وبدأ بالطواف قللاً " من جرأك على هذا ؟ وجعلك أحق بهذا البيت من نور الناس ، تحول بينه وبينهم وتتحيزهم عنه " (٣) ، وقد اتوه من اليعبد حتى إذا صاروا عنده حلت بينهم وبينه " (٤)

٤- الحبس في العصر العباسي الأول وموقف العلماء منه :-

كان العرض من الحبس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده هو التحفظ على المتهمين والجناة حتى يحاكموا وتطبق فيهم الحدود الشرعية إذا دبروا .

= حرسا ، وكان من قواد الرشيد والمأمون ، وقد توفي في خلافة المأمون مقتول ، سنة (٢٠١ هـ / ٧٢٠ م) ، للطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٤ ، ص ٣٣٤ ، ٣٩٩ ، ٥١٤ ، ٥٦٨ ، ج- ٥ ، ص ٣٠ ، عبد الحى العكري شرات الذهب في أخبار من ذهب ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د ، ت ، ج- ١ ، ص ٢ (١) الخطيب تاريخ بغداد ، ج- ٣ ، ص ٢٩٨ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج- ٧ ، ص ١٤٣ (٢) المع-رالي إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ص ٤٧٠ ، القصب-ي الإتهام في مناقحة الإمام ، ص ٣٩ ، ٤٠

(٣) الغزالي إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ص ١٧٠

(٤) القصبي الإتهام في مناقحة الإمام ص ٣٩ ، ٤٠

وفي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن هناك حبس أو سجن ، وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر الرجل أن يلزم غريمه^(١) ، وكان المحبوس يسمى بالأسير^(٢) ، واستمر في عهد خليفة أبي بكر الصديق فلم يكن له محبسا ، ولما انتشرت الرعية وردت نطالب الناس في عهد عمر ابن الخطاب ابتاع دراهمكة جعلها سجا يحبس فيه^(٣) .

وفي العصر العباسي الأول أصبح السجن الى جانب دوره في احتجاز المتهمين لحين البتة وفي شأنهم ، وسيلة لمعالجة المخالفين ، خصوصا المتأولين الميسلين لبني العباس^(٤)

ولذلك فقد فرق العلماء بين السجن لاحتجاز المتهمين الى اجل معلوم حتى ينظر في شأنهم ، وبين احتجاده وسيلة عقاب ، فرأى كل من مالك وأحمد بن حنبل وأبي حنيفة ، وبعض اصحاب أبي حنيفة ، جواز أن يحبس المتهم إذا كان مجهول الحال لا يعرف بيز ولا فجور^(٥) ، ولا يدر على إحصاره^(٦) إذا طلب إلى مجلس الحكم ، لأن من حق المدعي إلزام القاضي بإحصار المدعى عليه إلى مجلس الحكم للفصل بينهما ، ولذلك فقد جازوا وجود السجن وسجن المتهم ، واستشهدوا على ذلك بما رواه أبو هريرة من أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس في تهمة ، يوم وليلة^(٧) ، وبما

(١) ابن قيم الجوزية الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ، حققه محمد جميل غاري ، مطبعة المنى ، القاهرة ، د ت ، ص ١١٥

(٢) المصدر نفسه

(٣) المصدر نفسه

(٤) ابن الجوزي صفة الصغرة ، ج ١ ، ص ٢٦٠ ، منقوب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٦٣ ، ٣٤٦ ، ابن حنبل وفيات الأعيان ، ج ١ ، ص ٦٤ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، العبر في خير ، ج ١ ، ص ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، مرعي بن يوسف تنوير بصائر القندين في بكر مناقب الأئمة المجتهدين ، ص ١١٠

(٥) ابن قيم الجوزية الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ، ص ١١٤ ، ابن حجر سيرة الإمامين اللبني والشافعي ، ص ٢٨ ، ٢٩ ، منقوب الإمام اللبني بن سعد ، ص ٢٤

(٦) ابن قيم الجوزية الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ، ص ١١٤

(٧) المصدر نفسه

فعله عمر بن الخطاب من شراء دار بمكة جعلها مسجداً^(١)، ويذكر ابن قيم الجوزية^(٢) أن فريقاً آخر من العلماء منهم أبو حنيفة والشافعي وإسماعيل بن يسع^(٣) رأوا عدم جواز المسجن ، واسعة شهدوا على ذلك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتخذ مسجداً ، وإنما كن يداً -رم الم-دعي بملازمة غريمه

فإذا كان أصحاب الرأي الأول قد أدركوا ما حدث للمجتمع الإسلامي من تطور مسكني (ديموجرافي) وانتشاره عبر ثلاث قارات وصمم شعوب وعراق مختلفة بقيم وثقافات متنوعة ومختلفة يتطلبه ذلك من مرونة في التعامل مع معطيات الزمن والمكان ، وأدركوا بفهمهم العميق للإسلام أنه يلبي هذه الحاجات ويحتوي ضمن تشريعته وسائل التكيف مع هذه التطورات ، فاجتهدوا في استنباط الأحكام الشرعية من الأصول فراوا جوار حبس المتهم حتى يأخذ منه الحق أو يبرأ ، وهو كما يقول ابن تيمية " رداً على نجرأ الولاة على مخالفة الشرع توهماً أنه لا يقوم به -سياسة الم-الم ومصلحة الأمة " ^(٤)

فالأرجح أن الفريق الذي اعتد-رض على المسجن ، لم يس لهؤلاء بحاجة المجتمع المتنامية إلى وسائل التكيف مع المتغيرات السياسية والاجتماعية ، وإنما لحوفه من أن يصبح بذلك مدحلاً لتعطيل الحدود ، ولتظالم الناس ، ولذلك فترجح أن هذا الفريق اعتد-رض على المسجن لا بوصفه مؤسسة اجتماعية وإدارية ولكن لأنه استنجم للعقاب ، والصعظ السياسي^(٥) ، وهو ما حدث بالفعل في العصر العباسي الأول ، بل إن كثيراً من هؤلاء العلماء قد عوقبوا بالأ-سجن ، ومات

(١) ابن قيم الجوزية الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ، ص ١١٤

(٢) المصدر نفسه

(٣) إسماعيل بن يسع الكوفي ، يكنى بأبي عبد الرحمن ، أحد علماء الكوفة ، أخذ الفقه عن أبي حنيفة وولي قضاء مصر بعد ابن لهيعة واستمر فيه ثلاث سنوات ، وكان محمود فيه ، توفي سنة (١٧٥ هـ / ٧٩١ م) ، الذهبي تاريخ الإسلام جـ ١١ ، ص ٤٢ ، ٤٣ ،

(٤) ابن قيم الجوزية الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ، ص ١١٦

(٥) سبق تناول هذا الموضوع في الصفحات السبعة في موضوع القول بخلق القرآن

بعضهم فيه^(١) ، لا اعتبارات سياسية وفكرية وهو ما بيّناه في سياقات سابقة

وإذا كان المسجون قد أصبح واقفا في حياة المجتمع ، فإن العلماء ، وصعوا صد-وابط مددة ، فرارا من الحبس الشرعي لا يكون في موضع صيق ، لأن الهدف منه ليس التعذيب ، وإنما التحفظ على الشخص ومنعه من التصرف في نفسه^(٢) ، كما هو عن إقبال المسجونين بالقيود والأغلال ، في الوقت الذي أمروا فيه بكفالة الدولة للمسجونين فترة الحبس ، ويبدو ذلك من كتب أبي يوسف إلى الرشيد ، يصف له تعامل عمر بن عبد العزيز مع المسجونين حيث قال " لا تدعن في سجنك احدا من المسلمين في وثاق لا يستطيع أن يصلي قائما ولا تبيت في قيد إلا رجلا مطلوب-ا بدم ، وأجر لهم ما يوقتهم من طعام وإدم ، وصبر ذلك ذراهم تجري عليهم كل شهر ، وول ذلك رجلا لا من أهل الإصلاح " ^(٣)

٥- إباحة المتعة :

أدى تأثير المأمون بالفكر المعتزلي الممزوج بالتنزيع^(٤) إلى تصرفه على نحو لم يرصد كلا من العلماء وفراد البيت العباسي ، من ذلك عفته ولاية عهده لعل الرضا ، والتبرا ممن ذكر معوية ومسنن حطفا بى أمية بخير ، وإباحة المتعة

وإذا كان ينو العباس قد نعموا عليه سعيه لتحويل الخلافة عن البيت العباسي إلى البيت العلوي ، فإن العلماء قد أنكروا عليه إباحة المتعة ، وقد استغل بعض هؤلاء العلماء قريتهم من المأمون وبيّوا له خطورة إباحة المتعة لأنه ليس رواجاً شرعياً ، ولأنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم

(١) ابن الجوزي - صفة الصفوة ، ج- ٤ ، ص ٢٦٠ ، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٨٣ ، ٣٤٦ ، ابن خلكان وفیات الاعين ج- ١ ص ٦٤ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج- ١٠ ، ص ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، العبر في خير من غير ج- ١ ، ص ٩٩٤ ، ٩٩٥ ، ابن وادرائ - تاريخ العباسيين ، ص ٥٥٧ ، ٥٥٨ ، مرعي بن يوسف - تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين ، ص ١١٠

(٢) ابن قيم الجوزية - الطرق الحكيمة في السيرة الشرعية ، ص ١١٥

(٣) أبو يوسف - كتاب الخراج ، ص ١٦٢ ، ١٦٣

(٤) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج- ١٠ ، ص ٢٨٣

تحريم المتعة ، وقد سجلت لنا المصادر التاريخية ما دار بين المأمون وبين أحد العلماء عندهما سمع بأن الخليفة قد أجل المتعة ، فقد أتى يحيى بن أكتم مجلس المأمون غضباناً متعبيراً الوجه ، وعددهما سألته المأمون عن سبب ذلك ، قال : " هو غم يا أمير المؤمنين لما حدث في الإسلام ، من الدماء إلى اباحة الرد ، بتحليل المتعة ، لأن المتعة رباحاً ، واحتج على تحريمها من الكتاب والسنة ، وذكر للخليفة قوله تعالى : " قد افلح المومنون . إلى قوله " والذين هم لفروجهم حافظون الا على أر وأجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فلأنك هم العادون " (١) ثم سأل الخليفة يا أمير المؤمنين روجه المتعة ملك يمين ؟ فقال لا ، قال فهي الروحه التي عند الله تزوت وتذورت وتلحق الولد ولها شرائطها ؟ قال لا ، قال يحيى بن أكتم ، فقد صار منجاوز هذين من العاديين (٢) ، ثم ذكر له حكم السنة في المتعة ، فقال روى الزهري عن علي بن أبي طالب ، قال " أمرتني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انادي بالنهي عن المتعة وتحريمها بعد ان كان أمر بها (٣) فمما كان من المأمون إلا أن استغفر الله ، وبأدى بتحريم المتعة (٤)

٦- سماع الخلفاء للعناء :

كان من مظاهر حياة الترف في المجتمع العباسي ، اهتمام بعض الخلفاء والامراء ، بالعناء ، واتخاذهم المعيين ، وعقد جلسات لسماع العناء ، واشتهر لذلك عدد من المعنيين أمثال (إب- راهيم

(١) ابن خلكان - وفيات الأعيان ، ج ٦ ، ص ١٤٩ ، ١٥٠ ، الكندي - نهج سلوك على معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٥٥

(٢) المومنون . الايات ١ - ٧

(٣) ابن خلكان - وفيات الأعيان ، ج ٦ ، ص ١٥٠ ، ١٥١ ، الكندي - نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ص ٢٥٥

(٤) ابن خلكان - وفيات الأعيان ج ٦ ص ١٥٠ ، ١٥١ ، نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ص ٢٥٥

(٥) ابن خلكان - وفيات الأعيان ج ٦ ص ١٥١ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ج ١٠ ص ٢٨٣ ، الكندي - نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٥٥

الموصللي^(١) و رزياب^(٢) وتذكر بعض المصادر أن عددا من خلفاء العصر العباسي الأول قد استمعوا إلى الغناء ، أمثال المهدي والرشيد والأمين ، بل إن بعض هذه المصادر تذكر أن بعض أمراء البيت العباسي قد مارسوا الغناء بأنفسهم^(٣)

واجه العلماء هذه الظاهرة بقوة وحرم ، لأنهم رأوا فيها استجابة شهوى النفس ، وميل مع شهواتها ، ومناهة للمسلم عن ذكر الله ، وعن تحقيق غيبة وجوده على الأرض من عبادة الله وخلافة فيها بما يرضيه ، فصلا عما يودي إليه من تطل في الياء الأخلاقي للمجتمع ، المسلم ، وقد عبر عن ذلك أحمد بن حنبل عندما مثل عن علة بيبه عن الغناء ، قائلا " لأرسله ببيت الدلق في القلب " وهو ما نلمسه في مواقفهم من استئراء هذه للطاهرة ، فعلى مالك أن يكون مأثبيع عن أن أهل المدينة يبيحون الغناء ، قائلا " إنما يفعلونه عند الفساق "^(٤) ، وأيده في ذلك إبراهيم بن المنذر^(٥) ، وأنكر شريك على المهدي حيازته لبعض آلات الغناء ، إلا أن المهدي اعتذر إليه بأنه إنما أراد أن يعطيه إياه ليرى فيه حكمه^(٦) ، وكسر حد العلماء عودا

(١) إبراهيم الموصللي ، هو إبراهيم بن ماضي بن بهس ، فارسي الأصل ، من أرجاس يكنى بأبي إسحاق ويكنى لقبه بالموصللي من أنه طلب الغناء بالكوفة صدعه لحواله فهرب إلى الموصل ، وقد برع في الغناء والغرب حتى أصبح كبير المضربين في عصره ، واتصل ببعض الخلفاء والوزراء والأمراء ، وكان يتكسب من عمل بالغناء ، توفي سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م) ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ٧٩ ، ٨٠

(٢) رزياب هو علي بن رافع ، يكنى بأبي الحسن ، عرف برزياب لمراد لونه وتشبيه له بطائر أسود غريد اسمه رزياب ، وهو مولى للمهدي العباسي ، أجاد الموسيقى وتلمذ فيها على إسحاق الموصللي ، ثم فاقه في الصنعة ، فغار إبراهيم منه ، وهذه إن لم يقارن بعدا ، فتركه إلى لادنلس ، الزركلي الأعلام ، ج ٥ ، ص ١٨٠

(٣) كان لإبراهيم بن المهدي صنعة في الغناء وكان المعنوي يخبون عنه ، ويتحاكم إليه في صدعتهم ، وله من الكتب كتاب - أدب إبراهيم وكتب الغناء ، ابن النديم ، الفهرست ص ١٤٧

(٤) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ص ١٤٢

(٥) الحلال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ص ١٤٢ ، إبراهيم بن المنذر بن عبد الله بن المغيرة بن عبد الله بن خالد الأمشي المحمدي ، كنيته أبو إسحاق ، أحد أئمة الحديث بالمدينة ، أحد الحديث عن ابن عينة ، ثني عليه معاصروه ، توفي سنة (٢٣٦ هـ / ٨٥٠ م) ، الذهبي تاريخ الإسلام ج ١٧ ، ص ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣

(٦) الكندي نهج السلوك إلى معرفة سائر الخلفاء والملوك ، ص ٢٥٠

وجدته في يد أحد العلمى أراد أن يدخله دار هارون الرشيد ، ولما سئل عن ذلك قال رأيت منكرا
فعرّفته ^(١)

وبلغ الاهتمام بالغناء دروته في خلافة الأمين ، فقد استحوذ عليه المغنون فانمسه الاهتمام
بشؤون الخلافة ، بل وأصبح لبعض منهم دور في توجيه سياسة الدولة ^(٢) ، في حين كره المأمون
الغناء ، وكان يبعده من النهو المنهي عنه ، حتى أنه قال ذات مرة " الطبل لهو غليظ " ^(٣) .

ووقف العلماء إزاء ظهور بعض وسائل اللهو التي تسربت إلى المجتمع الإسلامى من البيئات
الجديدة التي استقروا فيها ، مثل الشطرنج ^(٤) ، مواقف متباينة فهي حين كرهها بعض التابعين ،
حرّمها بعض العلماء من تابعي التابعين ، أمثال مالك بن أنس وأحمد بن حنبل وعدوها من
الميسر ، وملهاة عن عبادة الله ^(٥) ، وإدّ كان العلماء ، كما عرّفنا في السياقات المالصية ، قد
سجلوا مواقفهم براء بعض المتغيرات في الحياة السياسية في العصر العباسى الأول ، فإنهم قد
التمسوا للصمت إزاء عدد من المتغيرات الأخرى ، إذ لا تردنا للمصدر بأي تدخل لهم فيها ،
وكان أهم هذه المتغيرات ما درج عليه بعض الولاة من استخلاف نوابها ، عنهم في ولاياتهم
وبقائهم بعداد ^(٦) ، واتحاد الدولة لأصحاب الأخبار ، كجهاز استخباري لمعرفة المعارضين

(١) العزالى ، بحياة علوم الدين جـ - ٢ ص ٤٧٦ ، ابن الخطيب روص الأخبار المنتخب من ربيع لأبرار ، ص

١١٦ ، العسبي الاهتمام في مباحث الإمام ، ص ص ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢

(٢) الأصفهاني الأغني ، جـ - ٢٩ ، ص ٩٨٩٠

(٣) محي الدين الخطيب روص الأخبار المنتخب من ربيع الأمراء ، ص ١٩٨

(٤) الشطرنج لغة فرسي معرب ، ونطق بكسر الشين ، صرفها المسلمون بعد فتح بلاد فارس واستقرارهم في

البيئات الجديدة ، وقد كرهها بعض العلماء وحرّمها بعضهم الآخر ، ابن منظور لسان العرب ، جـ - ٤ ص ٢٢٦٢

(٥) الشوكاني . نيل الأوطار ، دار الجيل ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ - / ١٩٧٣ م ، جـ - ٨ ، ص ٢٥٩

(٦) ابن أعمش . كتاب الفروج ، جـ - ٨ ، ص ٢٥٤ ، حرة الأسمهاني تاريخ سني ملوك الأرض والانباء ، تحقيق يوسف

يعقوب المسكوني ، مكتبة الحياة ، بيروت ، ط٣ ، ١٣٨٠ هـ - / ١٩٦١ م ، ص ص ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، النبهى سير

علام القبلاء مجـ - ١٢ ، ص ص ٨٢ ، ٨٣ ، الفررجي السيد المسموك فيس ولي ليس من السلاطين والملوك ، مخطوط

بمكتبة الجامع الكبير (المكتبة العربية) ، صنعاء ، الجمهورية اليمنية ، برقم ٢٥٨٤ ، ص ٢٨١

والمداوئين للحلفاء ، ومراقبة الحلفاء لتصرف الوزراء والعمال في المال العام ، وهي غيره في
شئون الحكم ، ومن ثم عزلهم ومصادرة أموالهم^(١)

توسع بعض الحلفاء في اقتناء الممالك^(٢) واتخاذ ودداء الملوك - هه واللاه - هه هه هه
الصولجان^(٣) ، والكرة ، والاهتمام بالتنجيم ، وتقريب المنجمين^(٤) ، والاحتفال ببعض الأعياد
القديمة ، الجديدة على المسلمين مثل النيروز^(٥) ، وانهرجان^(٦) ، والاستكثار من الحرس^(٧)

(١) النيهقي المحاسن والمصنوع ، جـ ١ ، ص ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، الحطيب - تاريخ بغداد ، جـ ٦
ص ١٢٧ ، ١٢٩ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ ٦ ص ٢١١ ، المعبر في خبر من غير ، جـ ١ ، ص ١٥١
، الكاشي - نهج الملوك إلى معرفة سير الحلفاء والملوك ، ص ٢٨١ ، الأربلي - خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٤٥
(٢) الدودري - كبر الدرر وجمع الغرر ، جـ ٥ ، ص ١٧ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ ١ ، ص ٢٩٢ ،
العسكري - كتاب الأوائل ، جـ ٥ ص ٢١٧ ، ٢١٨ ، المماليك ، جمع مملوك وهو العبد الذي سبي وملك ولم يملك
قبلاً ، والمماليك كانوا في الأصل بحرارة ثم غلبوا ومنبوا ، وهم غير العبيد الأقص الذين ولدوا من عبيد ، ابن منظور
لسان العرب ، جـ ٦ ، ص ٤٢٦

(٣) كتاب الملوك لمعرفة دول الملوك ، جـ ١ ، ص ١٥١ ، الصولجان - فتح اللام بلغة فارسي معرب ، والجمع
صوالج ، وهو المحج ، والعود للمعوج طرفة يصرب به النواب ، ابن منظور لسان العرب ، جـ ٤ ، ص ٢٤٧٩ ، الزاري
مختار الصحاح حققه محمود حنظل مكتبة لبنان ناشرون ، بيروت ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م ، جـ ١ ، ص ١٥٤ ،

(٤) الأتافي السيرة ، جـ ١ ، ص ٥٥ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ ٦ ص ٢٢٢ ، جـ ٧ ص ٨٨
(٥) النيروز لفظ فارسي أصله بالفارسية من نيغ روز ، وتفسيره يوم جديد ، وهو أحد أعياد الفرس القديمة ، اعتاد المجوس على
تقديم الهدايا والقربان لملوكهم فيه ، وقد برج الدهليز على تقديم الهدايا فيه للعمال وللخلفاء في العصر الأموي ، وفي العصر
العباسي ، وشترك بعض المسلمين في الاحتفال به ، ابن منظور لسان العرب ، جـ ٦ ، ص ٤٣٩٢ ، الصوجي - أبجد العلوم
لوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم ، حققه عبد الجبار ركنر ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م ، جـ ٢ ،
ص ٥٣١ ، ٥٤١

(٦) انهرجان - لفظ فارسي معرب بمعنى العيد ، وهو عيد لدى المج ومن اتخوه كما تقول بعض الروايات في اليوم الذي
فتصر فيه الفرس على الكاديين وأسروا منكمه وكل يعمد فيه المجوس الهدايا لمعركهم ، ياقوت - معجم البلدان ، جـ ١ ، ص ٣٠٩ ،
٣١٠ ، ٣١١ ، ابن منظور لسان العرب ، جـ ٦ ص ٤٦٥٥

(٧) العسكري - كتاب الأوائل ، جـ ٦ ، ص ٢٧٩ ، ابن وائرا - تاريخ العباسيين ، ص ٦٢١٢ ، سادة صقر
مسابيل المواجهة السياسية للعباسيين ، ص ١٨

الفصل الخامس

دور العلماء في الجهاد

الفصل الخامس
دور العلماء في الجهاد

دور العلماء في الجهاد

- ١ - دور العلماء في بيان مفهوم الجهاد .
- ٢ - دور العلماء في بيان أهمية الجهاد .
- ٣ - دور العلماء في الحث على الجهاد .
- ٤ - دور العلماء في بيان أداب ولوآرم الجهاد
- ٥ - رباط العلماء في النعور
- ٦ - خروج العلماء للجهاد وشتراكهم في المعارك

مفهوم الجهاد :

الجهاد من جهد يجهد جهداً ، والجهد بفتح الجيم ، المشقة والمبالغة والعناية ، ويدل عليها التوسع والطاقة^(١) ، ومنه الجهاد ، وهي الأرض الصلبة المستوية العليظة الظاهرة التي لا يبت بها^(٢) ، ومنه الجهاد الذي يعنيه ، وهو مجاهدة العدو ومقتلته ، فيكون الجهاد ، استفراغ ما في توسع والطاقة من قول أو فعل في مجاهدة الأعداء^(٣) ، ثرة بالمال وثرة بالنفس^(٤) ، وأحياناً بهما معاً ، وفهمه العلماء أنه حدى سبل الدعوة إلى الإسلام ونشره بين الناس ، وقسموه إلى أربعة أقسام ، هي جهاد القلب ، وجهاد اللسان ، وجهاد اليد ، وجهاد القلب يتمثل في معالجة الشيطان ، ومجاهدة النفس عن الميل مع الشهوات والمحرمات^(٥) ، قال تعالى " وأما من حارب مقدم ربه وبهى النفس عن الهوى فإن الجدة هي المـأوى "^(٦) ، وجهاد اللسان هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٧) ، ومن ذلك ما أمر الله به من كذب أصدحاب المعاصي عن إتيان معاصيهم ، وأمرهم بإتيان الطاعات والقيام بالتواجدات ، والمطالبة بإقامة الحدود ، وإحياء المتن

وجهاد السيف قتال المشركين على أيدي ، فكل من اجتهد نفسه في ذات الله فقد جاهد في سبيله ،

(١) ابن منظور لسان العرب ، جـ ١ ، ص ٧٠٨

(٢) المصدر نفسه ، ص ٧٠٩

(٣) المصدر نفسه ، ص ٧١٠

(٤) ابن قيم الجوزية عدة الصابرين وخيرة الشاكرين ، تحقيق محمد عثمان ، دار البيان للتراث ، القاهرة ، ط ٣ ،

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م ، ص ٣١١ ، ٣١٢

(٥) الرازي . عيسى بن ميعود مناقب سيدنا لإمام مالك ، المطبعة الخيرية ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٢٥ هـ /

١٩١٧ م ، ص ٣٦٧

(٦) الشارح الأئمة ٤١ ، ٤١

(٧) الرازي مناقب سيدنا الإمام مالك ، ص ٣٦٨ ، ٣٦٩

إلا أن الجهاد إذا أطلق قصد به مجاهدة الكفار بالسيف^(١) ، «أما مثلوا عائقا يحول بين المسلمين وبين تبليغ دعوة الإسلام إلى الناس ، حتى يكون الدين كله لله» ، قال تعالى " وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله " ^(٢) ، حتى إذا ما أزيلت هذه العوائق وضع الإسلام بين أيدي الناس وفق مبدأ لا إكراه في الدين ، ويؤكد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند فتح مكة ، مهسرا ومبيناً على قتال المشركين ، حيث قال " ويح فريش اهلكتهم الحرب ، ماذا عليهم لو حلوا بيني وبين سائر العرب " ^(٣) ، فهو لم يحاربهم إلا لأنهم حالوا بينه وبين الناس

فاستخدام السيف ليس للإكراه ، كما قال بعض المستشرقين^(٤) ، ولكن صد من يكرهون الدين ، ويحولون بينهم وبين الإسلام

أهمية الجهاد :

تأتي أهمية الجهاد من كونه وسيلة لتبليغ المسلمين ما كفوا به من دعوة الناس كافة إلى الإسلام ، ويوصفه كذلك صمد بن سلامة المجتهد مع إراء أعداد من المبرصين به ، إذ تؤكد حبريات التاريخ وعبره ، في الماضي والحاضر ، أن الدين لا يملكون إرادة الهجوم يفتنون الدعوة على الدفاع ، وتسحقهم الإرادات الأقوى منهم ، وفي الأثر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " ما ترك قوم الجهاد

(١) الرازي ملقب سيناً الإمام مالك ، ص ٢٦٩

(٢) الأنعام ، الآية ٣٩

(٣) ابن هشام السيرة النبوية ، جـ ٤ ، ص ٢٧٦ ، أحمد بن حنبل - مسند الإمام أحمد ، جـ ٤ ، ص ٣٢٣ ، الطبري - تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٢ ، ص ١١٧ ، تفسير الطبري ، دار الفكر ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ - / ١٩٨٥ م ، جـ ٢٦ ، ص ١٠١ ، الطبراني المعجم الكبير ، تحقيق حمدي عبد المجيد دة - سلفي ، مكتبة العلوم والحكم ، الموصل عة ٢ ، ١٤٠٤ هـ - / ١٩٨٣ م ، جـ ٢٠ ، ص ١٥ .

(٤) يول آر فولد في حديثه عن انتشار الإسلام بين الشعوب المسيحية " أصف إلى ذلك ما أحررتة صديوق للمسلمين من نجاح واسع النطاق منقطع النظير ، قد عرع عقيدة الشعوب المسيحية التي أصبحت تحت حكمهم " ، ويؤكد في هذا المذهب عدد من المستشرقين ، منهم على سبيل المثال ، المستشرق اليهودي فلهورن ، توماس ارنولد الدعوة إلى الإسلام ، ص ٧٠ ، ٩٢ ، يوليوس فلهورن تاريخ لدولة العربية ، ترجمة محمد عبد الهادي أبو ريدة ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ١٤٠٦ هـ - / ١٩٨٦ م ، ص ١

إلا عنهم الله بعدايبه " (١) ، وفي رواية " إلا نلوا

لهذا كله نظر العلماء إلى الجهاد بوصفه خير الأعمال وأكثرها أهمية ، وأعظمها ثوابا عند الله ، لأنه ينطوي على بذل النفس والمال ، وهما قوام الحياة الدنيا ، ولذلك فإن الجهاد يكرر " غاية الطاعة - لله تعالى " (٢)

وقد بين العلماء في العصر العباسي الأول أهمية الجهاد بين الأعمال ، مستشهدين على ذلك بالسنة النبوية ، فكان سفيان الثوري يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم " لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية . وإذا استنبرتم فانفرو " (٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم " من جهز غاريا أو خلفه في هله أو فطر صائما فله مثل أجره ، من غير أن ينقص من أجره شيئا " (٤)

بل إن العلماء كانوا يجودون بما لديهم من أموال ، هم في أمس الحاجة إليها ، لتجهيز ، و-دعوى الناس إلى ذلك ، فكان الأوراعي ينفق ما ياتيه من إقطاع أعطاه إياه بوامية في تجهيز المجاهدين في سبيل الله (٥) ، وكان أبو عبيد يشتري بعطائه سلاحا وخيلا ثم يوجهه إلى الثغور (٦) .

وداب ابن المبارك على بيان أهمية الجهاد ومكانته بين الأعمال ، وأنه أفضل من نوافل الصلاة والصوم وغيره ، وهو ما تلمحه في رسالته للفضيل بن عياض يدعو فيها إلى الجهاد قائلا
يا عابد الحرمين لو أبصرت- ، لم- لمت أنك بالعبادة تلم- ب-

(١) روى الطبراني في المعجم الوسيط ، باب الخير ، تحقيق مطروق بن عيسى الله الحسبي ، دار الحرمين ، القاهرة ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م ، ج- ٤ ، ص ١٤٩

(٢) الزاري مناقب سيد الإمام مالك ، ص ٣٦٩

(٣) روى البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب فصل الجهاد ، ح-ديث رقم (٢٦٣١) ، ج- ٣ ، ص ١٠٢٥ ، ابن حزم المحلى ، إدارة الطباعة الميمنية ، القاهرة ، د.ت ، ج- ٧ ، ص ٢٩١

(٤) روى البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب فصل من جهز غاريا أو خلفه بحبر ، ح-ديث رقم (٢٦٨٨) ، ج- ٣ ، ص ١٠٤٥

(٥) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج- ١٠ ، ص ص ١١٧ ، ١١٨

(٦) الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج- ١٠ ، ص ٤٩٥

من كان يخصب جينه بدموعه	فتحورنا بدمائنا لا تتحصب
أو كان يتعب خيله في باطـل	فخولنا يوم الصبيحة نتعب
ريح العبير لكم ونحن عبرنا	وهج المسابك والعبار لا طيب
ولقد أتانا من مقـال نبينا	قول صحيح صادق لا يكذب
لا يستـوي وغيار حيل الله في	أنف امرئ ودخن نار تلهب
هذا كتاب الله ينطق بربنا	ليس الشهيد يميت لا يكذب ^(١)

فما كن من الفصيل إلا أن أقر بأهمية الجهاد بين العبادات ، ويؤكد هذه النظرة الإمام أحمد بن حنبل عندما حلل المعتصم من صريه يوم فتح عمورية^(٢)

دور العلماء في الحث على الجهاد :

لعب من أهم الأدوار التي أسهم بها العلماء في الحياة السياسية في العصر العباسي الأول ، هــ و توجيههم الناس إلى الجهاد ، لنشر الدعوة ، والتمكين للناس ، مستعينين على ذلك بحش من الاحاديث النبوية ، التي تحث الجهاد وتدعو إليه ، وتبين مكانه المجاهدين عند الله تعالى ، وما ينتظرهم بعده تعالى من ثواب في الآخرة ، فكان الاوراعي وابن الهيثم ومحمد بن أسلم^(٣) ، يحثون الناس على الجهاد ، ويحثونهم عليه ، بما يروونه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن ذلك ما روه

(١) ابن عسكـر : تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٣٨ ، ص ص ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، الذهبي : سير أعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ص ٤١٢ ، ٤١٣ ، القسبي : الإهتمام في مناصحة الإمام ، ص ص ١٥٣ ، ١٥٤

(٢) ابن الجوري . مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٢ ، صفة للسوء ، جـ ١ ، ص ٢٣٠ ، عمورية مدينة كبيرة مشهورة في بلاد آسيا الصغرى ، فتحها المسلمون ، على نهر كبير يصب في الفرات ، وكان لها سور كبير مبيع . (وهي الآن بين سوريا وتركيا ، متنازع عليها ، وتسمى بلواء الإسكندرونة) ، لإبراهيم نزهة المشاق في ختراق الأفاق ، جـ ٢ ، ص ٨٠٩

(٣) محمد بن أسلم بن سنان الطوسي ، يكنى بأبي الحسن ، من العلماء الزهاد ، كان يدعو إلى لزوم الجماعة ، انشد عليه معاصروه ، فقال سفيان بن عيينة لم أر يوماً واحداً له من الشرائع ما لمحمد بن أسلم ، قام بدور في مواجهته . للمفتين بخلق القرآن ، توفي سنة (٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م) ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، جـ ١٣ ، ص ص ١٩٦ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤

أنه قال " ثلاثة كلهم ضامن على الله عز وجل ، رجل خرج غاريا في سبيل الله فهو ضامن على الله حتى يتوفاه ، فيدخله الجنة أو يرده بما نال من أجر وغنيمة ، ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله يتوفاه ، ويدخله الجنة ، أو يرد بما نال من أجر وغنيمة ، ورجل دخل بيته بسلام ، فهو وضامن على الله عز وجل " ^(١) ، وروى عبد الرحمن بن مهدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشهيد يعفر له مع أول دفعة من دمه " ^(٢)

وراد على ذلك إبراهيم بن أدهم حيث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " شهيد البدر يعفر له كل دبه إلا الدين " ^(٣) ، بل إن تعبير الآق-دام في سبيل الله يكون بثواب ^(٤) ، وإن ذلك العبار يكون برهات لصحبه يوم القيامة ، فيسفر وجهه ^(٥) ، كما أن الملائكة تعجز عن اح-صاء حسنات المجاهد في سبيل الله ، لكثرتها ، فلا يحصيها إلا الله ^(٦)

وفي الوقت ذاته حرروا من التقاعس عن القتال ، لما فيه من دل للامة ومعصية الله تعالى ، فحدث

(١) رواه أبو داود في سننه ، كتاب الجهاد ، باب ركوب البدر والغزو ، ح-ديث رقم (٧٤٩٤) ، ج-٢ ، ص ٧ ، ابن رجب-ويه كتاب الأم-وال ، ج- ١ ، ص ص ٨٦ - ٨٧ ، ابن أبي عاصم-م الجهاد شعير-ق مسند-عبد بن سلمان الرائد ، مكتبة المادوم والمكدم ، المحيطة المسورة ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م ، ص ٤ ، أبو عاصم- حلية الأولياء ، ج- ٩ ، ص ٢٦٧ ، التبريد-زي كتاب النصيحة الرابعة والرعية ، ص ٤٨ .

(٢) رواه البيهقي في مجمع الروايد ، كتاب الجهاد ، باب ما جاء في الشهادة وفصلها ، ج- ٥ ، ص ، ٢٩٣ ، أبو و نعيم حلية لأولياء ، ج- ٩ ، ص ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية ، حديث رقم (١١٣٦٠) ، ج- ٨ ، ص ص ٥٢ ، ٥٤ .

(٤) روى عبد الله بن المبارك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " ما أغبرت قدم عبد في سبيل الله إلا ح-رم الله عليهما النار " ، ابن أبي عاصم ، كتاب الجهاد ، ج- ١ ، ص ١١٣ .

(٥) روى سعيد بن عبد العزيز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " الغيار في سبيل الله إسفار الرجب-وه يوم للميسة " ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٨ ، ص ٣٠٣ .

(٦) كان سبيل الثوري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " جميع أعمال بني آدم تحصره الملائكة الك-رام للكاتبون ، إلا حسنت المجاهد في سبيل الله ، فلن الملائكة الذين خلفهم الله يعجزون عن علم إحصاء حسنت أفعالهم " أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٢ ، ص ١٠٧ .

وهيب بن الورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال 'من لم يعرف ولم يحدث بهه بالعرو مات على شعبة

من النفاق" (١)، ولقد ذلك شقيق البلخي (٢) حيث قال ، : " (علم أن لك عدوا لا يفعل الله منك شيئ إلا بمحاربتة" (٣)، وكان عبد الرحمن بن مهدي يستشهد بقول أبي أيوب الأنصاري (٤) ، والمقداد (٥) . "أمرنا أن نفر على كل حال ، تلولا لقول الله تعالى ، " افروا خفاة وثقالا" (٦) كما حث العلماء على الجهاد تحت لواء الدولة، مهما كان الناس لا يرصون عن الحليفة أو الوالي ، لأن مصلحة المسلمين في مواجهة عدوهم مقدمة على النظر في تقصير الولاة ، فقال مالك بن أنس ' لا بأس أن يجاهد الروم مع هؤلاء الولاة" (٧)، وعنه لما به بعض أقرانه على ه ذه الفتيا ، قال "

-
- (١) روه مسلم في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب دم من مات ولم يعرف ، حديث رقم (١٩١٠) ، ج ٣ ، ص ١٥١٧ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٨ ، ص ١٦٩
- (٢) شقيق بن إبراهيم البلخي ، من أهل بخ ، كان ذا مال واسع ، فتصدق به ، وترقد في عينه ، وانكب على طلب العلم ، وكانت ثروته ثلثمائة ألف درهم ، وصحب إبراهيم بن أدهم ، وقد أسد عن عدد من التابعين ، وتابعي التابعين للحديث ، ابن الجوري ، صفة الصفوة ، ج ٤ ، ص ص ١٣٩ ، ١٤٠
- (٣) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٨ ، ص ٦٤
- (٤) أبو أيوب الأنصاري اسمه خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة ، النجدي الخرجي الأذصري ، أحد دكر ل للصحية ، شهد بيعة العقبة وجميع المشاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ودل النبي صلى الله عليه وسلم في صيفته عندما قدم المدينة مهاجرا ، توفي غلاب في أرض الروم مع يزيد بن معاوية على تخوم القسطنطينية ، وقد ر عند آخر موضع وصله المسلمون هناك ، سنة (٥١ هـ / ٦٦١ م) ، ابن الأثير أسد العابة ، ج ٦ ، ص ٢٥
- (٥) المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة ، بن ثمامة بن مطرود بن عمرو بن سعد الحذرمي ، عرف بالمقداد بن الاسود ، من السابقين الأولين في الإسلام ، فقد هجر إلى الحبشة ، ثم عاد إلى مكة ، شهد بدر و بدر ، كما شهد فتح مصر ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، توفي بلمدينة في خلافة عثمان بن عفان ، وعمره سبعين سنة ، ابن الأثير أسد العابة ، ج ٥ ، ص ص ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤
- (٦) التوبة ، الآية ٤١ ، أبو نعيم : حلية الأولياء ، ج ٩ ، ص ٥٢
- (٧) السيوطي كتاب ترتيب الممالك بمقاب الإمام مالك ، ص ٣٦٩

لأنه لم ترك هذا - يعني الجهاد مع الولاة - لكن صررا على أهل الإسلام ^(١) ، وأكد ذلك أحمد بن حنبل ، حيث قال : " العرو ماض مع الأمراء البر والعاجر إلى يوم القيامة " ^(٢) ولم تقتصر دعوة العلماء للجهاد على القادرين عليه ، بل تعدته إلى العير قادرين على القتال ، إلى الجهاد بأموالهم ، وتجهيز من يتوب عنهم ممن لا يجد ما يعينه على الحروح للجهاد ، فكان من هيات الثوري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من جهز غريب أو حاجا أو حلفه و-ي أهله أو فطر صانما ، فله مثل أجره لا ينقص من أجره شيئا " ^(٣) ، وحدث عبد الرزاق - صنعاني ^(٤) ، ويحيى بن سعيد ^(٥) ، ومسعر بن كدام ^(٦) ، على تجهيز المعاتلين ، وحسن خلاقتهم في أهلهم وكان من وجه الجهاد بالمال الذي دعا إليها العلماء ، إعداد الجيوش بمستلزمات القتال ، التي كان أهمها حينذاك الحيلول ، فبين العلماء أهميته مسترشدتين بهي السنة النبوية ، فحدث الثليث بن سعد ، و عبد الرحمن بن مهدي ، و عبد الله بن وهيب ، و سفيان بن عيينة ، وأبو إسحاق الفارابي ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله " الخيل -ل معقود في توصيتها الخير - إلى يوم القيامة " ^(٧) ، وحدث سفيان الثوري ، و عبد الحميد بن مهدي الساس على اقتناء الخيل لعرض الجهاد ، لم في تلك من أجز - جزيل ^(٨)

-
- (١) السيوطي تبيين الممالك في منقلب الإمام ملك ، ص ٣٦٩
(٢) ابن الجوري - منقلب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ١٧٥
(٣) رواه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب فصل من جهز غاريا ، حيث رقم (٢٦٨٨) ، ج - ٣ ، ١٠٤٥ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٧ ، ص ١٠٧
(٤) ابن أبي عاصم الجهاد ، ج - ١ ، ص ٩٦
(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٨ ، ص ٤٣٦
(٦) المصنوع نفسه ، ج - ٧ ، ص ٢٠٢
(٧) رواه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب الخيل معقود في توصيتها الخير ، حيث رقم (٢٦٩٤) ، ج - ٣ ، ص ١٠٤٧ ، ابن قتيبة عيون الأخبار ، ج - ١ ، ص ٢٤٢ ، أبو نعيم : حلية الأولياء ، ج - ٧ ، ص ٢٨٧ ، ابن حجر : سيرة الإمامين اللبني والشافعي ، ص ٣٦
(٨) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٧ ، ص ١٥٤ ، ج - ٩ ، ص ٤٨

ويبلغ من اهتمام العلماء بالحيل أن صنف فيه بعضهم مصنفات طُل بعصها إلى اليوم ، من ذلك كتاب الحيل لعمر بن عمر ^(١) ، وكتاب المبقق والرسي للشافعي ^(٢) وكان من أوجه اهتمام العلماء بالحيل ، وتشجيع الناس على اقتنائها كذلك فتدأ بعض العلماء باعنائها من الزكاة ، فقد روى سيف بن عينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه قل " .. بعض في فرس العازي في سبيل الله صدقة " ^(٣)

حث العلماء حلفاء بني العباس على الجهاد .

في الوقت الذي حفر فيه العلماء الناس على الجهاد ، وبذل ما في وسعهم لتجهيز المجاهدين ، توجهوا كذلك إلى الحلفاء والولاة يدعويهم إلى القيام بدورهم في نشر الإسلام ، ودرسي الأدب عن المسلمين ، ويحثوهم عليه

فعندما غزا الروم بعض مدن وقرى المسلمين في عالي الجزيرة ، ووقع في أيديهم آلاف الأسرى من المسلمين ، كتب الأوراعي إلى أبي جعفر المنصور يستحثه على قتالهم ، قائلا " إن مدائنهم المشركين التي غلبت عدم أول وموطنهم حريم المسلمين واستنزلهم العواتق والبراري من المعاقل والحصون . كان ذلك بدسوس العباد وما عا الله أكثر ، وهم لا يفتقون بهم بأصرا ولا عنهم مدافعا ، - ثم تلى قول الله تعالى - " وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ، واجعل لنا من لذك وليا واجعل لنا من لذك

(١) ابن النديم الفهرست ، ص ٣٩ ، عمرو بن عمر بن عبد ، يكنى بأبي عثمان ، أحد علماء الأندلس ، ثم لائديات ، روى الحديث عن عدد من الصحابة والتابعين ، ابن حبان الثقات ، تحقيق السيد شرف الدين أحمد ، دار الفكر - بيروت ، ط ١ ، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م ، ج ٧ ، ص ٢٢١ ، ابن حجر تمجيد المصنف ، تحقيق زكراة الله إمداد الحق ، دار الكتب العربي ، بيروت ، ط ١ ، دت ، ج ١ ، ص ٢١٣ .

(٢) النيهي مناقب الشافعي ، ج ١ ، ص ٢٥٧ - ٢٥٣

(٣) أبو عبيد : كتاب الأموال ، ص ٤٤٢ ، رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، كتاب الزكاة ، باب ما قالوا في زكاة الحيل ، حديث رقم (١٠١٤٤) ، تحقيق كمل يوسف الحوت ، مكتبة الرشيد ، لري ، ص ١٤٠٩ ، ط ١ ، هـ / ١٩٨٩ م ، ج ٢ ، ص ٢٨٩

نصير ، (١)

ودأب أبو معاوية الصريز (٢) على تحبيب الرشيد في الجهاد ، بروي له الأحاديث تارة ، وسـير السلف من الحلفاء تارة أخرى ، فحدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " ووددت أبي أقاتل في سبيل الله فاقتل ثم احي ، ثم أقتل " (٣) ، وقد أثرت هذه الكلمات في الرشيد فبكى وانتحب ، (٤) ، وكان يوجهه إلى متابعة إرسال الجيوش للجهاد في سبيل الله (٥) .

ولذلك عندما توفقت الصوائف والشوائف في عهد الواثق وفي بداية عهد المتوكل ، انتقد العلماء ذلك في سيمه الخليفة ، لأن فيه تعصيا للجهاد في سبيل الله ، وتمكينا لأعداء الأمة من الوثـوب عليها ، وقد عثر عن ملك أحمد بن حنبل عنم بهي بيه عن أحد عطاء المتوكل ، قتل " لم تأخوه والثغور معطلة غير مشحونة " (٦) .

وكان لهذه التوجيهات أثره في توجيه كثير من خلفاء العصر العباسي الأول إلى متابعة إعداد الجيوش ، وتحصير الثغور ، وشحنها بالجنود والسلاح ، ومتابعة إرسال الصوائف والشوائف إلى حدود الدولة الشمالية والشرقية . فاعاد المصور بناء مرعش (٧) وحصنها ، وشحنها بالجنود (٨) ، وهدى

(١) النساء ، آية ٧٥ ، الحنبلي محاسن المساعي في منقب الإمام أبي عمرو الأوزاعي ، ص ص ٤٦ ، ٤٧

(٢) أبو معاوية الصريز ، اسمه محمد بن خازم ، من موالي تميم ، أحد العلماء الثقة ، اتهم بالإرجاء ، و لذلك لم يشهد وكيع بعض العلماء جنازته ، مثل وكيع بن الجراح ، توفي بالكوفة ، سنة (١٩٥ هـ / ٨١١ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٦ ، ص ٣٩٢

(٣) رواه مسلم في صحيحه ، كتاب الإمرة ، باب فصل الجهاد والخروج في سبيل الله ، حديث رقم (١٨٧٦) ، جـ ٣ ، ص ١٤٩٧

(٤) الذهبي ميز أعلام النبلاء ، جـ ٩ ، ص ٢٨٨ ، الأربلي : خلاصة الذهب المصنوع مختصر من سيرة الملوك ، ص ص ٧٩ ، ٨٠

(٥) الأربلي خلاصة الذهب المصنوع مختصر من سيرة الملوك ، ص ٨٠

(٦) ابن الجوزي منقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ص ٢٣٥ ، ٢٣٦

(٧) مرعش مدينة ثمرية بين الشام وبلاد الروم (آسيا الصغرى) ، بناها مروان بن محمد ، واكمل بناءها الرشيد ، ياقوت - معجم البلدان ، جـ ٥ ، ص ١٢٦

(٨) الألباندي فتوح البلدان ، ص ٢٦٦ .

من أيدي الروم من أموى المسلمين^(١) ، ولما استخلف المهدي ولد في تحصين الثعور^(٢) ، وكان الرشيد كثير العزو^(٣) ، فكان يحج عاما ويعزو عاما^(٤) وكان ذلك داب المأمور ، فعزى الروم عدة غزوات ، افتتح فيها المدن والحصون^(٥) ، حتى تـوفي غاريا في بلاد الروم سنة (٢١٨ هـ - ٨٢٢ م)^(٦) .
واتمم عهد المعتصم بكثرة المواجهات العسكرية مع الروم ، وراك الإهتمام بالجهاد في عهده^(٧) ، فأتى عليه العلماء والشعراء لذلك^(٨) .

٤- دور العلماء في بيان آداب القتال ولوازمه :

دأب العلماء في العصر العباسي الأول ، سواء من خلال المواعظ والخطب أو من خلال مصابيحهم للجيش ، و من خلال جهودهم النظرية ، على توجيه المقاتلين إلى الذرام آداب الإسلام وقيمته وأخلاقه عند مواجهتهم عنوهم .

فبدأ به كره- و نمي لقاء العدو ، وابتدأه بالعواس ، ووجه-وا الجنود إلى السمع والطاعة للعائد ،

(١) الحنبلي محاسن المساعي في سيرة الإمام أبي عمرو الأوزاعي ، ص ٤٧

(٢) الأبلانري فتوح البلدان ، ص ٢٦٦

(٣) الموردي بصيحة الملوك ، ص ص ١٠٣ ، ١٠٤

(٤) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٦ ، ص ص ٥٢٦ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ أدهبي العبدري في خبر من غير-
، ج- ١ ، ص ٢٤٣ ، المقريزي- للذهب المسبوك في ذكر من حج-ج- من الخلداء الملوك ، ص ٤٨ ، الأري-لي خلاصة الذهب المسبوك مختصر من سيرة الملوك ، ص ٨٠

(٦) الديوري الأخبار الطوال ، ص ٤٠١ ، ابن عساكر تاريخ مدينة دمشق ، ج- ٣٩ ، ص ٢٤٩

(٧) الديوري الأخبار الطوال ، ص ٤٠١ ، ابن عاتم كتب الفرج ، ج- ٨ ، ص ص ٣٣٩ ، ٣٤٠

(٨) الديوري الأخبار الطوال ، ص ٤٠٢ ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٧ ، ص ص ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٤١ ، ٢٦٣ ، ٢٧٦

(٩) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٧ ، ص ٢٧٦ ، الموردي بصيحة الملوك ، ص ص ٧٣ ، ٧٤ ، ابن الجوري مدخل إلى الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٣٠٢ ، شهاب-عطي-ة شرح ديوان أبي تمام ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٢ هـ - / ١٩٩٢ م ، ص ص ١٨ ،

وحدروهم من العرار عند مواجهة العدو ، ومن قتل الضعفاء من ذ. مء وأطفء آل ومذ. يوخ أهل دار الحرب، وأن لا يحرقوا القرى والمدن ، وأن لا يلقوا الرروع ، إلا إذا اضطروا إلى ذلك ، واقتصرته ظروف المعركة ومنطلقات القتال ، كما وجهوا المقاتلين إلى الترفع عن طلب العنينة من القتال ، وأن ينزها الجهاد عن اغراض الدنيا ، ولم يروا بأسا من استخدام المناورات والحيل والحدود العسكرية للتمويه على العدو وتصليله أثناء الحرب

١ - نهى العماء عن البدء بالحرب (العدوان) :

لم تكن الحرب في الإسلام غاية بذاتها ، بل للعوام والسيطرة والهيمنة والاستحواذ ، وبما كانت لإيصال دعوة الإسلام (الرسالة المنوطة بالمسلمين) إلى الناس كافة ، ولرد العدوان عن بلاد المسلمين ، فحروب الإسلام ، قديما وحديثا لم تكن عدوانية

كان العلماء يهون الخلفاء وقادة الجيوش عن العدوان ^(١) ، وعن مجرد تمني لقاء العدو ، وقد تكبر هذا النهي على لسان عدد منهم ، أمثال الأوراعي ، وأبي إسحاق العراري ، وعبد الله بن أبي أودي ^(٢) ، وهم يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تمسوا لقاء العدو واسألوا الله العافية " ^(٣)

(١) ابن قتيبة عيون الأخبار ، ج ١ ، ص ١٨٦

(٢) عبد الله بن أبي أوفى الأسلمي ، يكنى بأبي إبراهيم ، من أواخر من بقي من الصحابة ، سكن الكوفة ، وقد روى كثيرا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ذا رأي يستشير به الأمر ، دأب على التردد على الأسواق يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، فكان ينهي المسيرفة عن التمسك بالرب ، وعن غش العملة ، ترمي بالكوفة ، سنة (٨٦ هـ / ٧٠٥ م) ، أبو نعيم مسند أبي حنيفة ، تحقيق - محمد الف. ليد. بي ، مكتبة الكوفة ، الري - حص ، ط ١ ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م ، ج ١ ، ص ١٢٢ ، ابن منجويه رجال مسلم ، تحقيق - عبد الله للبيدي ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، ج ١ ، ص ٣٤٣ ، الميثم في مجمع الزوائد ، ج ٤ ، ص ١١٨

(٣) رواه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد ، باب لا تمسوا لقاء العدو ، حديث رقم (٢٨٦١) ، ج ٣ ، ص ١١٠١ ، ابن قتيبة عيون الأخبار ، ج ١ ، ص ١٨٥ ، الحلال والحرام ، ص ١٣٣ ، ١٣٤ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٨ ، ص ٢٨٦ ،

وليس معنى ذلك أن يجبروا عن مواجهة عدوهم ، ويستسلموا ويخضعوا له ، فهم (العلماء) قد دعدوا تلك من الكبائر ، (د يروي هؤلاء العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ' فإذا لقيت العدو فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ')^(١)

ولأن فرار بعض الجنود أمام العدو يؤدي إلى اضطراب الجيش وتصعصعه وبث روح الهزيمة وفي قلوب بقية الجيش ، وهو مع ذلك يورث فاعله النار ، ذلك بهي العلماء عنه ، وعدوه من الكبائر ، ما دام المقاتل يقاتل مثليه ، يستند الى قوله تعالى " إن يكن منكم ألف يعلموا الفين بإذن الله ، والله مع الصابرين (٢) ، وهو ما ذهب إليه الشافعي (٣) ، وكان أبو إسحاق الفارابي يحدث الجند ودلهم على توجيههم الى ميادين القتال بأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يبههم فيها عن الفرار من المعركة ، ومن ذلك ما رواه عن أبي مغل (٤) إذ قال ' يا أيها رسول الله على أن لا نفر ، ولم يبيعه على الموت ' (٥)

ب - طاعة القائد :

شدد العلماء في العصر العباسي الأول على أهمية طاعة الجنود لقائدهم ، والتزام كل واحد منهم به ، لأنه ينظر للمسلمين ، ويحذر ما فيه صلاحهم ، فكان أبو يوسف يقول " لا تسري سرية إلا بإذن الإمام ، أو من يوليه على الجيش ، ولا يحمل رجل من عسكر المسلمين على رجل

(١) رواه أبو نعيم في الحلية ، حديث رقم (٢٢٢١) ، ج - ٢ ، ص ٢٨٦ ، الدلائل والدرام ، ص ص ١٣٣ ، ١٣٤

(٢) الأسماك الآية ٦٦

(٣) للملوكدي الأحكام السلطانية ، ص ٨٨

(٤) أبو مغل اسمه هيب بن مغل بن عمرو الغفاري الأزدي الأنصاري ، صحابي ، روى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، شهد فتح مصر وسكن بها ، وله بها واد بالقرب من الفيوم ، يعرف بهيب ، نسبة إليه ، اعتزل فيه الفتنة التي أدت الى قتل عثمان ، لم أقف له على تاريخ وفاة ، ابن حجر تعجيل المنفعة ، ج - ١ ، ص ٤٢٩ ، السيوطي تدريب الرازي ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض ، د ط ٢ ، ص ٢٧٤

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٨ ، ص ٢٩١

من المشركين ولا يبارزه إلا بأمر أمير الجيش^(١)

كما أوصى العلماء - في المقابل - قادة الجيوش بإعـمل العقل إلى جانب القوة لكـسب المعارك ، والطفر بأعدائهم بأقل الحسائر ، من استخدام الإستحكامات العسكرية ، وتقصي أخبار العدو لمعرفة نقاط القوة ومواطن الضعف فيه ، واستخدام الإلـلاء في الأماكن الجديدة عـلـيهم ، واسـدـتخدام الحيل واسدع العسكرية . للتعمية على العدو وتصليله ، حتى يسهل الطفر به والنصر عليه ، فكـتب أبو يوسف إلى الرشيد يوصيه باتحاد نقاط التفتيش والمسالح الكمائن على الحدود مع العدو حتى لا يبعد منها الجوسيس ، وكل ما من شأنه ان يطلع العدو على أسرار المسلمين ، ويكشف له عـوراتهم ، فيلحق النصر بهم ، حيث قال " وينبغي للإمام أن يكون له مملكة على المواضع التي تنفذ إلى بلاد أهل الشرك من الطرق ، فيفتشون من مر بهم من التجار ، فمن كان معه سلاح اخذ منه ورد ، ومن كان معه رفيق رد ، ومن كان معه كتب قرئت كتبه ، فما كان من أخبار المسلمين قد كتب به أخـذ الذي أصيب معه الكتاب ، ويعث به إلى الإمام ليرى فيه رايه " ^(٢) ، وذكر العتيبي ^(٣) أن أبي بكر الصديق كان يأمر قادة الجب باتحاد الإلـلاء لمعرفة فصل الطرق وأكثرها امنا ^(٤) ، وكان مسعربن كدم يشير على قادة الجيوش بإعمال الحيلة ، واستخدام الخدعة مع الأعداء ، ويـروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " الحرب خدعة " ^(٥) .

وحذر العلماء من الانتهاء بالعنائم في المعركة . ترفعا ، وتنزها لما خرج من أجله من الجهاد ، لأن

(١) أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ٢١٥

(٢) أبو يوسف كتاب المراج ، ص ٢٠٦

(٣) هو محمد بن عبد الله بن عمر بن معاوية بن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان ، يكنى بأبي عبد الله -رحمـه- ويلقب بالعنبي ، كان شاعرا فصيحاً ، له مصنفات منها : كتاب الحيل ، وكتاب غريب الأعريب ، وأنعم اللـه على اللادبي بحبين ثم بغصن ، وكتاب الأخلاق ، توفي سنة (٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م) ، ابن النديم الدهرست ، ص ١٥٣

(٤) ابن قتيبة عيون الأحبار ، جـ ١ ، ص ١٨٧

(٥) رواه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد ، باب الحرب خدعة ، حديث رقم (٢٨٦٤) ، جـ ٣ ،

ص ١١٠٢ ، أبو نعيم حية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٢٩٠

المجاهد ميمصيح من المرتزقة ، والمنكسبين بالقتال ، لا من المجاهدين ^(١) ، فضلا عن كونه - ا هـ - من اسباب الهزيمة ، ولذلك فقد رأى بعضهم أمثال أبي حنيفة ، وأبي يوسف أن لا يُقـم أمـير الجـيش العـيمة بين الجنود حتى يحرص من حرص العدو إلى رضى الإسلام ^(٢) ، خصوصا وأنهم يعرفون جيدا ما حدث للمسلمين ، عندما طغى يريق المال على إشباع الإبل في قلوبهم ، فكانوا أهدافا سهلة لأعدائهم ، كما حدث في أحد ^(٣) ، وفي بلاط الشهداء ^(٤)

وفي الوقت الذي وضع فيه العلماء في العصر العباسي الأول الصواب التي تكفل للمسلمين تحقيق النصر على أعدائهم ، والتسيد عليهم ، وصعدوا في الوقت ذاته صـ و بـ ط ا حـ رى أرمو هـ ا المـ و ا تـ لـ المسلمين إزاء أعدائهم

امتدح العلماء بداية دعوة العدو إلى الإسلام ، لأنها غاية الحرب الهجومية في الإسلام ، أو تحييزهم بين دفع الجرية والحرب ، فكان مالك بن انس يأمر بالدعوة قبل القتال ، ولا يرى قتال المشركين حتى يدعو ^(٥) ، وهو ما استحسنته سفيان الثوري ^(٦) ، وعيـر عـه أبو يـ و سـ عـ ، عندما استأنس الرشيد برأيه في قتال أهل الشرك ، ايدعور ؟ أم يقاتلون من غير دعوة ؟ فقال " لم يقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما قط فيما بلغني حتى يدعوه إلى الله ورسوله ، ثم تكـ ر حـ ديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنا ندعوكم إلى الإسلام ، فإن أسلمتم فلكم ما لنا وعليـ كم ما علينا ،

-
- (١) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٤٦ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٢٨٨
(٢) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ٢١٢ ، ٢١٣ ، انظر محمد يوسف مرمي أبو حنيفة ، ص ١٦٣ ، ١٦٤
(٣) ابن هشيم ، المسيرة النبوية ، جـ ٤ ، ص ١٢ ، ٢٦
(٤) من المواقع الفاصلة في التاريخ ، وقد دارت جوب فرنسا في بواقي سنة (١١٤ هـ - / ٧٣٢ م) ، بين المسلمين والفرجة وقد حقق المسلمون في اونها بقيادة عبد الرحمن العافقي نصر على الفرجة ، لا ايهم التهاويجـ مع العدو اتم وبالسـاع عنها عن المعركة ، فخصروها وحسرو المعركة ، وقد قتل فيها من المسلمين عدد كبير ، انظر محمد عبد الله علي : دولة الإسلام في الأندلس ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ، ١٤٢٤ هـ - / ٢٠٠٣ م ، جـ ١ ، ص ١٠٠ ، ١٠١
(٥) السيوطي - كتاب تزيين الممالك بمساقب سيدنا إمام مالك ، ص ٣٦٧
(٦) قلعي موسوعة فقه سفيان الثوري ، ص ٣١٥

فإن أبيتم فأعطوا الجزية عن يد وأنتم صاغرون ، وإن أبيتم قاتلناكم " (١).

وكره العلماء قتل غير المحاربين من النساء والصبيان والشيوخ والمرضى والرمى ، قهقري ماله ك
أبي أنس عن قتل النساء والصبيان والشيوخ الكبار والرهبان المحبوسين في الصوامع (٢) ، ووافقه و
ذلك الحديث بن سعد ، الذي استشهد به رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النساء والصبيان
عندما وجد امرأة مقتولة في بعض معاربه (٣)

وكان سفيان الثوري لا يجيز قتل من لا شأن له بالحرب ، ولا يقدّر عليه (٤) ، وكتب
أبو يوسف إلى الرشيد ينهيه عن قتل غير المقاتلين ، مبينا له حرمة قتل النساء والأطفال ، لأن رسول
الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك ، فقال ' لا يقتل في الحرب النساء والأطفال ولا الشيخ الفاني ' (٥)
، وأكد ذلك أبو إسحاق الفريزي ، فحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكر على بعض
أصحابه في إحدى غزواته قتل أسباء والأطفال قائلا " ما بال أقوم جور بهم القتل حتى قتلوا ندرية
، ألا لا تقتلوا الندرية إلا لا تقتلوا الندرية " (٦) ، ينادي بالحط-ورة هذا الأمر ، وتأكيدا للنهي عنه
كم نهى العلماء عن إخراج القرى والبلد ، وإتلاف الأرواح والأشجار في أرض العدو ، إلا إذا
كان في ذلك مصلحة عسكرية للمسلمين ، وبكافة يعدهم ، وما عدا ذلك فقد نهى العلماء عنه (٧)

ربط العلماء في الثغور :

الرباط والمرابطة ، ملازمة ثغر العدو ، والإقامة على جهاده ، وأصله من أن كل فريق من

(١) رواه الترمذي في سننه ، كتاب السير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، باب ما جاء في الدعوه قبل القتال
، حيث رقم (١٥٤٨) ، جـ ٤ ، ص ١١٩ ، أبو يوسف كتب الخراج ، ص ٢٠٧

(٢) السيوطي ترتيب المملوك ، ص ٣٧٠

(٣) ابن حجر سيرة الإمامين اللبني والشافعي ، ص ٣٥

(٤) المرعي مختصر المرعي (بهامش الأم للشافعي) ، جـ ٦ ، ص ٢٤٤

(٥) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، كتاب السير ، باب فيما يمدح به من القتل وهو ، هو وما يحق
به الذم ، حديث رقم (٣٣١٢٧) ، جـ ٦ ، ص ٤٨٣ ، أبو يوسف كتب الخراج ، ص ٢١١ ، ٢١٢

(٦) رواه البيهقي في مجمع الروايد ، كتاب الجهاد ، باب ما نهى من قتله من النساء ، وغير ذلك ، جـ ٥ ، ص
٢١٥ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٢٨٩

(٧) ابن الجوزي ملقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢١٢

العريقين يربط نفسه وخيله ، هصار لزوم الشعر رياضا ، ^(١) ، قال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا ، اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحوا " ^(٢) ، فمعنى رابطوا ، واطبوا والزموا ، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " رابط يوم وليلة حذر من صدميل شهير وقيامه " ^(٣) ، فأصبحت الإقامة في الشعر رابطا ^(٤) .

وقد أدى الهنوء النسبي لحركة الفتوحات الإسلامية في عهد الدولة العباسية ، واتباع الدولة سياسة المحافظة على ما قد تم فتحه في العهود السابقة ، مع القيام ببعض الحملات الروتينية (الاصوائف والشواتي) - إلى جانب انتهاز الدولة البيزنطية بعض اوقات الاضطرابات في الدولة الإسلامية للإغارة على حدودها الشمالية - إلى الإهتمام بتحصين حدود الدولة ، خصوصا الشمالية ، مع البيزنطيين ، ببناء المدن الثغرية ، وإحاطتها بالحدائق والحصون وانقلاع ، وشحنها بالمقاتلة والسلاح فحرص أبو العباس سنة (١٣٢ هـ / ٧٥٠ م) لأربعمائة رجل عرر بهم حماية المصيصصة ^(٥) ، سوى المنطوعة ^(٦) ، وفي سنة (١٣٩ هـ / ٧٥٦ م) أمر المعتصم ور بعدد من المصيصصة بعدما

(١) ابن الجوزي ملقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢١٢

(٢) ابن منظور لسان العرب ، جـ ٣ ، ص ١٥٦٠

(٣) آل عمران ، الآية ٢٠٠

(٤) رواء مسلم في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب فصل الربط في سبيل الله ، حديث رقم (١٩١٣) ، جـ ٣ ، ص ١٥٢٠ .

(٥) ابن منظور لسان العرب ، جـ ٣ ، ص ١٥٦١

(٦) المصيصصة مدينة على شاطئ نهر جيحس ، من ثغور الشام ، بين انطاكيا وبلاد الروم (اسيا الصغرى) ، بجوار طر موسى ، وهي أهم قاعدة إسلامية في مواجهة الدولة البيزنطية ، يصفها (ياقوت) بأنها ذات بساتين وحد-صرة ، وهي معروفة بصناعة الفرو ، وهناك مدينة أخرى تدعى بالمصيصصة في الشام بجوار دمشق ، معجم البلدان ، جـ ٥ ، ص ١٦٩ .

(٧) اليلاندري فتوح البلدان ، ص ٢٢٧ ، المنطوعة هي في الأصل المنطوعة ، وهم الذين يدخلون في ج-يش للمسلمين عند الغزوات طوعية ، من غير أن يكونوا في ديوان الجند ، وهم في الغالب من العلماء الذين تأبوا على الجهاد ، ومن سكان البوادي والقرى و الأمصار ، الذين خرجوا في الغير ، وهؤلاء يعطون من الصدقات ، لأنهم ليسوا في الديوان ، للملوردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٩ ، ٤٠ . ابن منظور . لسان العرب ، جـ ٤ ، ص ٧٧٢

أخربها البيزنطيون ، وشجع السكن فيها ، وبني فيها مسجدا ضخما ، وفرض فيها لألف رجل ^(١) ، فلم استحل المهدى عزرها بالمقاتلة ، فحرص فيها لألفي مقاتل ، سوى المنطوعة ، سنة (١٦٥ هـ / ٧٨٢ م) ^(٢) ، وراى الإهتمام بها في عهد المأمون ^(٣)

كما بنيت أسة ^(٤) سنة (١٤١ هـ / ٧٥٨ م) ، وروى بجند من خراسان ومن الشام ^(٥) ، وأعاد بناءها الامين ، سنة (١٩٤ هـ / ٨١٠ م) ، وتنب إليها رجالا من خراسان ، وراى فى إعطيا تهم ^(٦)

صحت هذه المدن وأمتالها حاميت وأربطة نصم إلى جانب الجنود الكثير من المنطوعين ، سواء من العلماء أم ممن كانوا يأترون بهم ، سواء فى مواعظهم وبوجيهاتهم أم من حلال انحادهم قبوه قيم يقومون به من رباط فى الثغور ، بل ان البعض منهم كان يستقر فى هذه الثغور استقرار كاملا ، فيأتون بفسرهم ، مكونين الأربطة ، التى ظهرت فيما بعد ، وأصبحت مدنا معروفة ، وتجمعات سكانية كبيرة

اد يتصافر عدد من الروايات التاريخية على أن عددا كبير من العلماء كانوا يربطون فى الثغور ،

(١) الأبلادري : فوح البلدان ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨

(٢) المصدر نفسه ، ص ٢٢٨

(٣) المصدر نفسه ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨

(٤) أنذة ، بحدى مدن التهور الشمالية مع البيزنطيين ، قـرب المصيصة ، فى (سيد الصغرى) ، بيب سنة (١٤١ هـ / ٧٥٨ م) ، فى خلافة أبى محمد السمدور ، وشهدت بحد من خراسان ، وقد دةـولى بدهـأ صالح بن على العباسي ، ثم عاد بناءها الرشيد فى خلافة ، سنة (١٩٣ هـ / ٨٠٩ م) ، وكانت فى كل مرة تتعرض للتخريب ، جراء الهجمات البيزنطية ، يعيد المسلمون عمارتها ، ياقوب ، معجم البلدان ، جـ ١ ص ١٦٦

(٥) الأبلادري : فوح البلدان ، ص ٢٣٠

(٦) المصدر نفسه ، ص ٢٣٠ ، ٢٣١

فكان الأوزاعي دائماً ما يعلن دمشق إلى بيروت ^(١) ويرابط فيها ، حتى أنه مات مرابطاً بها .
 فيها ^(٢) ، وكان عبد الله بن المبارك كثير التردد إلى النعمان ^(٣) ، خصوصاً ثغر طرس - ومن ^(٤) ،
 حتى أن الرباط استعرق جل وقته وأثر على إنتاجه الفقهي ^(٥) ، بل إنه مات بهت ^(٦) عائداً
 من النعمان ، سنة (١٨١ هـ / ٧٩٧ م) ^(٧) ، وكان أبو إسحاق الفزاري يترك قصوره ويذهب إلى
 النعمان للرباط ^(٨) ، حتى توفي مرابطاً في ثغر المصيصة ، سنة (١٨٥ هـ / ٨٠١ م) ^(٩) ، وتوفي

(١) بيروت مدينة شهيرة على سبيل يحد الروم (البدر الموندط) ، كانت تسمى - لامة -ارة
 دمشق ، خرج منها عدد من العلماء ، لعب منهم الأوزاعي ، ظل مع المسلمين حتى سنة (٥٠٣ هـ / ١١١٠ م) ، حيث وقعت في أيدي المسيحيين ، ثم سلبت أن استعملها المسلمون ، منهم ،
 على يد صلاح الدين الأيوبي سنة (٥٨٣ هـ / ١١٨٧ م) ، يـلـقـرت : معجم البلدان ، جـ - ١ ، ص ٦٢٣

(٢) الحنيلي محاسن المساعي في مناقب الأوزاعي ، ص ٢٩ ، ابن كثير البداية والنهاية ، جـ - ١٠ ، ص ١١٨ ، ١٢٠

(٣) ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ - ٤ ، ص ١٢٠ ، الأربلي خلاصة الذهب الممبوك مختصر مدبرة الملوك ، ص ٩٢

(٤) ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ - ٤ ، ص ١٢٦

(٥) عبد المجيد المحتسب عبد الله بن المبارك المروزي ، ص ١٣

(٦) هيت بكسر الهاء ، بلدة على شاطئ الفرات ، سميت كذلك لأنها على هرة من الأرض ، والأصل فيها هــوت
 ، وهي قرية من بغداد ، داب بخل كثير ، وحيرات وافرة ، اقتنح سعد بن أبي وقاص في خلافة عمر بن الخطاب ،
 سنة (١٦ هـ / ٦٣٧ م) ، وفيها توفي عبد الله بن المبارك ، وبها دفن ، يـلـقـرت : معجم البلدان ، جـ - ٥ ، ص ٤٨٢ ، ٤٨٣

(٧) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ - ٨ ، ص ٤١٨ ، ٤١٩

(٨) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ - ٨ ، ص ٢٧٨ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ - ٨ ، ص ٥٣٩ ، ٥٤٠ ، ٥٤١

(٩) الذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ - ٨ ، ص ٥٤١ ، اللعن في خبر من غير جـ - ١ ، ص ٢٢٤

عيسى بن يونس ^(١) يثغر الحدث ^(٢) مرابطاً ، سنة (١٩١ هـ / ٨٠٧ م) ^(٣) ، ورابط سُجالدين الحصين ^(٤) يثغر المصليصة ، ومات بها ، سنة (١٩١ هـ / ٨٠٧ م) ^(٥) ، ودأب ابن السمك على الخروج إلى الثُغور ، يربط فيها ثم يعود إلى بغداد ^(٦) ، ورابط غير هؤلاء كثير من العلماء ، أمثال أحمد بن حنبل ^(٧) ، وآخرين ^(٨)

-
- (١) عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي ، أحد تابعي التابعين في الكوفة ، ومن علمائها في الحديث ، فقد رواه عن كبار العلماء ، أمثال أبيه أبو إسحاق السبيعي ، وسفيان الثوري ، وشعبة بن الحجاج ، وروى عنه ابن المديني ، وابن معين ، وغيرهما ، توفي سنة (١٨١ هـ / ٧٩٧ م) ، السيوطي طبقات الحفاظ ، ج ١ ، ص ١٢٤
- (٢) الحدث قلعة حصينة بين مالتية وسميساط ، ومرعش ، على نهر الروم ، ويقال لها الحمراء ، لأن تربة حمراء ، فتحت قلعة الحدث في عهد عمر بن الخطاب ، على يد حبيب بن مسلمة الفهري ، من قبل عياض بن غـثم ، ثم تعهدا الأمويون بالعصارة النحسين ، وكانوا يسمونها درب الحدث ، إلا أن الروم استعادوها لدى الفتنة الذي أعقبه سقوط الدولة لأُموية ، فاستعدها المسلمون من جديد في خلافة المهدي ، سنة (١٦١ هـ / ٧٧٨ م) ، بقيادة الحسن بن نَحْبِطَة ، ياقوت معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٢٦٣
- (٣) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٤٨٨ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٦ ، ص ٤٢١ ، ابن الجوزي صفه الصفوة ، ج ٤ ، ص ص ٢١٨ ، ٢١٩
- (٤) مجاهد بن الحسين أحد علماء المغرب ، عرف بالورع والعروة ، قدم على الرشيد بغداد فوعظه ، وحثت بها ، لم ألق له على تاريخ وفاة ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٨ ، ص ص ٢٩٣ ، ٢٩٤
- (٥) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٤٨٩
- (٦) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٨ ، ص ٢٢٦
- (٧) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ١٠ ، ص ١٣٠ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢١٢
- (٨) وكان إلى جانب هؤلاء عدد آخر من العلماء دأبوا على الرباطة في الثُغور ، أمثال معاوية بن الدحرج بن سماء بن خارجة القرظي ، توفي سنة (١٩٣ هـ / ٨٠٩ م) ، وعلي بن بكر البصري ، توفي سنة (١٩٩ هـ / ٨١٥ م) ، ومحمد بن يوسف الأصبهاني ، ومنصور بن مسلمة ، توفي سنة (٢١٠ هـ / ٨٢٥ م) ، ومحمد بن كثير الصنعاني ، توفي سنة (٢١٦ هـ / ٨٣١ م) ، ومحمد بن سليمان ، توفي (٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م) ، وإدريس بن سحيد الجوهري توفي سنة (٢٥٣ هـ / ٨٦٧ م) ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ص ٣٢٩ ، ٣٤٥ ، ٤٨٩ ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٨ ، ص ٢٥٠ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج ٥ ، ص ٢٩٥ ، ج ٦ ، ص

ولم يتوقف دور هؤلاء العلماء عند رباط انفسهم في الثغور ، بل تعداه إلى دفع غيرهم من الداه إلى الحروب والرباط في الثغور ، مبدئين همة و فصل ذلك ، فحبيب مالك الرباط ، وأجار ابن يربط المرء بهله^(١) ، وحث سفيان الثوري الناس على ضرورة حماية الثغور بالرباط ، فدنت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " عيان لا تزين النار ، عين بكت من خشية الله وعين باتت تكلاء (تمهر) في سبيل الله " ^(٢) ، وظل عبد الله بن المبارك يدعو الناس إلى لزوم الثغور ، خصوصاً العلماء منهم ، فأنلا

أيها الناسك الذي ليس بالصوف واضحى يعد من العباد
إلزم الثغور والتعبيد فيه ليس بعباد مسكن الرهاد^(٣)

وعندما سئل أحمد بن حنبل عن جدوى الخروج للرباط ، قال حاصصا عليه : " يانر يانر " ^(٤) ، ولم سئل عبد الرحمن بن القاسم^(٥) عن خير ما يفعله المرء في زمانه ؟ قال " الرباط في الثغر " ^(٦) وهكذا فقد راد المرابطون في الثغور ، استجابة لدعوات العلماء ، وأصبحت الثغور ، إلى جانب دورها العسكري ، تمثل مدارس للعلوم الإسلامية ، ومراكز ثقافية ، فتركز علماء الحديث في ثغور الروم وأرمينية ، وعجت ثغور بلاد الأندلس بالمرابطين من أصحاب الأرائي ، إلى جانب بعض

ص ٩٣ ، ٩٥ ، ابن الجوري - صفه الصفوة ، ج ٤ ، ص ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ١٠٧ ، ج ٩ ، ص ٥٨٥ ، ج ١٠ ، ص ٣٨١
(١) السيوطي كتاب تزيين الممالك ، ص ص ٣٦٧ ، ٣٧٠
(٢) رواه البخاري في تاريخه ، كتاب الجهاد والمير ، باب قبيب ، حديث رقم (١٦٦٤) ، ج ٤ ، ص ٢٣١ ، أبو سعيد حلية الأولياء ، ج ٧ ، ص ص ١٣٧ ، ١٦٣
(٣) الحطيب تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ص ٦ ، ٧١
(٤) ابن الجوري - مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ١٨٩
(٥) عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جادة المتقي ، يكنى ببيبي عبد الله ، فقيه مصر وأحد أكبر تلاميذ الإمام مالك ، من الموالى ، أتى عليه مالك فوصفه بالنفيع ، كان لا يأتي الولاية ، ولا يقبل جوائزهم ، توفي سنة (١٩١ هـ - ٨٠٧ م) ، الذهبي تاريخ الإسلام ، ج ١٢ ، ص ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧
(٦) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ١٧٢

أهل الحديث^(١)

ومما يؤكد ريادة الإهتمام بالأربطة أن الدولة كانت تخصص شحنا على اللعور يدعى صاحب الرباط^(٢) ، ويؤيد ذلك أيضا ، أن هذه الأربطة اكتسبت بعد ذلك ، ومع مرور الوقت ، إلى جانب أهمية العسكرية ، والعلمية ، أهمية سياسية ، فشهد العصر العباسي ظهور أول دولة للمرابطين ، لم تخرج عن غاية الرباط ، إذ قامت بمواجهة التهديدات المتنامية للقوى المحيطة بالدولة الإسلامية ، وقامت فيما بعد بأدوار مهمة في تاريخ العلاقات الإسلامية الأوربية

خروج لعنماء للجهاد :

لم يتوقف دور العنماء ، عند حد الدس على القتال ، تأليفا ووعطا ، أو رباطهم وحي الثعور ، وإنما تعداه إلى الإشتراك بأنفسهم في الحروب ، يحرصون المعارك إلى جانب الجنود ، فقد شهد العصر العباسي الأول دورا كبيرا للعلماء في ميادين الجهاد ، فخرج عبد الله بن لهيعة في جيش صالح بن علي ، سنة (١٢٨ هـ / ٧٥٥ م) إلى سواحل الشام لمواجهة الروم^(٣) ، وغرا غوث بن سليمان^(٤) سنة (١٤٤ هـ / ٧٦١ م) ، مع صالح بن علي^(٥) ،

(١) لاسمرايني التبصرة في الدين وتتميز الفرقة من الفرقة الهلكت ، تحقيق محمد بن زهد الكوثري ، مطبعة الأنوار ، القاهرة ، ط١ ، (١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م) ، ص ١٢١ ، المري : تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج١ - ٢٤ ، ص ٢٦٨

(٢) المطيب تاريخ بغداد ، ج١ - ٤ ، ص ١٦٦

(٣) ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، ج١ - ٢٨ ، ص ٣٣ ، ٣٤ ، الدهري سير اعلام النبلاء ، ج١ - ٨ ، ص ١٩

(٤) غوث بن سليمان الحضرمي ، قصص مصر ، توفي في خلافة المهدي ، ابن سعد الطيفيات الكبرى ، ج١ - ٧ ، ص ٥١٧

(٥) ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤١

وشترك مطر الوراق^(١) في غزو بلاد الروم^(٢) مع العباس بن محمد^(٣) في صائفة سنة (١٤٩ هـ / ٧٦٦ م)^(٤) ، وكان كل من المصري السقطي^(٥) ، وعلي بن بكار^(٦) ، وأبو معاوية الأسود^(٧) ، و الربيع بن صنيح^(٨) ، يشاركون إلى جانب الجنود في العروات وكان عبد الله بن المبارك ، إلى جانب تحريضه على الجهاد ، كثير المشاركة فيه ، فقد اجهد نفسه وماله فيه ، فكان طرفا في حل المواجهات العسكرية مع الروم ، يؤكد ذلك حشد كبير من الرويات التاريخية^(٩) ، وشارك إبراهيم بن ادهم في عدد من المعارك البحرية ضد الروم ، حتى انه توفي

(١) مطر الوراق ، أحد كبار العلماء ، سخر حيلة له لظلم ، وأثنى عليه معاوية بن وهب . من العلماء ، لذلك ، روى كثير . را من حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، أبو نعيم - حلية الأولياء ، ج - ٣ ، ص ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ .

(٢) البلاذري فتوح البلدان ، ص ٢٦٠

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج - ٤ ، ص ٢٩ ، ٣٩٣ ، ٤٠١ ، ٤٩٤ ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ٨ ، ص ٢٣

(٤) البلاذري فتوح البلدان ، ص ٢٦٠ ، ابن الجوزي المنتظم ، ج - ٨ ، ص ١١٦

(٥) الحنبلي أحاسن المحاسن ، ص ٢١٧

(٦) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٩ ، ص ٣٣١ ، عدي بن بكار البصري ، أئمة تاجي التاجين في البصرة ، إلا أنه تركها واستقر ، مرابطا بالمصيصة ، كان من الغداة الزهاد ، وبذلك كان كثير . را ما يعرل الناس وينقطع للعبادة ، توفي بالمصيصة ، سنة (١٩٩ هـ / ٨١٥ م) ، ابن الجوزي ، صفة الصفوة ، ج - ٤ ، ص ٢٣ ، ٢٤

(٧) أبو نعيم حلية لأولياء ، ج - ٨ ، ص ٢٩٩ ، أبو معاوية الأسود ، اسمه اليمان ، برل طر سوس مرابطا واستقر بها ، من العلماء الزهاد والمنعنين ، ذهب بصره في آخر حياته ، ابن الجوزي - صفة الصفوة ، ج - ٤ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨

(٨) الذهبي المعبر في خير من غير ، ج - ١ ، ص ١٧٩

(٩) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج - ٧ ، ص ٣٧٢ ، ابن عساكر تاريخ مدينه دمشق ، ج - ٢٨ ، ص ٣٥٣ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج - ٤ ، ص ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج - ٨ ، ص ٣٨٥ ، ٣٩٤ ، القسيمي الإهتمام في ماصحة الإمام ، ص ١٥٠ ، ٢٩٨ ، انظر كذلك عبد المجيد المحتسب عبد الله بن المبارك المزوري ، ص ١٤

في إحداهما ببلاد الروم ، سنة (١٦٦ هـ / ٧٧٨ م) ^(١) ، وتصف المصادر أبو إسحاق الفراءري بأنه كان صاحب غزو ، وقد توفي غازيا بالمصيصة ، سنة (١٨٨ هـ / ٨٠٤ م) ^(٢) كما تؤكد المصدر التاريخية مشاركة عدد كبير من العلماء في الغزو ، أمثال دي النور المصري ^(٣) والحسين بن الوليد النيسابوري ^(٤) ، والفيض بن إسحاق ^(٥) ، وأحمد بن حنبل ^(٦) ، بل إن من بين هؤلاء العلماء من واصل إلى قيادة الجيوش ، واقتتاح البلدان ، فهناك أسد بن الفرات ، فقيه أفريقية ، قاد جيشا افتتح صقلية ^(٧) ، ثم ظل يفتح القنوج ويحاصر المدين حتى فاضت روحه وهــو يحصل مرقومية ^(٨) سنة (٢١٢ هـ / ٨٢٨ م) ^(٩)

(١) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ج ٧ ، ص ٣٧٢ ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٤١٨ ، ٤١٩

(٢) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٤٨٨

(٣) ابن الكلبي ، طبقات الأولياء ، ص ٢٢٦

(٤) الذهبي ، العبر في خبر من غير ، ج ١ ، ص ٢٦٥ ، الحسن بن الوليد النيسابوري ، يكنى بأبي عيسى ، أحد الفقهاء ، أخذ عن أبي جريح وشعبة ، والثوري ، كان جوادا ورعا ثقة ، مأمونا ، كثير الغرر ، فقد غزا بلاد الترك عدة مرات ، توفي سنة (٢٠٢ هـ / ٨١٨ م) ، الذهبي ، تاريخ الإسلام ، ج ١٤ ، ص ١١٢ ، ١١٤

(٥) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٢٨٦ ، الفيض بن إسحاق الرقي ، يكنى بأبي يزيد ، خدم الفصيل بن عياض ، أخذ عن الفصيل العلم ، وأحد عنه عدد من العلماء ، الذهبي ، تاريخ الإسلام ، ج ١٥ ، ص ٢٤٩

(٦) ابن الجوزي ، صفة الصفوة ، ج ٢ ، ص ٢٢٢

(٧) الشيرازي ، طبقات الفقهاء ، ص ١٥٥ ، ١٥٦ ، الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج ١٠ ، ص ٢٢٨

(٨) سرقوسية - يفتح أوله وثانيه أكبر مدن جزيرة صقلية ، كان بها سريز ملك الروم ، ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ٢٤٢

(٩) الشيرازي ، طبقات الفقهاء ، ص ١٥٦ ، مالك حياته وعصره ، ص ٢١٢ ، البكري ، الإسلام بين العلماء والحكام ، ص ١٧٧

وهكذا فقد كان العلماء في العصر العباسي الأول دور كبير في حركة الجهاد ، وعطا وتأليف ، دفع وتوجيها ، رباطا ، وغروا

الفصل السادس
دور العلماء في الحياة الاقتصادية في
العصر العباسي الأول

دور العلماء في الحياة الاقتصادية في العصر العباسي الأول .

١- نظرة العلماء إلى المال .

أ- تعريف المال

ب- المال لله

ج- أهمية المال

د- المال بلاء و فتنة

٢- موقف العلماء من الموارد و المصارف في العصر العباسي الأول :

أولا : موقف العلماء من موارد الدولة في العصر العباسي الأول

أ- الزكاة

ب- الجزية

ج- - الحراج

د- العشور

هـ- - المصادرات:

* مصادرة اموال بني أمية

* مصادرة أموال الوزراء والكتاب

ثانيا. موقف العلماء من اساليب جبة المال.

ثالثا: موقف العلماء من مصارف المال في العصر العباسي الأول .

أ - العطاء .

ب - نفقات الخلفاء الشخصية

ج . - هبات الخلفاء

د - الإقطاع

هـ - - الإنفاق على المرافق العامة

٣- جهود العلماء في تنمية الحياة الاقتصادية وتطويرها:

- أ- إبراز العلماء قيمة العمل بالنسبة لرخاء الأمة
- ب- ممارسة العلماء للأنشطة الاقتصادية .
- ج- عمل العلماء في الوظائف المالية للدولة
- د- تحذير العلماء الناس من التعاملات الاقتصادية المحرمة
- * - الربا
- * - البيوت المحرمة العرر ، بيع الثمر قبل بدو (صلاحه) أوانه ، النجش ، المزابنة
- هـ - دور العلماء في بيان أهمية العملة ، وفي النهي عن العبث بها

- * نظرة العلماء إلى المال :

أ- تعريف المال :

المال من مصدر مول ، وهو ما ملكته من جميع الأشياء ، وجمعة أموال ، قال ابن الأثير : " المال في الأصل ما يُمْلِك من الذهب والفضة ، ثم أطلق على كل ما يكتنى ويملك من الأعيان " (١) ، وهو يختلف في مفهومه وفق نوع النشاط الاقتصادي ، وأكثر ما يطلق المال عند العرب على الإبل ، لأنه كانت أكثر وأحب أموالهم إليهم ، وأكثر ما يطلق المال لدى الفلاحين على الأرض ، ولدى التجار على البضائع ، ولدى الناس كافة على ما يملكون من عروض وتقود

والمال في اصطلاح الفقهاء قريب منه عند أهل اللغة ، ومع اختلاف عباراتهم في تعريفه ، إلا أنها تتفق في جوهرها ومرادها . فعرفه الفقهاء بأنه ما يميل إليه الطبع ويمكن حيازته وإحدا - راره والانتفاع به (٢)

ب- أن المال لله :

انفتحت نظرة العلماء في العصر العباسي الأول للمال مع النظرة الإسلامية إليه ، والتي تقوم على أن الكون كله بما فيه الله ، لأنه تعالى خالقه وموجده والمتصرف فيه وفق إرادته سبحانه وتعالى ، ولأن الخالق للشيء هو المالك له ، ولأنه تعالى نص على ملكيته للكون في قوله تعالى " الله ما في السموات وما في الأرض " (٣) ، كما دل على ذلك في قوله عز وجل . " وأتوهم من مال الله الذي آتاكم " (٤) ، وفي غير موضع من القرآن الكريم

(١) ابن منظور لسان العرب جـ ٦ ، ص ٤٣٠٠ ، انظر ابو رهرة الملكية ونظريه العقد - دار الفكر - بيروت ، القاهرة ١٤١٦ هـ - / ١٩٩٦ م ص ٤٧ ، الشرياصي المعجم الاقتصادي الإسلامي ص ٤٤٨ ، رفيق يونس المصري أصول الاقتصاد الإسلامي ، دار العلم ، دمشق ، الدار النشامية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٣ هـ - / ١٩٩٣ م ، ص ٣٦
(٢) ابو رهرة الملكية ونظريه العقد ، ص ٤٧ ، المعري المال والملكية في الشريعة الإسلامية ، المكتبة الحبيقة ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ - / ١٩٨٧ م ، ص ١٢

(٣) المائدة ، الآية ١٢٠

(٤) التور ، الآية ٧٢

وفي العصر العباسي الأول كان العلماء ينظرون إلى المال وفق هذا المفهوم ، وهو ما نلحظه فيما قاله إبراهيم بن أدهم لأحد معاصريه عندما جرع لهلاك ما له : " يا عبد الله إن المال الله " (١) ، وعلى ذلك ، فالمال في الإسلام لله تعالى ، وإنما الإنسان مستحلف فيه ، قال تعالى " وأنفقوا مما جعلكم مستحلفين فيه " (٢) ، وملكية الإنسان للمال هي ملكية انتفاع ناتجة عن الكسب المشروع ، قال عز وجل : " للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن " (٣)

ولم يترك الإسلام الإنسان عند حدود الكسب الحلال ، بل طأطئه بحسن إدارة المال ، واستصلاحه وتنميته بما يعود بالنفع عليه وعلى المجتمع بوصفه طاقة يستوجب استغلالها ، قال صلى الله عليه وسلم " لا ترول قنما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفاء ، وعن شبابه فيما أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه ، وعن علمه ماذا عمس به " (٤) .

جـ - أهمية المال .
ينظر الإسلام إلى المال لا في ذاته ، ولكن في منفعته ، وعليه فهو ليس غاية في ذاته ، لكنه وسيلة لمعاملات ومزايا يحدّاج إليها المسلم ويستهدفها في حياته الدنيوية والآخرية ، وهو ما عبر عنه ابن القيم (٥) في قوله : " وقد جعل الله المال مبييا لحفظ البدن ، وحفظه مبييا لحفظ النفس التي هي محل معرفة الله والإيمان به وتصديق رسوله ، وهو قوام العبادات والطاعات ، فيه قام سوق الحج ، والجهلاء ، وبه حصل الإنفاق الواجب والمستحب ، وبه حصلت في ربوات العنق والوقف وبياء المساجد والقنطر . وبه يتوصل إلى النكاح الذي تحصل به النعمة ، وعليه قام سوق المروءة ، وبه ظهرت صفة الجود والسخاء ، وبه وقّيت الأعراس ، واكتسب الإحوان والأصدقاء ، وبه توصل الأبرار إلى الدرجات العلى ، فقد كان بعض السلف يقول ، لا مجد إلا بفعل ، ولا فعال إلا بمال "

(١) أبو نعيم حلية الأولياء جـ - ٨ ، ص ٢٣

(٢) الحديد ، الآية ٧

(٣) النساء ، الآية ٣٢

(٤) رواه الترمذي في سننه ، كتاب صفة يوم القيامة ، باب يوم العزامة ، رقم ٢٤١٦ ، جـ - ٤ ، ص ٦١٢

(٥) ابن القيم عدة الصابرين وخيرة الشاكرين ، ص ٢١٠ ، ٢١١

وفي العصر العباسي الأول ، ورغم غلبة هموم الآخرة على حياة العلماء وانتشعاع الكثير منهم بطلب العلم والبحث فيه ، إلا أنهم اهتموا كذلك بالمال ، اكتساباً وتنمية ، ربيوا لمعاصريهم همومه سواء من خلال جهودهم النظرية أم من ممارستهم العملية ، فعند المال قوام الدين والدنيا ، فكان سعيان الثوري يكتسب المال ويقول " المال في هذا الزمان سلاح المؤمن " ^(١) ، وعندما سئل عن مسألة وهو يشتري ثياباً قال لسانه " دعي في قلبي عدد درهمي " ^(٢) بل إنه حلف عند موته مالا ليعف به أهله عما في أيدي الناس ^(٣) ، وحرص عبد الله بن المبارك على بصاعة له ذهبت ، وعندما عوتب على ذلك ، قال " إنما هو (المال) قوام ديني " ^(٤) ، وكان يردد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم " نعم المال الصالح للرجل الصالح " ^(٥) ، وكان شعبة بن حجاج يدعو معاصريه إلى اكتساب المال وتكثيره ، لما لديه من أهمية في حياة المسلم ، فروى أن قيس بن عاصم ^(٦) أوصى بنيه باكتساب المال وحرص إدارته ، قائلاً " عليكم بالمال واصطناعه فإنه منبئة للكريم ويستغنى به عن اللئيم ، وإياكم ومسألة الناس فإنها آخر (أخسر) كسب الرجل " ^(٧)

(١) ابن الجوزي تلييس إبليس ، ص ١٦٣

(٢) الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ٧ ، ص ٢٤١

(٣) ابن الجوزي تلييس إبليس ص ١٦٣

(٤) ابن حبان : كتاب روضة العقلاء ودرة الفصلاء ، ص ٢٠٢

(٥) رواه ابن حبان في صحيحه ، كتاب الزكاة ، باب جمع المال من حله وما يتعلق به ، حديث رقم (٣٢١٠) ، حقه

شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٤ / ١٩٩٣ م ، جـ ٨ ، ص ٦ ، ابن حبان كتاب روضة العقلاء ودرة الفصلاء ، ص ٢٠٠

(٦) قيس بن عاصم المنقري التميمي ، يكنى بأبي علي ، صدق أبي ، رقد على رمد - ول الله صلى الله عليه وسلم سنة ٦٣٠ هـ / ١٢٣٠ م مسلم ، وكان شريفاً عاقلاً حليماً جواداً ، روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أحاديثه ، عرف بالحلم فكان لا يحنف بن قيس يقول كنا نختلف إلى قيس بن عاصم نتعلم منه الحلم كما نختلف إلى العلماء ، استقر في آخر حياته بالبصرة ، لم أقف به على تريخ وفاة ، انبتهى : شعب الإيمان حقه محمد السعيد بصيرسي رغول ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٠ / ١٩٩٠ م ، جـ ٦ ، ص ٣٥٨ ، الذهبي - الكشاف ، جـ ٢ ، ص ١٤٠

(٧) ابن حبان كتاب روضة العقلاء ودرة الفصلاء ، ص ٢٠١

ومع ذلك فقد حذّر العلماء من أن يتجاوز المسلم في نظركه إلى المال حد المنفعة ، إلى اكتساب المال للمال ذاته ، لأن هذه النظرة تنطوي على عدم فهم لأهمية المال وما هيته ، ولأنه بذلك تعد انحرفا عن المسهج الاقتصادي الإسلامي الذي ينظر إلى المال بوصفه وسيلة لا غاية ، ولأنه يترتب عليه أن يتحول المال من نعمة مسخرة للإنسان إلى نعمة ، يلهي الإنسان عن بورة في الحياة ، ويتحول الإنسان ضمن هذه النظرة من سيد لهذا المال إلى عبد له

لذلك حصر الإسلام قيمة المال في منفعة ، وقد عبر عن هذه النظرة ابن عباس عندما نظر إلى درهم بيد رجل ، فقال له : " إنه ليس لك حتى يخرج من يدك " (١) أي حتى تنفعه وتنفع به ، وعصم مثل سفيان بن عيينه عن علة حبه الدنانير ، قال " إنها تنفعني " (٢) فحدد أهميتها في منفعتها وليس في الدنانير ذاتها ، ويعاود ذلك ما رواه عبد الله بن المبارك وإسماعيل ابن عياض عن أبي ثور الذي بين أن ليس للإنسان من ماله إلا ما تنفع به ، وأن فصول الأموال لا تتحقق فيها صفة المنفعة ، بل هي عبء على صاحبها ، لأنه محاسب فيها ، حيث قال " أهل الأموال يأكلون وشربون ويلبسون ويلبسون ويركبون ويركبون ، لهم فصول أموال ينظرون إليها وينظر إليها ، عليهم حسابها وتحن منها براء " (٣)

والإسلام طالب الأتمال بالسعي في طلب المال حتى يصل إلى حد الكفاف ، أي الكفاية ، وهو الحد الذي تشبع عنده حاجاته ومطالبه الأساسية من المأكل والمشرب والسكن والمركب ، هسعيه في طلب المال قبل الوصول إلى حد الكفاف مطلوب ومحمود ، واستمراره في طلب المال بعد حد الكفاف مذموم

د- ان المال يلاء وقتنة :

ونظر العلماء إلى المال على أنه فتنة وبلاء يصيب الإنسان لتمحيصه واحتباره ، لذلك دأب العلماء على التحذير من الحرص على المال وطلبه من غير حقه ، كما نهوا عن سوء التصرف فيه

(١) ابن عديريه العبد لغريد ، ج- ٣ ، ص ٤٤

(٢) ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج- ٧ ، ص ٢١٧

(٣) عبد الله بن المبارك الزهد ، دار ابن خلدون ، الإنشكروية ، د ت ، ص ١٢٤

، ووصفه في غير مستحقة ، فكان الثوري بعده فتنة^(١) ، بل أنه انتقد من لا يرى المال فتنة وبلاء ، حيث قال : " لم يفته عدنا من لم يعد الرخاء فتنة " ^(٢) وكان عبد الله بن المبارك يردد مقولة عبد الله بن مسعود - " حبذا المكروهان الموت والفقر ، وإيم الله ما هو إلا العنى والفقر ، وما أيا لي بأيهما ابتليت " ^(٣) ، فقد المال بلاء ، وأكد ذلك ابن السماك حيث قل : " إن الله ملأ الدنيا من اللذات وحشاها بالآفات ، ومزج خللها بالمؤونات وحرامها بالتبعات " ^(٤) .

٢- موقف العلماء من الموارد والمصارف في العصر العباسي الأول

ترايدت موارد النوبة في العصر العباسي الأول ، تبع لاسيطرة الدولة وامتدادها عبر مساحات شاسعة ، إذ صممت معظم العالم القديم حينذاك ، وللاستقرار السياسي الذي كان سمة العصر العباسي الأول ، بعد سلسلة من الاضطرابات السياسية التي شهدتها الدولة في العقد الأخير من عصر الدولة الأموية ، فصلا عن توقف حركة الفتوح إلى حد ما في العصر العباسي لاول ، مما سمح بشيء من الاستقرار اتاح ممارسة الأنشطة الاقتصادية المختلفة من زراعة وتجارة وصناعة ، وغيرها ، فترايدت الأموال المتدفقة على بيت المال من صدقات وخراج وعشور ، فصلا عن الموارد الجديدة التي ابتدعها العباسيون ، وهو ما تشير إليه الروايات التاريخية التي عرضت لما كان يجتمع في بيوت الأموال في العصر العباسي الأول ، فبلغ ما وجد في بيت المال عند وفاة المنصور مائة مليون درهم ، وستون مليون دينار^(٥) ومن العيين تسعمائة ألف ألف (٩٠٠ مليون) دينار^(٦) ، وحلف الرشيد مائة ألف ألف (١٠٠ مليون) دينار^(٧) ، ومن الجواهر والورق ما قيمته مائة ألف

(١) قال الثوري " فتنة الحديث أشد في فتنة الأهل والمال والولد " ، الفاري رسالة في تبديد العلماء عن أبواب

لامراء ، ص ٨

(٢) محي الدين الخطيب روض الأخبار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ١٦٧

(٣) عبد الله بن المبارك الزهد ص ١٢٦

(٤) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٨ ، ص ٢٢٢

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، ج - ٥ ، ص ٣٩٣

(٦) ابن سحبة الدبراس في تاريخ خلفاء بني العباس ، ص ٢٨

(٧) ابن اعثم كذب الفترج ، ج - ٨ ، ص ٢٤٤ ، ، السيوطي تاريخ الخلفاء ، ص ٣٢٧

ألف وخمسة وعشرون ألف ألف دينار ، ورافق هذه الريادة في الموارد ، ريادة أخرى في النفقات والمصاريف، إذ ظهرت مصارف جديدة ، ورائد نفقات الحلفاء والأمراء، تبعاً لتطور أساليب حياة المجتمع ، ولسياسات الحلفاء المالية ، كما راد الإنفاق على المرافق العامة ، بعد أن أحدثت الدولة على عاتقها تقديم بعض الخدمات للناس لتيسير أساليب حياتهم ، ولأن نحوض في تفاصيل الموارد والمصاريف في العصر العباسي الأول إلا بما يخدم موضوعنا ، وهو بيان موقف العلماء منها ، ومما حدث فيها من تجاوزات

- موقف العلماء من موارد الدولة في العصر العباسي الأول :

أ - الزكاة :

الزكاة في اللغة بمعنى الريادة ، والماء ^(١) ، وهي من الفعل زكا ، يزكو زكاءً ، والزكاة بمعنى التطهير ، لأن زكاة المال تطهير له ، والفعل منه زكى يزكى تركية ، وعليه فالزكاة ما أخرجته من مالك لتطهره ^(٢) ، قال تعالى : " خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها " ^(٣) . وهي الشرع ، " إيجاب طائفة من مال مخصوص لمالك مخصوص " ^(٤) قال تعالى : " والدين في أموالهم حق معلوم " ^(٥) قال العلماء الحق المعلوم هو الزكاة وتجب في أموال المسلمين المرصدة للتماء ^(٦) ، سواء كانت ذهب أم فضة أم مواشي أم ثمار أم عروض ^(٧)

(١) ابن قدامة المقدسي ، حقه محمد سالم محمدي ، والشيخ شعيب بن محمد إسماعيل ، مكتبة لجمعية العربية ، القاهرة ، د.ت ، ج ٢ ، ص ٥٧٢ ، القدر يصي المعجم لأقصد أدبي إسلامي ، ص ٢٠٩

(٢) ابن منظور لسان العرب ، ج ٢ ، ص ١٨٤٩

(٣) التوبة الآية ١٠٣

(٤) الشربصي المعجم الاقتصادي الإسلامي ، ص ٢٠٩

(٥) المعارج ، الآية ٢٤

(٦) أبو علي الأحكام السلطانية ، ص ١١٥

(٧) ابن رجبويه كتب الأموال ، ج ١ ، ص ١١٢

وتأتي حكمة الزكاة في الإسلام لا بوصفها شعيرة دينية يتعبد بها المسلم ، وحسب بل لها أهداف عدة منها ما يختص بالفرد المتصدق ، ومنها ما يتعلق بالمجتمع فهي تعالج الفرد من بعض الأمراض التي نعتري النفس البشرية مثل البخل والثرة والشح ، كما أن الزكاة تدفع أصحاب المال إلى استثماره لنلا ثقبه الزكاة ، ويؤدي هذا الاستثمار إلى تداول المال بين أفراد المجتمع ، وهذا التداول هو جوهر النظام الاقتصادي الإسلامي ، كما يتم فيه تبادل المنافع وتحريك الطاقات الفاعلة في المجتمع ، كما تسهم الزكاة في تحقيق التكافل الاجتماعي ، فيعود الأغنياء بشيء من أموالهم على الفقراء ، مما يحفف من وطأة الفقر عليهم ، ويعمل نفوسهم من العمل والحد والحسد وسائر الأمراض الاجتماعية الأخرى ، فيعيش المجتمع الإسلامي في أمن حددت الزكاة في مشروعاتها ومقاديرها ، وفي مصارفها بالنص القرآني والنبوي ، قال تعالى " وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة " (١) وقال عز وجل في بيان مصارفها " فما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمولفة قلوبهم وفي الرقاب والعاملين وفي سبيل الله فريضة من الله والله عليم حكيم " (٢) التزم المسلمون في العهد النبوي ، وفي عهد الراشدين بالنص القرآني وبالقواعد الإسلامية في الزكاة سواء في مقاديرها أم في مصارفها ، وقائل الخليفة الأول ، أبو بكر الصديق المرتدين عندما منعوا الزكاة ، بيانا لمكانتها من الدين ، وفي العصر الأموي التزم طغاة بني أمية بالنص - وصح القرائية في الزكاة - وحرصوا على تمييز أموال الزكاة عن سائر أموال الدولة فوسعوا لها بيت مال خاص به (٣) ، وكان الصحابة والتابعون يقومون أي انحراف في أساليب جباية وتوزيع الزكاة (٤)

(١) انظر: عبد السميع المصري. مقومات الاقتصاد الإسلامي، مكتبة وهبه، القاهرة، ط١٤١١هـ / ١٩٩٠م ، ص ١٢٥

(٢) البقرة ، الآية ٨٣

(٣) التوبة ، الآية ٦٠

(٤) يذكر ابن سعد أن عمر بن عبد العزيز أقرض للصدقات بيت مال خاص بها ، ولتخمس بيت مال خاص به ، إلى جانب بيت المال العام المحصن للفقراء ، وكانت الصدقات قبل ذلك تعزل في بيت المال العام ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج- ٥ ، ص ٣٤٩

(٥) روى (أبو عبيد) أن الصحابة والتابعين من أهل المدينة رفضوا أخذ أعطيتهم من الصدقات ، وذلك عندما عجز مال الحراج عن ادائها فأكملة مروان بن الحكم يأمر معاوية من صدقات اليمن ، فقالوا " لا والله لا تأخذ منها درهمًا =

وفي العصر العباسي الأول طلت الزكاة ، في أساليب جبايتها وفي مصارفها ، تدار تبعاً للقواعد الشرعية التي حددها القرآن الكريم وفصلتها السنة النبوية . مع بعض التجاورات التي كانت تحدث أحياناً من بعض الخلفاء والعمال ، من ذلك جمع مال الصدقات (الزكاة) إلى أموال الفيء والعشور وغيرها من الأموال ، واعطاء فقراء أهل النعمة منها ، ونقلها من الأقاليم إلى العاصمة مع وجود فقراء في بلدان الزكاة

كانت هذه التجاورات مثار انتقاد العلماء للخلفاء والولاة والعمال ، فبينوا للخلفاء ولغيرهم عدم جواز التصرف في مال الزكاة خارج مصارفها التي حددها الله تعالى في الآية ^(١) ، وهي لأصناف الثمانية ، فهي الثوري عن دفع الزكاة إلى الولاة والعمال إذا لم يصعوه في مواضعها ^(٢) ، وكتب أبو يوسف إلى الرشيد يبين له عدم جواز جمع مال الزكاة إلى غيره من أموال الدولة ، قائلا " ولا ينبغي أن يجمع مال الخراج ، إلى مال الصدقات والعشور ، لأن الخراج فيء لجميع المسلمين ، والصدقات لمن سمى الله عز وجل في كتابه ^(٣)

ويؤكد وجود مثل هذا الخلط بين مال الزكاة وبقية موارد الدولة في العصر العباسي الأول عبد الله مصعب عندما ألح عليه الرشيد بأن يلي له المدينة و هو كاره للولاية ، فقبل بشرط إعادة مصارف الزكاة إلى الأصناف الثمانية ، و عدم التصرف فيها لغيرهم ، حيث قال "أما إذا ابتليتني يا أمير المؤمنين بعد العاقبة ، فلابد من أن أشترط لنفسي ، فقال مال الصدقات مال قسمة الله بنفسه ولم يكله لأحد من خلفه ، فليست استجير ارتفاق منه ، ولا أن أرتق المرتقة منه ، فأحمل معي ررقي و ررق المرتقة من مال الخراج ^(٤) فأجابه الرشيد إلى ذلك

عواحدة ، ياخذ حق غيرنا ؟ إنما مال اليمين صدقة ، والصدقة للينامي والمساكين ، وإنما عطائنا من الجرية ، فما كان من معاوية إلا أن لكم لهم عطائهم من الجرية ، كتاب الأموال ، ص ٢٦٣ ، ٢٦٤

(١) قال تعالى " بم الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب ، والغرمين وفي سبيل الله وابن السبيل " التوبة ، الآية ٦٠

(٢) ابن قدامة الممتنى ج- ٢ ، ص ٦٤٢

(٣) أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ٨٧

(٤) الزبير بن بكار جبهة سب قریش وأخبارها ، ص ١٣٠

وعرض أبو عبيد جمع مال الزكاة مع أموال الخراج والجزية ، فقال : " أما الصدقة فليست تدخل في شيء من حكم هذين المالين (الخراج والجزية) إنما هي زكاة أموال المسلمين ، وموضعها الأصناف الثمانية التي ذكرها الله تعالى ، ولا تكون عطاء للمقاتلة ، وذهب أحمد بن حنبل إلى ضرورة انفصال بين مال الصدقات وبين مائز الأموال الأخرى ، لأنها ليست من حقوق بيت المال ، بل لها مصارف محددة لا يجوز صرفها إلا فيها .^(١)

ويبدو أن خلفاء العصر العباسي الأول كانوا يعطون في بعض الأحيان من مصارف الزكاة لفقراء أهل الدمة ، وهو ما يُعدُّ تجاوزاً للقاعدة الشرعية التي تحدد مساحي الزكاة ، إلا أن العلماء وهووا بحرم إراء هذا التجاوز ، وإن شد عن هذا الموقف بعضهم ، لا أن جمهور العلماء عارضوا عطاء فقراء أهل الدمة من مال الزكاة

فقد ما بلغ لإمام مالك أن الرشيد يعطي من مصارف الزكاة لفقراء أهل الدمة نهائ عن ذلك ، قائلا " ولا تصعبها (الزكاة) إلا في أهل ملئك من المسلمين ، فإنه يلعبى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " إن الله تعالى لم يرص من الصدقة بحكم سبي ولا غيره حتى حددها هو على ثمانية اجراء " ^(٢) قال تعالى " إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والعاملين وفي سبيل الله وابن السبيل " ^(٣) ، كما أنه لا يجوز دفع الزكاة لكافر ^(٤) ، ونهى عن ذلك أبو عبيد ، وبين أن العلماء كرهوا إعطاء أهل الدمة من الصدقات ^(٥) .

وشد عن العلماء في ذلك أبو حنيفة إذ جور دفع زكاة الفطر خاصة إلى الدمي دون المعاهد ^(٦) ، وفي المقابل جتهد بعض العلماء في إعطاء الرمني والمسيحيين من الزكاة إذا لم يكن لهم م

(١) أبو عبيد كتاب لأموال ، ص ٢٦٣ ، ٢٦٤

(٢) أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ٢٥٢

(٣) رواه الهيثمي في مجمع الروائد ، كتاب رأه ، باب كراهة الولاية ولمر تمشب جـ ٥ ص ٢٠٤

(٤) القرية ، الآية ٦٠ ، الإمام مالك بن انس رسالة الإمام مالك إلى الرشيد ص ٥

(٥) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٢٢

(٦) أبو عبيد كتاب الأموال ص ، ٥٦٣

(٧) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٢٢

يقولهم^(١)

كما تصدى العلماء لنقل بعض الحلفاء والولاة زكاة الأقاليم إلى بغداد وحواسر الأمصار مع وجود فقراء في الأقاليم ، فنهوا عن نقلها عن بلد لا إذا زادت عن حاجة أهل البلد^(٢) ويبدو أن مورد الزكاة في العصر العباسي الأول كان قد زاد زيادة كبيرة ، تبعاً للاستقرار السياسي والأردهار الاقتصادي الذي كان سمة ذلك العصر ، وليس يدل على ذلك مما ذكره قدامة بن جعفر^(٣) من أن صدقات البصرة ، فقط ، بلغت سنة (٢٠٤هـ / ٨١٩م) ستة ملايين درهم

أ- الجزية :

طلبت الجزية أحد موارد الدولة الهامة في العصر العباسي الأول وإن تصاعدت مقاديرها بالنسبة لمورد الخراج ، بما يسبب دخول كثير من أهل الدولة في الإسهام ، أو لتعظيم واردات الدولة من الخراج ، ويطلق لفظ الجزية على ما يؤخذ من أهل الدولة من أموال مقابل تأمينهم على أنفسهم وأهلهم وأموالهم^(٤) ، وجمعها الجزية^(٥) ، وهي مشتقة من الجراء ، وهي على ذلك جـراء كفرهم وتكرهم على دين الله " فتكون صعباً لهم ، وجراء الممنوعين بالإعفاء من القتل^(٦) ، وجراء تأمينهم على أنفسهم وأموالهم ، لأن المسلمين يقاتلون دوابهم ، وهي مبيحة على قوله تعالى " قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يبينون دين الحق من الذين

أوتوا الكتاب حتى ينفقوا الجزية عن يدينهم صاغرون^(٧)"

(١) أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ١٦١

(٢) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٢٢

(٣) كتاب الخراج وصناعة الكتابة ، تحقيق محمد حسين الزبيدي ، دار الرشيد ، بغداد ، ١٤٠١هـ / ١٩٨١م ، ص ٢٣٩

(٤) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٥٢ ، ابن منظور لسان العرب جـ ١ ، ص ٦٢١ ، إبراهيم خورشيد

دائرة المعارف الإسلامية ، جـ ١٠ ، ص ٩٧١ ، الشربصي المعجم الاقتصادي الإسلامي ، ص ٩٥

(٥) ابن منظور لسان العرب ، جـ ١ ، ص ٦٢١

(٦) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٥٢

(٧) التوبة ، آية ٢٩ .

والجزية لذلك واجبة على جميع أهل الدمة هي بلاد الإسلام ، وقد بين ذلك العلماء وشددوا على وجوبها ، فكتب أبو يوسف إلى الرشيد قائلا " والجزية واجبة على جميع هل الدمة " (١) وأنه على ذلك لا يجوز إغناؤهم أو بعضهم عن أداء الجزية مداموا قادرين ، فقال " ولا يحل للوالي أن يدع احدا من النصارى واليهود والمجوس والصابئة (٢) والسمرة (٣) الا احد منهم الجزية ، ولا يرحص لأحد منهم في ترك شيء من ذلك " (٤)

والجزية في مقيديها تركت لاجتهاد المسلمين ، وتقديرهم للحالة الاقتصادية لأهل الدمة ، فكانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم دينارا واحدا على العذبي والعفري والموسط (٥) ، ثم إن عمر بن الخطاب جعلها على ثلاث طبقات (٦) بحسب المستوى الاقتصادي ، فكان يأخذ من ذوي الدخل المرتفعة ثمانية وأربعين درهما ، ومن متوسطي الدخل أربعة وعشرين درهما ، ومن الأقل دخلا اثني عشر درهما في السنة (٧) ، وقد التزم الأمويون بتنظيمات عمر بن الخطاب في

(١) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ١٣١

(٢) الصابئة من صبا ، إذ خرج من دين إلى آخر ، كما نصبتا الجذوم أي تدرج من مطالعها ، وكانت الم رب تسمى النبي صلى الله عليه وسلم بالصبغي لأخذه خرج من دين قريش إلى الإسلام ، ويسمى من كل من يدخل دين الإسلام مصبوا ، والصابئة أو الصابئون ، ذوم يرعمون كذا فهم على دين ذوح عليه السلام ، يشبهه دينهم دين النصارى ، ابن منظر ، نسا العرب ، ج ٤ ، ص ٢٣٨٥

(٣) السامرة قبيلة من بني إسرائيل يحملون علامة البهيمية وهي عرس دينهم واليهيم يسدب للسامري الذي عبد العجل ، وظلوا والشماس في عهد الدولة العباسية ، ابن منظور ، نسا العرب ، ج ٣ ، ص ٢٠٩٢

(٤) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ١٣٢

(٥) ابن قيم الجوزية أحكام أهل الدمة ، ج ١ ، ص ٤٠ ، ٤١

(٦) المصدر نفسه

(٧) أبو عبيد كتاب لأموال ، ص ٨

مقادير الجزية^(١) ، واستمر الأمر على ذلك في العصر العباسي الأول

اختلف العلماء إزاء تقسيم الجزية بحسب المستوى الاقتصادي ، ففي حين استحسن جمهورهم ما فعله عمر بن الخطاب من تصنيف أهل الجزية بحسب مستوياتهم الاقتصادية^(٢) ، ذهب الشافعي إلى أن الواجب في الجزية ديار على العتي والفقر والمتوسط ، واحتج على ذلك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدرها بدينار على كل حال دون أن يفرق بين عني وفقير^(٣).

ولأن الإسلام نظر إلى الجزية بوصفها عقوبة لمن تكبر على دين الله فتلزمه الصغار ، فإنه قد وجب إسقاطها بمجرد اسلام الدمي ، ولذلك أنكر النابغون على بعض حلفاء وولاة بني أمية استمرار احدهم الجزية ممن أسلم من أهل الدمة ، وعدوا ذلك انحرافا في فهم الحكمة من الجزية^(٤).

(١) عبد المكييم سيف الدين موقف كبار التابعين من المنعيرات الاقتصادية في العهد الأموي (رسالة ماجستير) ، قسم للتاريخ ، كلية لاداب ، جامعة صنعاء ، ١٩٩٩م ، ص ٦٩

(٢) ذهب مالك بن أنس والليث بن سعد وأبو مسهر ويحيى بن بكير ، وأبو يوسف وأبو عبيد إلى تقسيم أهل الجزية بحسب مستوياتهم الاقتصادية ، كما فعل عمر بن الخطاب ، أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ١٣١ ، ١٣٢ ، أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٤٧ ، ٤٨ ، ابن قيم الجوزية أحكام أهل النمة ، ج ١ ، ص ٤٠ ، ٤١

(٣) ابن قيم الجوزية : أحكام أهل النمة ، ج ١ ، ص ٤٠ ، ٤١

(٤) أخذ بعض رجال عهد العزير بن مروان في مصر الجزية من بعض من أسلم من أهل النمة ، فكلّمه أحد التابعين في ذلك قائلا "عبدك بالله فيها الأمير أن تكون أول من سن ذلك بمصر ، فوالله إن أهل الدمة ليتحملوا جزية من ترهب منهم ، فكيف تصعب على من أسلم منهم ، فما كان من الأمير إلا أن أسقطها عن أسلم من أهل مصر ، ويبدو من الأمر لم يتعد ذلك إذ تشير الروايات والقوانين إلى أن هذه الظاهرة استمرت بعد ذلك ، وهو ما لا تشير إليه الرسائل التي كان يعثها عمر بن عبد العزيز إلى الولاة يحرمهم فيها من أخذ الجزية ممن أسلم من أهل النمة ، فكتب إلى والي مصر إن الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم داعيا ولم يعنه جيبا ، وكتب إلى والي خراسان أن النظر من صلى قبلك إلى العلة فصع عنه الجزية ، حتى أنه قال لأحدهم إن أسلم الدمي والجزية في كفة الميزان فلا تأخذ منه ، فتلاشت هذه الظاهرة في عهده ، لكنها ما لبثت أن عادت بعده فهي خلافة يزيد بن عبد الملك أحد يزيد بن أبي مسلم الجزية ممن أسلم في إفريقية ، ابن عبد الحكم فتوح مصر ، ص ١٥٦ ، ابن سعد الطبقات الكبرى ج ٢ - ٥ ، ص ٣٥٦ ، ٣٨٤ ، الجهني الوراء والكتاب ، حققه مصطفى السقا وآخرين ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ، القاهرة ، ط ١٤٠١ هـ / ١٩٨٠م ، ص ٥٧ ، ابن الأثير التكملة في التاريخ ، ج ٢ - ٥ ، ص

ويبدو أن العصر العباسي الأول ، حسب ما نعلم ، لم يشهد حدوث مخالفت من الولاة والعسا
 فبم يتعلق بعرض الجزية على من أسلم ، وهو ما يلحظه من تقرير أبي عبيد بن كسر الأحاديث والآثار
 المتعلقة بإسقاط الجزية عن من أسلم من أهل الذمة ، إذ قال " وإنما احتاج الناس إلى هذه الآثار في
 زمان بني أمية ، لأنه روي عنهم أو عن بعضهم أنهم كانوا يحتجونها منهم وقد أسلموا " (١)

ومع ذلك فإن العلماء في العصر العباسي لأول قد ناقشوا هذا الموضوع ضمن جهودهم النظرية
 التي استهدفت معالجة كل القضايا الاقتصادية ، بين الدولة ورعاياها ، إذ تجمع العلماء على سقوط
 جزية الرقبه (الرأس) عن الدمي بمجرد إسلامه ، حتى وإن أسلم وعليه جزية سبيل سابقه ، فإنها
 تسقط كما تسقط عليه سائر العقوبات

فبين أبو حنيفة أن الجزية تسقط على الدمي بمجرد إسلامه ، حيث قال " ولو أسلم وعليه جزية
 سبيل سقطت كما تسقط العقوبات " (٢) وأكد ذلك الشافعي وأحمد بن حنبل (٣) ، فنهى لشافعي عن حد
 جزية الرأس على من أسلم ويميز بينها وبين جزية الأرض (الخراج) ، فجزية الرأس تسقط
 بالإسلام لأنها صغار لصاحبها ، بينما لا تسقط جزية الأرض لأنها ليست صغار ، ولأن الأرض
 أصبحت فيما عاها للمسلمين فهي ليست ملك للمنتفع بها وبما هي معه على سبيل الإيجار ، فيقول "
 جزية الرقبه التي يحق بها الدم ، وهذه لا تكون على المسلم ، وأما حرج الأرض فلا يبين أنه صغار
 ، وهو يثبته أن يكون ككراء الأرض بالذهب والورق " (٤) ، وأكد ذلك المذهب أحمد بن حنبل حيث قال
 " ومن أسلم منهم تسقط عنه الجزية " (٥) ، وروى أبو عبيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أسقط

= ٥٦ ، المفري المواعظ والاعتبار في الترجمة والآثار (المعروف بحفظ المفري) ، دار التحري للطباعة

والنشر ، مصر عن صبعة بولاق ، القاهرة ، د ت ، ج - ١ ص ١٤٦

(١) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٥٧

(٢) ابن قيم الجوزية أحكام أهل الذمة ، ج - ١ ، ص ٤٦

(٣) المصدر نفسه

(٤) الشافعي الأم ، ج - ٧ ، ص ٣٢٥

(٥) أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ١٤٩

الجرية عن أسلم من أهل الذمة في قوله : " ليس على مسلم جرية " ^(١) وذهب إلى أنه لا يلزم من أسلم ما تراكم عليه منه دين في الجرية . ^(٢)

بل إن العلماء يبينوا أن الجرية تسقط عن بعض أهل الذمة ممن لا يزالون على دينهم ، مراعاة لأحوالهم الاقتصادية ، خصوصا إذا ما كانوا من الصنف ، ومن غير المفاتلة ، أمثال الشيخ الفاني والزمين والأعشى والمريض الذي لا يرجى برؤه والنماء ولدرية ، وهو ما اجمع عليه كبار العلماء في العصر العباسي الأول أمثال أبي حنيفة وأبو يوسف ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل ، فقالوا إن هؤلاء لا يقاتلون ولا يقتلون ، فلا تجب عليهم الجرية ^(٣) ، كما سقطوا جرية المسكين الذي يصدق عليه ^(٤) والفقر العاجز عن الكسب ، وقالوا بأن عمر فرض على الفقير العمل ^(٥) .

ولم ينف العلماء عند هذا الحد في بيان تسمح الإسلام مع أهل الذمة ، وفي تأكيد أن العلاقة بين الدولة وبين رعاياها من أهل الذمة ، ليست علاقة جباية فقط ، أحد دور عطاء ، إذ لم يكتف العلماء بإسقاط جرية عن العاجزين عن أدائها من أهل الذمة ، بل وطالبوا الدولة بكفالة المحتاجين منهم ، مسترشدين في ذلك بسيرة الخلفاء الراشدين في أهل الذمة، فروى أبو عبيد ^(٦) أن عمر بن عبد العزيز أجرى على شيخ من أهل الذمة من بيت المال

جـ - - الخراج :

لا ريب أن الخراج مثل أهم موارد الدولة العباسية في عصرها الأول ، وهو اسم لما يخرج

- (١) رواه الدار قطني في سننه ، كذا في الوصل ، إيا ، د - باب خ - ر الراشد - د يوجب العمل ، د - د - ث
رقم (٧) محققه عبد الله حاتم يماني في الم دني ، دار المع رفة ، بيروت ، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م ، ج ٤ ، ص ١٥٧
(٢) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٥٦
(٣) أبو يوسف - كذا في الخ - راج ، ص ص ١٣١ ، ١٣٢ ، ابن قو - م الجورية - أحكام أهل الذمة ، ج - ١ ، ص ٥٢
(٤) أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ١٣٧
(٥) ابن قيم الجوزية أحكام أهل الذمة ، ج - ١ ، ص ص ٥٢ ، ٥٣
(٦) كتاب الأموال ، ص ٥٠

أهل الذمة من غلة أرضهم التي افتتحها المسلمون عبوة ، أو صولحوا عليها على خـ. راج محدد في المسألة (١)

وقد اجتهد العلماء في العصر العباسي الأول لتعريف وتحديد أرض الحراج ، فوصفها يحيى بن آدم بأنها كل أرض كانت لعبدة الأوثان من العجم أو لأهل الكتاب من العجم والعرب ممن تقبل منهم الجزية (٢) ، وعرفها أحمد بن حنبل بأنها كل أرض جلا عنها أهلها بغير قتال (٣) ، وحدده الحسن بن صالح بأنها الأرض التي مسحت من قبل الدولة عند الفتح (٤) ، واستثنى أبو عبيد من هذه الأرض المملوك والنور ، فلم ير فيها خراجا (٥)

والحراج فيء ، والفيء حراج تختلف الأسماء وينفق المسمى ، وإن كان الفيء أشمل في الدلالة ، ومع ذلك فقد كان يستخدم للدلالة على الخراج ، وبالدات على أموال المشركين التي تصل إلى المسلمين من غير قتال . (٦)

وإن كانت أرض الحراج هي الأرض التي فتحت عبوة أو صلحا على مال معين ، فإن الأرض التي أسلم عليها أهلها لا تعد أرض خراج ، إلا أن بعض الولاة والعمال كانوا أحيانا يتجاوزون هذه القاعدة ويعرضون الحراج عليها ، وقد كان هذا مثار انتقاد العلماء ، فكان مالك ، يقول " إنما الحراج على من كان في أرض عبوة " (٧) ، وأيده في ذلك سفيل الثوري حيث قال " لا يؤخذ الخراج من الأرض التي أسلم عليها أهلها ، إلا إذا فتحت عبوة " (٨) ، وعندما فرض والي طرسوس الحراج على إحدى

(١) ابن منظور - لسان العرب ، جـ ٢ ، ص ١١٢٦ ، الشرياني - المعجم الاقتصادي الإسلامي ، ص ١٢٠

(٢) الخطيب - تاريخ بغداد ، جـ ١ ، ص ١٢

(٣) أبو يعلى - الأحكام السلطانية ، ص ١٦٤

(٤) أبو عبيد - كتاب الأموال ، ص ٨٢

(٥) المصدر نفسه ، ص ٨١

(٦) أبو يعلى - الأحكام السلطانية ، ص ١٤٩ ، ٢٢٢

(٧) ابن رجب - كتاب الأموال ، جـ ١ ، ص ٢٦٥

(٨) المصدر نفسه ، ص ٢٥٨

قراها ، وأهلها قد اسلموا عليها ، ورفض أهلها دفع الخراج ، استحسن ذلك أحمد بن حنبل ^(١) نظر العلماء إلى الحراج بوصفه أهم واردات الدولة وعمود اقتصادها ، وأنه أشرف المال وافصله ، فحثوا الخلفاء على المحافظة عليه ، باستعمال سوي الدراهة و الكفاءة في استخراج و تحصيله ، فكتب أبو يوسف إلى الرشيد " و رأيت ان تتحد قوما من أهل الصلاح و الدين و الأمانة فتوليهم الحراج ، ومن وليت منهم فليكن فقها عالما مشاورا لأهل الرأي عفيفا لا يطلع للناس منه على عورة ، ولا يحاف في الله لومة لائم " ^(٢)

وقد اختلف العلماء في التصرف في أرض الحراج شراء وإقطاعا ، ففي حين كره فريق من العلماء ذلك ، كان منهم الأوراعي ، والفصيل بن عياض وأبو عبيد وأحمد بن حنبل ، وعلّة كراهة هذا الفريق لبّيع وشراء أرض الحراج لمسيين ، أولهما ، لأنها ملكا عاما للمسلمين ، فليس لأهلها الذين أفروا عيها حق التصرف فيها ، وثانيهما ، لأنها أهم مورد لبيت المال والتصرف فيها يتحولها إلى أرض عشر يصير بيت المال ، فصلا عما يلحق للمسلم إذا اشتراها من اجتماع الحراج و العشر و الصغار عليه

وقد احتج هذا الفريق بنهي عمر بن الخطاب عن شراء أرض الحراج حيث قال : " لا تشتروا رقيق أهل الدمة فهم أهل حراج وأرضهم فلا تتاعوها ، ولا يقر احدكم بالصغار بعد اد تجاه الله منه " ^(٣) ، ويمنع عمر بن عبد العزيز أهل الحراج من بيع أرض الحراج ، فقد كتب إلى ميمون بن مهران و كان حد ولاته " أما بعد فحل بين أهل الأرض و بين بيع ما في أيديهم ، فإنهم إنما يبيعون في المسلمين " ^(٤) ، واستشهد بذلك الأوراعي حيث قال " لم تزل أمة المسلمين يبيعون عن ذلك (يعني عن بيع أرض الحراج) " ^(٥)

في الوقت ذاته أجاز فريق حر من العلماء شراء أرض الحراج ، و خيارتها للمسلمين ، نكهم مع

(١) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ١٧٠

(٢) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ١١٥

(٣) ابن رنجويه كتب الأموال ، ج- ١ ، ص ٢٢٣

(٤) أبو عبيد كتب لأموال ، ص ١٠٤

(٥) الشافعي الام ، ج- ٧ ، ص ٣٢٥

ذلك لم يسقطوا الخراج عنها، فقتل كما هي أرض خراج يدفع صاحبها الخراج عنها ، والعشر عن غلتها ، مثل هذا الفريق من العلماء أبو حنيفة ^(١) ، ومالك ^(٢) و سفيان الثوري ^(٣) ، و الليث بن سعد ^(٤) ، وعبد الله بن المبارك ^(٥) ، وأبو يوسف ^(٦)

د- العشر-ور :

العشور في اللغة من الفعل عشر ، يقال عشر تقوم بعشرهم عشر إذا أخذ عشر أموالهم ^(٧) وشرعاً

ما يوحى من بضائع الكفار التي يقدمون بها من دار الحرب إلى بلاد الإسلام ^(٨) ولم تكن العشور موجودة في العصر النبوي ، إذ لم تتحدث المصادر التاريخية عن ذلك ، إلا في عهد عمر بن الخطاب ، و على ذلك يكون عمر أول من فرض العشور ، عندما شكوا إليه بعض تجار المسلمين أن أهل الحرب يأخذون منهم العشور إذا دخلوا بلادهم بتجاريتهم ^(٩)

(١) سنن أبو حنيفة عن الرجل المسلم يشتري أرضاً من أرض الخراج فقال هو جابر ، و قال ابن الصغار خراج الأعناق (يعني جربة الرأس) ، الشافعي الأم، ج-٧ ، ص ٣٢٥

(٢) كان الإمام مالك يرى في أرض الخراج التي يشتريها المسلم العشر والخراج ، أبو عبيد كتاب الأموال، ص ٩٩

(٣) كان سفيان الثوري يرى بيع و هبة أرض العوة من قبل أهلها شريطة أن يكون الإمام أقرهم عليها ، أو أن يكون الإمام أقطعها، على أن يدفع عليها المسلم الخراج والعشر ، أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٩٩ ، ابن رجب في كتاب الأموال ، ج-١، ص ص ٢٦١، ٢٥٢

(٤) كان لثي الليث بن سعد أرضاً من أرض الخراج بمصر ، وكان يخرج عنها الخراج والعشر ، أبو عبيد كتاب الأموال، ص ٩٩

(٥) كان عبد الله بن المبارك يصر الناس بالعشر والخراج عن أرض الخراج التي صارت معهم ، أو التي اسم عليها أهلها و هي من أرض العوة ، أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ص ٩٩ ، ١٠٠

(٦) حور أبو يوسف أن يشتري المسلم أرض الخراج ، شريطة أن يدفع عنها الخراج و عن غلتها العشر ، الشافعي الأم ، ج-٧ ، ص ٣٢٥

(٧) ابن منظور لسان العرب ، ج-٤ ، ص ٢٩٥٣

(٨) الشرباصي المعجم الاقتصادي الإسلامي ، ص ٢٩٤

(٩) أبو عبيد الأموال ، ص ٤٩٩

واستمر الأمر على ذلك في العصر الأموي ، بل وبلغ بعض العمال في إجراءات استيفاء العشور ، فاقوا السفن في الموانئ وعلى ضعف الأنهار ، نون التمييز بين مد - من المسلمين ومد - من غيرهم^(١) ، فحدوا العشور ، كذلك ، من تجار المسلمين^(٢) .

ظلت العشور في العصر العباسي الأول إحدى موارد الدولة ، وقد اسهم العلماء في تنظيمها بجهودهم النظرية ، ومن خلال توجيهاتهم لنخطاء والولاة

ف رأى أبو حنيفة أنها لا تؤخذ من تجار أهل دار الحرب إلا إذا أحوها من تجار المسلمين^(٣) . وهو الأصح الذي فرصت عليه العشور في عهد عمر بن الحصاب . ونهى الثوري والشافعي أن تؤخذ العشور من أهل الذمة إلا إذا شرط عليهم في عهدهم^(٤) .

انكر العلماء كذلك أخذ العشور من تجار المسلمين لمخالفة ذلك على فرصها ، ولأنهم يودون ركاتها ، فهي سعيان للثوري أخذ العشور من المسلمين^(٥) وكان أبو يوسف يوصي الرشيد باتخاذ موظفين للعشور من ذوي الصلاح والدين لئلا يظلموا الناس^(٦) .

هـ - - المصداقات .

استحدث العباسيون موردا جديدا لبني المال ، من المصادرات لأموال خصومهم بعد الظهور عليهم ، ومن المقسمات والكتبات التي كانت وسيلة معروفة في العصر العباسي الأول لمحاسبة وزرائهم وكتاب خراجهم ، إذا ظهر ما يشير إلى اختيائهم المال العام أو عيبتهم به

مصادرة أموال الأمويين :-

لعل أولى الأموال التي صادرها العباسيون هي أموال بني أمية ، فقد استهبت المصادر التاريخية في الحديث عما أحده العباسيون من أموال لأمويين ، فحوى صالح بن علي حراس مروان بن محمد

(١) ابن الجوزي. صفة الصفوة ، ج- ٢ ، ص ١٨٩

(٢) أبو عبيد الأموال ، ص ٤٩٩ ، قدامة بن جعفر الخراج و صناعة الكتبة ، ص ص ٢٤١-٢٤٢

(٣) ابن منظور لسان العرب ، ج- ٤ ، ص ٢٩٥٣

(٤) المصدر نفسه

(٥) ابن رجبويه كتاب الأموال ، ج- ١ ، ص ١٣٢

(٦) أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ١٤٢

(آخر الحلفاء الأمويين) بعدما قتله ببوصير^(١) ، وقبض عبد الله بن علي أموال بني أمية بالشام ، فكان فيها قري وصياح لمسلمة بن عبد الملك^(٢) ، ولأم خالد بن يزيد بن معاوية^(٣) ، ولعائشة بنت هشام^(٤) ، كما حازوا رصافة هشام بن عبد الملك بما أحدث فيها من قصور وصياح وأنهار^(٥) ، وعابدة بن هيرة بالشام^(٦) ، فصلا عن الرقيق^(٧) ، ويدل على حجم هذه المصادرات ما رواه الربيع بن يونس وزير المنصور ، حيث قال " فتح المنصور يوما خزانته مما قبض من خزان مروان بن محمد فاحصى فيها اثني عشر ألف عدل خسر " ^(٨)

ولم تكن كل هذه الاموال تذهب إلى بيت المال ، وانما اقطع منها لافراد البيت العباسي ولرجال الدولة^(٩) ، وهو ما راد من معارضة العلماء لهذه المصادرات ، فعندما سأل عبد الله بن علي الأوراعي عن شرعية ما صادره من أموال بني أمية قال له الأوراعي " إن كانت لهم حلال فهي عليك حرام ، وإن كانت عليهم حرام فهي عليك أحرم " ^(١٠)

(١) الأيعوبي - تاريخ اليعقوبي ، ج- ٢ ، ص ٣٥١

(٢) البلاذري فتوح البلدان، ص ٢٠٦

(٣) ابن عسكركر . تاريخ سيرة منقوج- ٣٨ ، ص ٣٩٠

(٤) البلاذري فتوح البلدان، ص ٢٤٨ ، ٢٤٩

(٥) البلاذري فتوح البلدان، ص ٢٤٧

(٦) المنصور نفسه ، ص ٢٤٨

(٧) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج- ٢ ، ص ٤٧٠ ، ٤٧١

(٨) الخطيب تاريخ بغداد ، ج- ٥ ، ص ٢٩٢ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج- ٧ ، ص ٤٠٢ ، الخرو - نوع

من الثياب مصنوعة من الأبرصم والصوف وهو المباح ، ومنه المصنوع من الأبرصم فقط وهو الحريم المحرم على الرجال ، وهي ثياب جيدة ، ابن منظور - لسان العرب ، ج- ٢ ، ص ١١٤٩

(٩) أعطيت رصافة هشام إقطاعاً لربيعة روج الرشيد ، وصارت باليمن لمليمان بن علي العباسي ، ووهبت غنمة ابن هيرة لبشر بن ميمون صاحب الطلاقات ببغداد وأعطى رقيق مسلمة بن عبد الملك لصالح بن علي العباسي ، البلاذري

فتوح البلدان ، ص ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٠٦ ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج- ٢ ، ص ٤٧٠ ، ٤٧١

(١٠) الذهبي - سير أعلام النبلاء ج- ٧ ، ص ١٢٤ - ١٢٥ ، أنظر كذلك عبد العزيز سيد الأهل الإمام الأوراعي

فيه أهل الشام ، ص ١٥٧ ، مصطفى حلمي الزهاد الأوائل ص ١٢١ - ١٣٢

وعاضد موقف الأوراعي من مصادرة أموال بني أمية عالم آخر اتهمه المنصور بأن لديه ودائع من أموال بني أمية ، فقال للمنصور متكرراً " أوارثت بنت لبني أمية ؟ فقال (المنصور) لا ، قال فوصي لهم في أموالهم ؟ قال (المنصور) لا ، قال فما مسائلك عما في يدي من ذلك " وعندما قال المنصور أن بني أمية ظلموا المسلمين في هذه الأموال ، قال الرجل يا أمير المؤمنين تحتج إلى إقصة البيعة العادلة على أن ما في يدي لبني أمية مما حاثوه وظلموه دون غيره ، فقد كان لبني أمية أموال غير أموال المسلمين ، فقال المنصور ما أرى الشيخ (إلا قد صدق) ^(١) .

وهكذا عبر العلماء عن رفضهم مصادرة أموال بني أمية لأنه ليس كل أموالهم مما اُحصوه ممن المال العام ، ولأن كثيراً منها تحول إلى أملاك حصنة لأفراد البيت العباسي

٢- مصادرة موال الورراء والكتاب :

كما صادر خلفاء العصر العباسي الأول ثروات بعض ورراءهم وكثيهم ، الذين استغلوا ثقة الخلفاء فيهم والصلاحيات التي خولت إليهم ^(٢) للاستحواذ على الأموال العامة ، وحيازتها لأنفسهم ولاهليهم ، فتوسعوا في الإنفاق وبالعوا في حياة الترف ، وصدهوا الخلفاء في قصورهم ومواكبهم ، وفي هباتهم وعطياتهم ، وتكونت لدى البعض منهم ثروات ضخمة

وقد أثارت هذه المظاهر حفيظة الخلفاء إزاءهم ، فحاسبوهم فيما لديهم من أموال وصادروها عليهم ، فصادر المنصور سنة (١٥٣هـ / ٧٧٠م) أموال وريره أبي أيوب المورياني صاحب ديور الإنشاء ^(٣) التي اختلها من المال العام ، وفي سنة (١٥٥هـ / ٧٧٢م) عزل المنصور أخاه العباس عن

(١) القلعي تهذيب الرياسة وترتيب السياسة ، ص ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، الكفاني تهج المسوك على معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، المبوك كتاب النصح في الدين ومآرب القاصدين ص ٧٥

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، الطغطني : الفخري في آداب السلطانية ، ص ١٢٨ ، ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، ج ٣٨ ، ص ٢٣٦ ، ٢٣٧ - ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، التوحي

لفرج بعد الشدة ج ٣ ، ص ١٥٠ ، لذهبي - سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٢٢ ، ٢٤

(٣) ابن كثير البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ١٠٩ ، ١١٠

الجزيرة وصدادر كثيرا من أمواله^(١) ، وصدادر خالد بن برمك^(٢) سنة (١٥٨ هـ / ٧٧٥م) قبل ما صدادره مده ثلاثة آلاف ألف (ثلاثة ملايين) درهم^(٣) ، بل إن المنصور كذا يصدادر مسا يعطيه الامراء للفتحراء إذا بالعووا في اعطياتهم ، فعندما بلعه أن ابنه المهدي أعطى القضاة والمؤمل بن أميل^(٤) عشرين ألف درهم في قصيدة ، اخذها منه وأعطاه ألف درهم^(٥) ، وصدادر الرشيد أموال البرامكة^(٦) ، قبلغ بذلك عشرين ألف ألف (٢٠ مليون) دينار فصلا عن الصياح والنور والمقتنيات^(٧) ، وحاسب المأمون أحد كتابه في أموال احتقها من أموال الدولة ، وصدادها عليه^(٨) ، واستعاد المعتصم ما حاره وريره الفصل بن مروان من أموال الدولة ، قبلغ ذلك أربعين ألف ألف (٤٠ مليون) درهم^(٩) ، وعزل به

(١) المنصور نفسه ، جـ ١٠ ، ص ١١٣

(٢) خالد بن برمك يكنى بأبي العباس ، استورره أبو العباس السامح بعد أبي سمة المال ، كان على صلة بإمام الدعوة العباسية محمد بن علي ، ومن بعده بيده إبراهيم ، كان كثير الإنفاق جريل العطاء لمن يقصده ، توفي سنة ١٦٥ هـ / ٧٨٢م ، ابن عساكر تاريخ متينة دمشق ، جـ ١٦ ، ص ٦ ، ٨

(٣) الذهبي العبر في خير من خير ، جـ ١ ، ص ١٧٥

(٤) المؤمل بن أميل المحريري ، يكنى بأبي ميل الشاعر ، من أهل الكوفة ، قدم بغداد ومدح المهدي فجازاه بجائزة كبيرة ، إلا أن المنصور أخذها منه فقتل أتيب علما عرا فحدثته ، إلا أن المهدي رده عليه عندما ولي الخلافة ، للحطيب تاريخ بغداد جـ ١٣ ، ص ١٧٧ ، ١٧٣ ، ١٧٢

(٥) لأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٤٥ ، ٤٦

(٦) ابن أعمم كتب الفتوح ، جـ ٨ ، ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦

(٧) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، جـ ٢ ، ص ٢٢٥ ، ابن حلكي وفيات الأعيان جـ ١ ، ص ٣٤٤ ، الكندي نهج السلوك إلى معرفة سير الحفء والملوك ، ص ٢٧٢ ، ٢٧٧ ، فظفر كذلك العش تاريخ عصر الخلافة العباسية ، ص ٦٨ ، نادية حسن صفر العلم في العلاقات العباسية البيزنطية ص ٤٨

(٨) الجهشيري بصوص صانعة من كتب الوزراء والكتاب ، ص ٢٦

(٩) الذهبي : سير اعلام النبلاء ، جـ ١٢ ، ص ٨٢ ، ٨٤

ع ن الوزارة مدد (٢٢٠هـ / ٧٣٨م) ^(١)

أصبحت المصادرات موردا مهما من موارد بيت المال في نهاية العصر العباسي الأول ، فتوسع الوثائق في محاسبة عمال الدواوين فيما يلزم من أموال الدولة ، كلما تبين له حياتهم وإسرافهم في المال ، فحسبهم والزمهم أموالا ، فاستخرج منهم ألف ألف وسبعماية وأربعين ألف دينار (١٧٤٠.٠٠٠) ^(٢) ديناراً ، وصداق المدوكل أموال وريريه ، محمد بن عبد الملك الريات ^(٣) ، وأحمد بن أبي دود ^(٤) ، ويبدو أن الخلفاء حصصوا يوتاً خاصة للأموال التي صادروها من العمال ، فيذكر عبد الله بن الميارك ، أن المنصور أعد بيتاً للأموال التي أحدها من العمال مصادرة ^(٥) ، ومع ذلك فقد أعد بعض الخلفاء الأموال المصادرة لبعض العمال بعد استرضائهم ^(٦) . تحدث تأثير بضائنتهم والمفريين إليهم ، فأعد المهدي كثيراً مما صدّره المنصور من أموال الكتّاب عليهم ^(٧) ، وتدخل أحمد بن أبي دود لدى المعتصم للعفو عن كل من محمد بن الجهم - م البرمكي ^(٨) ،

(١) الذهبي. سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٦٣ ، العيز في خبر من غير ، جـ ١ ، ص ٢٦٦ ، مجهول

للعيون والحدائق في لاختيار والحقائق ص ١٤

(٢) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٣١٩ - ابن كثير البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ٣٠٩

(٣) لاصنهاني لأعني جـ ٢٢ ، ص ٩٢٠ ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٢ ، ص ٣٤٣ ، ابن سحبة النبراس

في تاريخ خلفاء بني العباس ، ص ٨٤

(٤) ابن سحبة النبراس في تاريخ خلفاء بني عباس ، ص ٨٥

(٥) ابن الخطيب روض لأخيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٣٧

(٦) ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ١ ، ص ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ابن الخطيب - روض الأخبار ص ٣٧

الشيرازي - نهجيب الرئاسة للسياسة ، ص ٢٧١ ، ٢٧٢

(٧) ابن الخطيب روض لأخيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٣٧

(٨) ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ١ ، ص ٨٢ ، ٨٣ ، محمد بن الجهم البرقي الشامي ، ولي دمشق

للمعتصم ، سنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، ابن عسك : تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٢٥ ، ص ٢٤٩

وخالد بن يزيد بن مريد^(١)، لاختيانهما من المال العام ، فعفا عنهما

وبما أنهما أرسيا تلمس موقف العلماء في مصادرة الخلفاء لأموال الوزراء والكتاب ، فإن مجمل ما ستجده في المصادر هي مواقف عامة . تمتثل في توجيه الخلفاء لحسن اختيار الوزراء والاعوان والولاة والعمال ، وتوحي فيهم النراة والعفة عن اموال المسلمين ، كما نطلعنا امصادر بتياز كثيف من الروايات التي تشير إلى توجيهات العلماء للخلفاء لرقابة على الوزراء والعمال ومحاسبتهم في المال العام ، وقد سبق ان وردت في مياقلت عدة ، بما عن مواقف محددة ومباشرة من مصادرات الخلفاء لأموال الوزراء والعمال والكتب ، فيحسب استقصانا للمصادر التي أنيحت لنا لم نجد ، وهو يتفق مع الاتجاه العام للعلماء ، إذ كانوا يجنبون الحوص في المشكلات التي يكون طرفيها اشخاص في السلطة ، وربما لإدراكهم شرعية هذه المصادرات ، بوصفها تطور لنظام المقاسمة الذي اعتمده الخلفاء الراشدون ، ابتداء من خلفه عمر بن الخطاب^(٢)

ثانيا. موقف العلماء من أساليب جباية المل .

كانت القاعدة الشرعية في جباية الأموال ، وبالدات الخراج ، أخذ ما يريد عن حاجتهم ، وهي مبينة على قوله تعالى : " خذ العمر " ^(٣) ، والرفق بأهل المال لدى جباية ما يجب عليهم فيه ، وهو يقتضي ان لا يكلفوا هرق طاقاتهم وحملهم ، قال صلى الله عليه وسلم " من ظلم معهدا أو كلفه هرق طاقته ، فأنا حجيجه يوم القيامة " ^(٤) وكفى النبي صلى الله عليه وسلم يوصي من يرسل من العمال

(١) ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ١ ، ص ٨٧ ، الشيرازي . تهذيب الرياسة وترتيب المياسة ، ص ص ٣٧١ ، ٣٧٢ ، خالد بن يزيد بن مريد الشيباني ابن الأمير المعروف يزيد بن مريد ، ولي خالد الموصل للمأمون ، ثم ضم إليه = دبلر ريعة ، وكان خالد بن يزيد من كبار قادة العباسيين ، توفي سنة (٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م) ، في طريقه لإحصاع ارمينية عندما يقض أهلها العهد ، في خلافة الواثق ، ابن خلكان . وفیات الأعيان ، جـ ١ ، ص ص ٣٤١ ، ٣٤٢ (١) روى مالك بن انس أن عمر بن الخطاب كان يشطر العمال فيأخذ نصف أموالهم ، فشاطر أبا هريرة ، وشطر إبلا لعبد الله بن عمر لأنه رعاها في مرضي الحمى ، وقال عبد الله بن المبارك ان عمر كن يكتب اموال عماله إذا ولاهم ، ثم يعصمهم ما زاد عن ذلك ، البلاذري فتوح البلدان ، جـ ٣٠٧ ، الطرطوشي . سراج المنوك ، ص ١٤٣ (٢) لاعراف - الآية ٩٩

(٣) رواه ابو داود في سننه ، كتاب الحر ج والعبي والإمارة ، باب التشديد في جباية فجرية ، جـ ٢ ، ص ١٥٢

لجباية المال بالرفق بالناس

وفي عهد الخلفاء الراشدين ، ظل الرفق هو سمة التعامل مع أهل الذمة في جباية المال ، فقد تحرى الخلفاء الراشدون الرفق بأهل الذمة لدى جباية الحراج ، فأنكر عمر بن الخطاب على أحد عماله كثرة ما أتاه به من مال لئلا يكون قد أرقق الناس فيه ، قائلا "إني لأظنك قد أهلكك الناس" (١) وبهى علي بن أبي طالب عماله عن تكليف الناس فوق طاقتهم، حيث قال "ولا تضرب رجلا سوطا في جباية درهم ولا تبيع لهم كسوة شتاء ولا صيف وإن رجعت كما ذهبت ، إنما امرنا أن نأخذ منهم العفو" (٢)

وفي العصر الأموي تحرى كثير من الخلفاء العدل والرفق في أساليب جباية المال ، فقال عبد الملك ابن مروان لأحد عماله " لا تكن على درهمك المأجود أحرص منك على درهمك المتروك ، وابق لهم لحوما يعفون بها شحوما" (٣) وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أحد جباة المال في عهده يحثه على الرفق بأهل الحراج قائلا " دع لأهل الحراج من أهل القراب ما يحتمون به ، ويلبسون الطيالة ويركبون البراذين ، وخذ الفصل " (٤)

وفي العصر العباسي الأول دأب العلماء على توجيه الخلفاء والولاة والعمال إلى الرفق في جباية الأموال سوء أكل التعامل فيها مع المسلمين أم مع أهل الذمة ، خصوصا وقد رآوا قسوة بعض العمال في جباية الأموال ، ورغبة بعض الخلفاء في ريدة واردات بيت المال لمواجهة الأعباء الجسيمة التي تقوم بها الدولة ، إلا أن العلماء كانوا يقيسون ما يجدون في عصرهم من أساليب لجباية الأموال على القواعد الشرعية التي حُدِثت في الكتاب والسنة ، وعلى ما حدث من تطبيقات عملية لها في عهدي

(١) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٥٢

(٢) الرحيبي الرناج الرصد على حرابة كتاب الحراج ، حققه أحمد بن عبيد الكيمسي مطبعة الإرشاد بغداد ، ١٣٩٣

(٣) ١٩٢٣م ، جـ ١ ، ص ١٣٢ ، ١٣٣

(٤) المنوردي الأحكام السلطانية ، ص ١٤٩

(٤) ابن قتيبة عيون الأخبار ، جـ ١ ، ص ١١٦

الديوة وانحلافة الراشد ، فهي الأوراعي صالح بن علي عن تكليف اهل بعثك^(١) فوق ما يطبقون ، عندما شكوا إليه ظلم عمال صالح لهم في استيفاء الحراج ، فأمره بمقضي وصية رسول الله في اهل الدمة ، حيث قال صلى الله عليه وسلم " من ظلم معاهدا وكلفه فوق طاقته ، فأنا حججه يوم القيامة " ^(٢) وانتقد حد العلماء المنصور لحرصه على جمع المال وحده الناس بالقوة لادائها ، فقال به " ويعنت عمالك في جبية الاموال وجمعها وقوتهم بالرجال والسلاح " ^(٣) بل بن ابن ابي سب قال له صراحة انه يأخذ المال من غير حقه ^(٤) ، وكذا اخر فقال له " اغفلت أمور المسلمين واهتمت بجمع اموالهم " ^(٥) ، وبين أبو يوسف للرشيد اهمية الرقن باهل الدمة في جباية الحراج ، فحثه على حثاير العمال من اهل الصلاح والتقوى ^(٦) ، وعدم الريادة على اهل الحراج فوق عهدهم ، والمساواة فيما بينهم ^(٧) ، وان لا يصربوا ولا يوقفوا في الشمس في استيفاء الحراج ^(٨) ، وان لا يكلفوا فوق ما يحتملون ^(٩)

ويبدو ان ذلك كان يحدث بالفعل من بعض العمال ، و هو ما ألمح إليه أبو يوسف في قوله " فإنه يلعي أنهم يقيمون اهل الحراج في الشمس ويصربوهم الصرب الشديد ويقيدوهم بما يسمعهم من

(٥) بعثك مينة حسنة من أطيب مدن الشام ، تصاهي دمشق في جمالها ، كثيرة البساتين والأنهر ، تشتهر بصناعة الندي وهو نوع من المربي من العنب يصبب إليه ، كما تصدع بها الثياب المنسوبة إليها ، كما تصنع بها لأنواب الخرفية ، ابن بطوطة تحفة النظار في غرائب الأمصار المعروف برحلة ابن بطوطة ، تحقيق طلال حرب ، دار للكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ - / ١٩٨٧ م ، ص ١٠٢

(٦) رواه ابو داود في سننه ، كتاب الخراج والفهي والإمارة ، باب في التقصيد في جباية الجرية ، ج ٢ ، ص ١٥٢ ، للبلخري فترج البداه ، ص ٢٢٢

(٧) ابن قتيبة عيون الأخبار ، ج ٢ ، ص ٣٦١

(٨) الخوالي إحياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٥١٤ ، ٥١٥

(٩) ابن قتيبة عيون الأخبار ، ج ٢ ، ص ٣٦١

(٥) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ٨٧ ، ١٢٣ ، ١٣٤

(٦) المصدر نفسه ص ١١٥ - ١١٦

(٧) المصدر نفسه ، ص ١١٨ ، ١٢٣

(٨) المصدر نفسه ، ص ١٣٤ - ١٣٥ ، ٩٢ ،

الصلاة^(١) ، وهو يشير أيضا إلى أن كثيرا من المسلمين قد دخلوا في أرض الخراج وأكد ذلك أبو عبيد ، فذهب إلى أنه لا يؤخذ من أهل الخراج إلا العفو^(٢) ، (لزيادة) ، ودعا إلى الرفق في استيفاء الخراج ولتيسير على أهله ، مستشهدا بما فعله السلف من الحطاء الراشدين والصدحابة مع أهل الخراج والعشر ، فقال " كان علي - رضي الله عنه - يأخذ الجرية من ذي الصيغ من صاحب الإبريرا ، ومن صاحب المصار^(٣) مسانا ، ومن صاحب الحبال حبالا^(٤) ، رغبة في التخفيف عليهم وفي الرفق بهم ، وأن معاد بن جبل اتبع سياسة الرفق في الجباية مع أهل اليمن ، فأخذ منهم الثياب مكان الصدقة . تخفيا عليهم ، لأنهم يصنعونها ، قائلا " فإنه أهون عليكم وأرفع للمهجريين والألصار^(٥) ، واستنكر أبو عبيد تكليف أهل الذمة مالا يعدرون عليه ، ويعديهم لاستيفاء الخراج^(٦) ، وكان يدعو لتأجيلهم والرفق بهم ، وعاصده في مذهبه هذا ابن رنجويه^(٧) ، وغيره من العلماء

ثالثا. موقف العلماء من مصارف المال في العصر العباسي لأول تعددت مصارف المال وزادت عما كانت عليه قبل ذلك ، فظهرت إلى جانب المصارف الثابتة المعروفة ، مثل العطاء والارراق ، ونفقات إعداد الجيوش بالسلاح والمؤن ، وتخصيص لشعور ، وبناء الأساطيل البحرية ، وما إلى ذلك ، والإنفاق على المرافق العامة ، مثل حفر الأنهار والقنوات وصيانتها وتمهيد اسطرق وبناء المساجد وامشافي (البيمرستانات) ، وكفالة الرمنى ومحتاجين .

(١) المصدر نفسه ص ١١٨

(١٠) أبو عبيد : الأموال ، ص ٥٦ ، ابن آدم كتاب الخراج ، ص ٧٥

(١) المصان جمع من وهو الحجر الذي يسر به لويس عليه ، ابن منظور ، لسان العرب جـ ٦ ، ص ٢٢٠٥

(٢) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٥٣ ، ٥٤

(٣) المصدر نفسه

(٤) ابن قيم الجوزية أحكام أهل الذمة جـ ١ ، ص ٤٣

(٥) كان ابن رنجويه يوجه العمال إلى الرذق في جبية الأموال ، خصوصا أموال أهل الذمة ، ويعطيهم م صوراً

من سياسة الحطاء الراشدين في الجباية ، ابن رنجويه كتاب الأموال جـ ١ ، ص ١٤٦ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ،

١٧٠

ظهرت إلى جانب هذه المصارف ، مصارف جديدة ، لم يكن العيسيون هم الذين ابتدعوها ، وإنما ظهرت في العصور السابقة لهم ، إلا أنهم توسعوا وبالعوا فيها ، كان منها نققات الحلفاء والأمراء والولاة ، بما في تلك الإغناق في بناء قصور وفي أثاثها ، والتأنق في المأكول والمشرب والملبس والمركب ، والمبالغة في إظهار ابهة السلطان ، ومن ذلك أيضا هبات الحلفاء والأمراء سواء للقيادة والمقربين ، أم للعلماء والشعراء ، وغيرهم ، أو لاسترضاء الخصوم السياسيين واتلافهم ، بما في تلك الإقطاعات

وكس العلماء يظرون إلى هذه المصارف من رأيين ، ويسمونها تبعاً لذلك إلى قسمين ، القسم الأول الإغناق فيما يعود بالنفع على المسلمين ، والقسم الثاني الإغناق فيما لا يعود بالنفع على المسلمين

أ - العطاء :

العطاء هو تول الرجل المسمح ، والعطاء والمطية اسم لما يعطى ، والجمع عطايا وأعطية ، وأعطيات ، جمع الجمع ^(١) ، وهو مقدار من المال تعطيه الدولة لمن يستحقونه من الناس ، ممن دوت أسماؤهم في ديوان العطاء ، ومنه عطاء الجند ، وهو ما يعطى لهم من مال مقابل اشتغالهم بالجنديّة ^(٢).

لم يظهر العطاء من الناحية الرسمية - بوصفه نظاماً مالياً يحتص به ديوان مستقل - إلا في خلافة عمر بن الخطاب ، إلا أنه من الناحية العملية ظهر في العهد النبوي ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم كل ما توافر لديه من موال الفبيء وحمس العزيمة وغيرها بين المسلمين فور حيازته ^(٣) ، واستمر الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر الصديق ، خصوصاً مع عدم وجود بيت للمال ، فكانت الأموال تقسم فور وصولها ، ولم يظهر العطاء كنظام مستقل إلا في خلافة عمر بن الخطاب ^(٤) ، وقد

(١) ابن منظور لسان العرب ، ج - ٤ ، ص ٢٠٠١

(٢) الشربصي المعجم الاقتصادي الإسلامي ، ص ٢٩٦

(٣) الكتاني التراتيب الإدارية ، الناشر حسن مهنا ، بيروت ، د . ت ، ج - ١ ، ص ٢٢٤

(٤) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ٢٦ ، البلاذري فترج البلدان ، ص ٦٢٠

ميز بين الناس فيه فجعله على طبقت بحسب السابقة في الإسلام والبلاء فيه^(٥) ، والقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد أن كان الناس منسوين قبل ذلك

اعتمد الخلفاء الراشون والأمويون بعد عمر تطييماته في العطاء ، مع بعض التعديلات البسيطة ، خصوصا في العهد الأموي ، فظهر شرف العطاء ، الذي خص به كبار القادة والمقررين من الخلفاء^(٦) ودخلت معايير جديدة في تمييز العطاء^(٧) ، ومنع عن المعارضين للدولة^(٨) ، وحدثت منه الزكاة^(٩) ، ورثه الأبناء بعد الآباء^(١٠) . ودخلت أسماء جديدة في ديوان العطاء^(١١) ، ولا يتسع المجال هنا لتفصيل مجمل التبدلات التي أعترت نظام العطاء في العصر الأموي وفي العصر العباسي الأول استمر العطاء على ما كان عليه في العصر الأموي مع بعض التعديلات ، وأن نحصر في هذا السياق في تفاصيل نظام العطاء ، لأن ذلك ليس من صميم دراستنا ، ولكن سنقتصر حيثنا فيه عن مواقف العلماء منه

ورث العباسيون بعض سلبات نظام العطاء في العصر الأموي ، خصوصا فيما يتعلق بمعايير تمييز وترتيب الناس فيه ، فتقدم لأمرأى وقادة الجيش والمقررين إلى الخليفة ، لعلماء وأبناء الصحابة ، بل إن كثيرا من أبناء المهاجرين والأنصار قد حرموا من العطاء ، فضلا عن أن قطاعات كبيرة من المسلمين ظلت خارج ديوان العطاء ، مع وفرة المال وتبديده فيما لا يعود بالنفع على المسلمين كانت كل هذه التبدلات موضع انتقاد العلماء لخلفاء العصر العباسي الأول ، فأنكر سعيهم الثوري

(٥) أبو عبيد الأموال ، ص ٢٢١ ، الألباني ، فروع البدار ، ص ٦٣١ ، الملوري - الأحكام السلطانية ص ٢٠٠

(١) ابن منظور - مختصر تاريخ دمشق ، ج- ٢٥ ، ص ٧٢

(٢) المصدر نفسه ، ج- ٢٨ ، ص ٢٠

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٤ ، ص ١٨٩

(٤) أبو عبيد الأموال ، ص ٤١٤ ، ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج- ٥ ، ص ٣٨٢ ، ابن منظور - مختصر

تاريخ دمشق ، ج- ٢٥ ، ص ٧١

(٥) الألباني ، فروع البدار ، ص ٢٤٣

(٦) السيوري - الأبحر الطوال ، ص ٣٠٥

على المنصور حرمان بعض أبناء الصحبة من العطاء^(٧) ، وبين له عيد الرحمن بن مهدي ، ضرورة أن يشمل للعطاء المسلمين كافة دون تمييز، واستشهد بقول عمر بن الخطاب " ما من أحد من المسلمين إلا وله في هذا المال حق ، أعطيه أو منعه"^(٨) ، وتدخل الشافعي لدى الرشيد لإدخال أبناء المهاجرين والأنصار في العطاء ، حيث قال له : " وعليك بالمهاجرين والأنصار فأقبل من محمد-هم وتجد- سور عن معيذ-هم وأنهم من مال الله "^(٩) وافق أحمد بن حنبل بأن العطاء للناس كافة^(١٠) ، ويمثل ذلك أفتى ابن رجب ، حيث قال " ليس أحد إلا له في هذا المال حق "^(١١) يعني الفقيه ، وسيله العطاء

ب- نفقات الخلفاء الشخصية :

تراينت نفقات الخلفاء الشخصية في العصر العباسي الأول تبعا لتطور أساليب الحياة ، ويسبب رغبتهم في إظهار ابهة الخلافة ، فضلا عن تأثير المسلمين عموما بأنماط الحياة في البيئات الجديدة التي استقروا فيها في العراق والشام ومصر وبلاد فارس ، والذي اتفق مع تدفق الأموال الصالحة على بيوت الأموال العائمة والخاصة ، كل هذا ساعد على زيادة نفقات الخلفاء والأمراء عما كان عليه أسلافهم من الخلفاء الراشدين ، والأمويين .

نظر العلماء إلى هذه النفقات على أنها تبديدا لمال المسلمين فيما لا يعود بالنفع عليهم ، ووضع للمال في غير موضعه ، خصوصا وإن أعينهم طُلت تربوا إلى تعامل الخلفاء الراشدين مع المال العام ، ماذا أخذوا منه لأنفسهم ؟ وماذا أبفوا به للمسلمين ، فنظروا إلى الحقيقة بوضعه أحد المسلمين لا يتناول من مالهم فوق كفايته^(١٢) ، فأبوكر لم يأخذ من مال العام غير كفايته ، لما ترك حرفته

(٧) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٧ ، ص ٤٥

(٨) المصدر نفسه ، ج- ٩ ، ص ٢٩ ، ٦٥

(٩) المصدر نفسه ص ٩٧

(١٠) أبو يعلى الأحكام السلطانية ص ١٣٨

(١١) ابن رجب ، كتاب الأموال ج- ٢ ، ص ٥١٩

(١٢) الموصلي حسن السوء الحافظ لبولة الملوك ، ص ١٠٨

التجارة^(١) ، ومع ذلك فقه ، قيل أن يموت ، أحصى جميع ما أخذه من مال المسلمين في مدة خلافته ، قلع ثمانية آلاف درهم ، أمر ورثته بفصائها عنه^(٢) وبين عمر ما يجوز للحليعة أخذه بقوله : ' إنما أزلت نفسي من هذا المال منزلة ولي اليتيم ، إن احتجت احت ، فإذا أيسرت ربدته ، وإن استعيت ، استعيت وإن أفقرت أكلت بالمعروف^(٣) ، ولم يكن لأبي عبيدة ، وهو والي الشام في عهد عمر ، في بيته متاع ولا طعام إلا كميراث من الحيز^(٤) ، وعندما قيل لعمر بن عبد العزيز أفقرت بيك ، قال لأبيه " والله ما معكم حقاً هو لكم ، ولم أكن بلدي أحد أموال الناس فأنفعتها إليكم^(٥) "

رأى العلماء في العصر العباسي الأول أن هذه الحسامية التي كان عليها الحفء الرشديون بدأت بالضمور في حياة معاصريهم من الحفء ، الذين سرعوا في مال الأمة وأنفقوا شطراً كبيراً منه في مصالحهم الشخصية ، فيما لا يعود بالنفع على المسلمين ، فانكروا عليهم ذلك ، فحذر الأورعي المنصور من عاقبة الاستئثار بمال المسلمين لنفسه ، أو تمكين عماله منه^(٦) ، وعرض به عمرو بن عبيد ، عندما مر بالميلطان يقطع سارو ، فقال " سارق العلانية يقطع سارق السر^(٧) " ولم حج المهدي ويالج في بعتة^(٨) ، وثب له سبعين الثوري قتلاً " حج عمر بن الخطاب ، فسأل غلامه كم بلغت بعتنا ؟ فأجابه الملام بأنها بلغت مئة عشر ديناراً ، فقال " وبذلك أحجف بيت مال المسلمين

(٥) المنصور نفسه ، ص ١٠٩

(٦) المنصور نفسه ، ص ١١١

(٧) المنصور نفسه ، ص ١٠٩

(٨) الموصلي حمس السووك الحافظ لنبوة الملوك ، ص ١١٣

(٩) المنصور نفسه ، ص ص ٦٥ ، ٦٦

(١٠) قال الأورعي للمنصور محذراً بياض من العيث بالمال العثم " السلطان أربعة أمير قوي يظلف (يد - رم) نفسه وعماله ، فذاك كالمجاهد في سبيل الله ، وأمير فيه ضعف يظلف نفسه ويرتع عمله فهو على شفا هلاك إلا أن يُرحم - م ، وأمير يظلف عماله ويرتع نفسه فهو الحطمة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم " شر الرعاة الحطمة " فهو هلك وحده ، وأمير أرتع نفسه وعماله فهلكوا جميعاً " ، ابن قتيبة عيون الأخبار ، ج - ٢ ، ص ص ٣٦٥ ، ٣٦٦

(١١) ابن الخطيب روص لاختيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ١٥٧

(١٢) القليبي بهديب الرياسة وترتيب السياسة ، ص ص ٥١ ، ٥٢

، وانت حججت فأبقت في حجتك بيوت الأموال ؟^(١) " ولما حج هارون الرشيد لقيه عيد الله العمري ، فأكر عليه المبالغة في نفقاته قائلا " إن الرجل يسرف في ماله فيستحق الحجر عليه ، فكيف بمن يسرف في مال المسلمين " ^(٢)، ودخل عليه ابن السماك منكرا كثرة نفقاته الشخصية، واستنثاره بمال المسلمين ، فقال ، يا أمير المؤمنين إن الله تعالى يقول " ويل للمضعفين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وربوهم يحضرون " ^(٣) (ثم قال) هذا يا أمير المؤمنين وعيد لمن طعم الكيل ، فما طبك بمن خذه كله ^(٤) ، ولم دخل أبو العيلاء الصريز ^(٥) قصر المتوكل المعروف بالجعفري سنة (٢٤٦ هـ - ٨٦٠ م) قال له : " إن الناس بنوا الدور في الدنيا وانت بيت الدنيا في دارك " ^(٦) في إشره لكثرة ما أنفق فيه وما يحتويه من منافع الدنيا، وتعرضا لكثرة ما أنفق فيه

وهكذا فقد رأى العلماء أن نفقات الخلفاء العباسيين قد تجاوزت الحد المسموح به ، والذي حدده العلماء بما يكفي الخليفة ، فقال معمر بن راشد يعطى قدر الكفية من النفقة له ولمن يرمه نفقته من الكسوة والمركب والممكن والخادم ^(٧)

جـ - هبات الخلفاء :

(٦) ابن حنكل وفيات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ص ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك مختصر مسيرة الملوك ، ص ٢١ ، الموصلني حسن السلوك الحافظ لنوالة الملوك ص ٤١٤

(٧) المبتدك كتاب النصيح في الدين ومكرب القاصيين في مواضع الملوك والسلطين ، ص ٥٠ ، ابن الجوري : صفه للصوة ، جـ ٢ ، ص ١٢٣ ، الطرطوشي مرج الملوك ، ص ٤٧

(١) المطففين ، الألف : ١٤ ، ٢ ، ٣

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، جـ ٣ ، ص ١٠٨ ، ابن الخطيب كتاب روض الأحيار المنتخب من ربيع لايرر ، ص ٢٧ ، ٢٨

(٣) أبو العيلاء محمد بن القاسم بن خالد الصريز ، من علماء البصرة ، غلبت عليه الأخيار ، فكن بخيريا في عصره ، أحد من سبقه من تبعي التبعية أمثال الأصمعي ، لم يعتقد به في الحديث ولعب بالصريز لأنه أصيب بالعسي بعد أن بلغ الأربعين ، توفي سنة (٢٨٣ هـ - ٨٩٦ م) وقد جاور للتسعين سنة ، الدهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ١٣ ، ص ٣٠٨ ، ٣٠٩

(٤) ابن وادان تاريخ العباسيين ، ص ٦٠٠

(٥) الموصلني حسن السلوك الحافظ لنوالة الملوك ، ص ١١٠

بعل من أكثر أوجه إيفاق الحلفاء للمال في العصر العباسي الأول ، الهبات والعطايا والجوائز التي كانت تُمنح للقائمين عليهم ، وتلك التي كانت تُفرق بين الناس في مواسم الحج ، ومنها ما كان ذا طابع سياسي ، لاسترضاء بعض المنافسين وإنتلافهم ، وكان منها ما حص به الشعراء إزاء مديحهم وتثنائهم على الحلفاء والأمراء

بالرغم مما عُرف به المنصور من الحرص في المال ، إلا أنه كان يعطي الجوائز والهبات ، فيذكر أنه أعطى أشرف قريش ، لم حج ، لكل واحد منهم ألف دينار ، بل أنه لم ينزك أحدا من أهل المدينة إلا إعطاء^(١) ، وكان المهدي كثير الهبات ، فذكر الروايات أنه يدد ما جمعه أبوه المنصور في الهبات والعطايا والجوائز^(٢) ، ومن ذلك أنه فرق لدى حجة سنة (١٦٠هـ / ٧٧٧م) على أهل الموسم مالا عظيما ، كان من جملة مائة وخمسون ألف ثوب^(٣) ، وأعطى عراقي استنصافه في إحدى رحلات صيده خمسمائة ألف درهم^(٤)

واقضى الرشيد بهج أبيه المهدي في العطاء والهبات^(٥) ، فكان يعطي المال كل من يسأله ، فعندما حج سنة (١٧٤هـ / ٧٩٠م) ، وزار المدينة^(٦) ، شكا إليه مالك بن انس شدة أحوال أهل المدينة وغلاء الأسعار ، فأعطاهم عشرة أضعاف ما أعطاهم المهدي^(٧) ، وقد تكرر هذا الأمر عندما أطلعه الشافعي على ما يعانيه أهل لحجار من الإقلال ونسطف المعيش ، فأمر لأهل المدينة بثلاثمائة ألف

(١) ابن الجوري المنظم في تاريخ الخلفاء والملوك ، جـ ٨ ، ص ص ٢٧ ، ٢٨

(٢) لم ولي المهدي الخلافة بحرج ما في الخرائد ففرقه في أهل بيته وأقربائه ومواليه ، الحطيب - تاريخ بغداد ،

جـ ٥ ، ص ٣٩٢ - ٣٩٣ ، السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ٣١٤

(٣) المقرري الذهب المسبوك في ذكر من حج من الخلفاء والملوك ، ص ص ٤٤ ، ٤٥

(٤) الحطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ص ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، الكندي بهج السلوك على معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٥٠

(٥) الجاحظ النج في أخلاق الملوك ، جـ ٥ ، ص ٣٧

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٤٤٨ ، الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٨٦

(٧) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، جـ ٢ ، ص ٢٠٨

درهم ، ولأهل مكة مثلها^(١) ، وعُرف المأمون بكثرة هباته وعطاياه ، يذكر وزيره ابن أكنم أنه وهب عند زيارته دمشق مالا جزيلا ، ولم يختلف عنه في ذلك المعتصم^(٢)

وكانت ثمة هبات ذات طابع سياسي ، خص بها بعض المعارضين والحصوم السياسيين لاستئلافهم واسترضائهم . وهو تسخير للمال لخدمة الأغراض السياسية ، فأعطى أبو العباس عبد الله بن حسن ابن حسن لما قدم عليه الكوفة ألف ألف (مليون) درهم^(٣) ، وكان يهدف من هذه الأعطية إلى استرضائه هو ومن خلفه من العلويين ، وإن كان عبد الله استخدمها ، بعد ذلك ، لتمويل حركة ابنه محمد النعمان الزكية ضد المنصور ، وأعطى المنصور في هذا السبيل عمومته في يوم واحد عشرة آلاف ألف^(٤) (١٠ مليون) درهم سنة (١٤١هـ / ١٦٢م) بعد أن قبل عنه موسى بن عيسى التتول عن ولاية العهد للمهدي^(٥).

كما حظي الشعراء بنصيب من عطايه وجوائز الخلفاء والأمراء العباسيين إزاء القصائد التي امتدحهم بها ، فأعطى المنصور لابن هرمة^(٦) عشرة آلاف درهم نقصيدة امتدحه بها^(٧) ، وفي خلافة

(٨) ابن أكنم كتاب الفتوح ، جـ ٨ ، ص ٢٥٠ .

(٩) قال ابن نجاد تصدق المعتصم ووهب على يدي ما قيمته مائة ألف ألف (مائة مليون) درهم ، الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٣١٨ ، ابن كثير ، البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ٢٩٦

(١) الكندي بهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٤٦

(٢) الدوادري كنز الدرر وجامع الفهر ، جـ ٥ ، ص ص ٣٨ ، ٣٩ ، الكندي بهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، ص ٢٤٨ ، ابن الخطيب روض الأحبار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٢٧

(٣) الدوادري كنز الدرر وجامع الفهر ، جـ ٥ ، ص ص ٣٨ ، ٣٩

(٤) إبراهيم بن علي بن معلمة بن عامر بن هرمة ، يكتي بابي إسحاق ، من الشعراء المخضرمين ، بين العصرين الأموي والعباسي ، امتدح الوليد بن يزيد هجرته ، وفي عصر الدولة العباسية قدم بغداد على المنصور وسجده ، فلحن المنصور جازلته ، وكان هوام مع العلويين ، ابن عسكرك تاريخ مدينة دمشق ، جـ ٧ ، ص ص ٦٣ ، ٦٤ ، ٧١

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٦ ، ص ١٢٩

المهدي استأثر الشعراء بتصويب كبير من عطايا الخليفة ، فأعطى مروان بن أبي حفصة ^(٦) مائة ألف درهم لقصيدة أنشأ عليه فيها ^(٧) ، وأعطى آخر خمسين ألف درهم ^(٨) ، وأعطى الرشيد المفصل الطيبي ^(٩) ألف وستمائة ديناراً ، لابيات قلاهما ^(١٠) ، وعندما أنشد محمد بن عبد الله ابن أيوب ^(١١) ، الأمير أجازته بمائة ألف درهم ^(١٢) ، وحضت ربيعة فم سالم الخاسر ^(١٣) دراهم عشرين ألف دينار إزاء قصيدة امتدح بها الأمير ^(١٤) .

لم يكن الخلفاء وحدهم الذين وهبوا الشعراء وأعطوهم الجوائز المادية ، بل لقد درج الأمراء والولاة على تغليب الحنفاء في الهبات ، وليس أدل على ذلك مما كان يمنحه البرامكة للشعراء نظير امتداحهم ^(١٥) ، وقد كان ذلك مما أثار الرشيد عليهم

وفي الرقب الذي حدث فيه العلماء حلفاء بني العباس على إعطاء المحتاجين خصوصاً من أهل المدينة الذين اختاروا جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١٦) ، على الخروج إلى الأمصار الجديدة

(٦) مروان بن أبي حفصة (لم ألق له على ترجمة)

(٧) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ٣٩٥ ، ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٣٥٩

(٨) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ٣٩٣ ، ٣٩٤

(٩) الفصل بن محمد الصبي المعري الكوفي ، كان إخبارياً موثقاً بمراده ، فقد أخذ عنه الكسائي ، وكان مع ذلك شاعراً جيداً

الأشعر ، توفي سنة (١٦٨ هـ - ٨٠٢ م) ، النعماني تاريخ الإسلام ، جـ ١٠ ، ص ٤٧٠ ، ٤٧١

(١٠) الأربلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٨٣ ، ٨٤

(١١) محمد بن عبد الله بن أيوب الشاعر لم ألق له على ترجمة

(١٢) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٣ ، ص ٣٣٨ ، ٣٣٩

(١٣) سالم بن عمرو بن حماد بن عطاء بن ياسر ، يكنى بأبي عمرو ، ولقب الخاسر ، لأنه باع مصحفاً واشترى به ظنبوراً (الأنثى) ، كان شاعراً ملجئاً ، توفي سنة (١٨٦ هـ - ٨٠٢ م) ، ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٢

(١٤) ابن خلكان وفیات الأعيان ، جـ ٢ ، ص ٣٥٦

(١٥) ابن الخطيب روض لاخييار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ١٣٧ ، ٢٠٥ ، الذوادري كنز الدرر وجمع للفرج ، جـ ٥ ، ص ٨٨ ، ٨٩

(١٦) ابن قتيبة الإمامة والسياسة ، جـ ٢ ، ص ٢٠٨

حيث توافرت مصادر الرزق ، انكروا عليهم المبالغة في هذه الهبات ، خصوصا تلك التي توجه إلى الشعراء والمترشحين ، وتلك التي تُعطى لأغراض الدنيا وانقسم العلماء ، من ناحية أخرى ، إزاء هبات الخلفاء ، إلى فريقين فهناك من جوز للخلفاء التصرف بالمال العام حسب ما يرونه^(١) ، وذهب بعضهم الآخر إلى انه ليس من حق الخليفة الهبة من مال المسمين في مجالات لا تعود بالنفع على الأمة ، وقد عبر هذا الفريق عن موقفه هذا ، برفضه لما كان ، يقدم له من هبات ، فرفض أبو حنيفة مالا أرسله إليه المنصور ، ولما عاتبه المنصور على رفضه أعطينه ، قال^(٢) : ما وصلني أمير المؤمنين من ماله بشيء فرددته ، ولو وصلني بذلك لقبلته ، وإما وصلني أمير المؤمنين من بيت مال المسلمين ، ولا حول لي في بيت مالهم^(٣) ؟ وعندما أراد الرشيد مكافأة الفصيل بن عياض على موعظته إياه ، رفض الفصيل قبولها ، قائلا^(٤) : " ارددها على من أخذتها منه " ^(٥) ، وامتنع بهلول المجبور عن قبول جائزته ، لأنه رأى أن المال الذي يعطى منه الرشيد للمسلمين ، وليس له الحق في تبديده ، فقال^(٦) : " اردد الجائزة على من خدتها منه ، وعندما طلب منه الرشيد أن يقضي عنه دينه ، أبى بذلك قائلا^(٧) : " لا يقضى دين بدين ، اردد الحق إلى أهله واقض دين نفسك من نفسك " ^(٨) .

د - الإقطاع :

الإقطاع هو الشيء الذي قطع من شيء^(٩) ، كأن يقطع السلطان رجلا أرضا أو دارا فتصير له رقبته ، وتسمى هذه الأرض (قطعا أو قطائع معردها قطيعة^(١٠)) والإقطاع لم يبتدعه العباسيون ، كما اننا لا ننفق مع الذين ذهبوا إلى أن لخليفة عثمان بن عفان كان أول من سن الإقطاع^(١١) ، إذ تؤكد

(٧) قال أبو يوسف لا يحل لوالي حر ج أن يهب لرجل من خرج أرضه شيء إلا أن يكون الإمام قد هوص إليه ذلك ، فهو يرى أن للإمام حق التصرف في المال العام ، أبو يوسف كتاب الخراج ، ص ٩٢

(١) المصنف الميعوني - التبر المسبوك في صفات الملوك ، ص ٢٥

(٢) الباقعي روض الريحين في حكايات الصالحين ، د. د. م. ت ، ص ٣٦

(٣) ابن منظور لسان العرب جـ ٥ ، ص ٣٦٢٩

(٤) الحوار رمي مفتيح العلوم ، ص ٨٦

(٥) العسكري الاوائل العسكري ، جـ ٤ ، ص ١٤٤ ، ١٤٥

المصادر التاريخية انه ظهر قبل ذلك ، في العهد النبوي ، فأقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابة من ايام وات^(١) ومن العامر ، فأقطع العقيق^(٢) لبلال بن الحارث المري^(٣) ، وأقطع أبيصر ابن حمال^(٤) أرض بمأرب^(٥) ، وأقطع الزبير بن العوام أرضاً ذات نخل وشجر^(٦) ، وكان هدف الإقطاع في العهد النبوي ، وفي عهد الخلفاء الراشدين ، دفع الناس الى استصلاح الأرض واستثمارها ، بوصفها طاقة ينبغي الاستفادة منها

استمر الإقطاع في العصر الأموي ، وفي العصر العباسي ، وإن ظهرت له أهداف جديدة الى جانب غايته الأولى . لعل أهمها ، مكافأة رجال الدولة على انوارهم في تثبيت دعائم الخلافة سواء للأمويين أم للعباسيين . وإن نحوص في تفاصيل الإقطاع في العصر الأموي ، وإنما سنركز حديث

(٦) الموات - الأرض التي لم تزرع ، ولم تعمر ، ولا جرى عليها ملك أحد ، ولحيثها مباشرة عمرتها ، وهي إما بطائع وسبخ (أرض معمورة) يكون إصلاحها يتبعها ، أو أرض جافة مجنبة ليس بها ماء ، فيكون استصلاحها بجزاء الماء اليها ، ابن منظور لسان العرب جـ - ٦ ، ص ٤٢٩٦ ، أنظر الشرياضي المعجم الاقتصادي للإسلامي ، ص ٤٤٧

(٧) العقيق - هو كل سيل ماء شقة السيل في الأرض فأنهره ووسعه ، وفي بلاد الحرب أربعة مواضع بهذا الاسم ، إلا أن المقصود بالعقيق هنا وادي كبير في بلاد مريئة ، ياقوت معجم البلدان ، جـ - ٤ ص ١٣٨ ، ١٣٩
(٨) بلال بن الحارث المري يكنى بأبي عبد الرحمن ، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم في رجب سنة ٥ هـ / ٦٢٦ م) ، وكان معه لواء مريئة يوم فتح مكة ، توفي سنة (٦٠ هـ / ٦٨٠ م) ، الخرجي خلاصة تذهيب تهذيب = الكمال في أسماء الرجال ، حققه محمود عبد الوهاب فايد ، مطبعة المجلة الجنينة ، القاهرة ، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م . جـ - ٦ ، ص ١٤١

(١) أبيصر بن حمال الماري ، صحابي من اليمن ، قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستقطعه الملاح الذي بمأرب ، فأقطعته إياه ، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ٥٨

(٢) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٧٨٥ ، ٧٨٦ ، مأرب مدينة شرق اليمن ، كانت عاصمة دولة سد-يا ، على وادي دنة ، وإليها ينسب سد مأرب الشهير ، كما ينسب إليها الصحابي الجليل أبيصر بن حمال الماري ، وهي م-وطن قبيلة الأرد اليمنية ، التي خرج منها هجرات كثيرة باتجاه الشمال بعد تهديم سد مأرب ، كان منهم الأوس والخرج ، و للفسامة والمباردة ، وما زالت المسيرة قائمة إلى اليوم ، وزادت أهميتها بعد إعادة بناء سد مأرب ، ياقوت معجم البلدان ، جـ - ٥ ، ص ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٥

(٣) أبو عبيد كتاب الأموال ، ص ٧٨٢ ، ابن رجبويه ، كتاب الأموال ، جـ - ٢ ، ص ٦١٤

عنه في العصر العباسي الأول .

تومع حلقاء العصور العباسي الأول في الإقط - اع ، وهدوا مذه مكاف - أة
بعدص الدعاة ، وبعض رجاء الدولة ، وصدراء البيت العباسي على ما يلوو في مبدل
تحويل الخلافة من البيت الأموي إلى البيت العباسي ، فأقطع أبو العباس إبراهيم بن مسلمة ^(١)
الخوريق ^(٢) ، وأقطع المنصور ببعدد عدا من موالي بني العباس أراضى ومواضع دور ^(٣) ، وأقطع
الربيع ، أرض ببعدد عدا احتطها ^(٤) ، وأقطع عبد الوهاب بن إبراهيم ^(٥) أرضا بأزاء باب الكوفة
ببعداد ^(٦) ، ويبدو أن المنصور كان يستعيد بعض هذه الإقطاعات إذا غصب على أصحابه ، وهو ما
يلمحه مما فعله المهدي سنة (١٦١ هـ - ٧٧٨ م) ، إذ رد على أهل بيته وغيرهم قطائعهم التي كانت

(٤) إبراهيم بن مسلمة كان أحد الدعاة العباسيين في خراسان ، مع سليمان كثير الحرعي ، وكان من عارض توليد
بني مسلم على الدعاة بحر من ، فعليه ، في تلك إبراهيم لإمام ، وكان من أوائل الدعاة مبيعة لأبي العباس بالخلافة
بالرغم من أن أبي مسلمة الحلال بهام عن بظهوره ومبايعته لأن واسط كانت لا تزال في يد ابن هبيرة ، الطبري تاريخ
الأم والملوك ج - ٤ ، ص ٣٠٠ ، ٣٤٥

(١) البلاخري ، فوح البلدان ، ص ٤٠٤ ، الخوريق - ربة بالف - رب من بلا - خ ، والف - قط فارس - في مع - رب ،
والخوريق - فيضا اسم قصر كان بالحيرة بناء النعمان بن أمري القيس الحمي ، وكان أية في فن العمرة ، والخوريق
كذلك موضع بالكوفة ، قيل أنه بهر ، وترجع أنه المقصود هذا ، يلقوت - معجم البلدان ، ج - ٢ ، ص ٤٥٨ ،
٤٥٩

(٢) كان ممن أقطعهم المنصور ببعدد داد أرض ودور سليمان بن مجاهد ، أقطع - موضع داره ، وأقطع مهمل - ل
بن سمران قطيعة بالمدينة (بق - دلا) وأقطع ع صارة بن حمزة الاحيرة المعروفة ب - ، وأقطع ميمون أباي - شر
بن ميمون قطيعة عند باب الشام ببعدد داد ، وأقطع شيلا مولا قطيعة - عة دار يفتين ، وأقطع أم عبدة بقرب الجسر ،
وأقطع منيرة مولا محمد بن علي في الجدة - ب الفد - رقي (لوصلا -) ، البلاخري - فوح البلدان - داس ، ص ٤١٥ ، ٤١٦

(٣) الخطيب تاريخ ببعدد ، ج - ١ ، ص ٨٨

(٤) عبد الوهاب بن إبراهيم - م بن محمد - د بن علي بن عبد الله بن عباس ، ابن إبراهيم الإمام (ثم ألق له على
ترجمة)

(٥) اليعقوبي ، كتاب البلدان ، ص ٤٥

مقبوضة منهم في عهد أبيه^(٦) ، وقد استمر الخلفاء بعد المهدي في إقطاع الأراضي لمكافأة المحسنيين ، واستثمار الأرض المعطلة ، فأقطع الرشيد ضياع الخيزران بعد أن توهبت^(٧) نظر العلماء إلى الإقطاع بوصفه وسيلة لإحياء الموات - الأرض المعطلة - واستثمارها ، وقد بينوا أن إقطاعات الرسول صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده كانت لهذا الهدف ، وكرهوا في الوقت ذاته الإقطاع للأغراض الأخرى التي لا تعود بالنفع على المسلمين ، والتي تتحدد تبعاً بهوى الطبقة ، وبينوا حدود الإقطاع فيما يتعلق بالأرض المقطعة ، فهو عن الإقطاع من الأرض المملوكة ، وكرهوا الإقطاع من أرض الخراج ، وأرض العشر فقد اشتر الماوردي^(٨) إلى أن العلماء يهون السلطان عن الإقطاع مما نعين ملكه ، كما يهون عن الإقطاع من أرض العشر^(٩) ، وكرهوا الإقطاع من أرض الخراج ، فكان مالك والأوراعي يريان اجتماع الخراج والعشر على الأرض المقطعة من أرض الخراج ، ويكرهان ذلك على المسلم^(١٠) ، وفي الوقت الذي جور فيه حمد بن حنبل إقطاعات الصحابة ، كره إقطاعات الخلفاء العباسيين ، لأن بعضهم تجاوزوا في إقطاعاتهم أهداف وغايات وحدود الإقطاع ، فقال " لأن منهم من أقطع مالا يجور إقطاعه " ^(١١) ، ومن ذلك إقطاع المنصور بعداد ، بعد أن احتلها سنة (١٤٥ هـ - / ٧٦٢م) واتخذها عاصمة لدولته ، فأقطع منها لكبار قادة جيشه ولعيرهم من رجال دولته ، فصلا عن أمراء بني العباس ، وغيرهم من الناس ^(١٢) ، وكانت في الأصل من أرض السواد التي وضع عليها عمر الخراج ، ولذلك كان يزرع داره ببعداد ويحرج عنها مقدار من المال في كل سنة ^(١٣)

(٦) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ٣٦٧

(٧) لأربلي خلاصة الذهب المسبوك مختصر سيرة الملوك ، ص ٨٥

(٨) الأحكام السلطانية ، ص ٣٣٢

(٩) المصدر نفسه ، ص ٢٣٦

(١٠) ابن رنجويه كتاب الأموال ، ج ١ ، ص ص ٢٦١ ، ٢٦٢

(١١) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ٢٢٧

(١٢) ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢١١

(١٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ص ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠

هـ - الإنعاق على المرافق العامة .

كان من أوجه إنعاق المال العام في العصر العباسي الأول ، الإنعاق على المرافق العامة ، مثل بناء المدن ، إذ توسع العباسيون في بدء المن امتحابة للمتغيرات السياسية والاقتصادية والسكانية فبنى السفاح الهاشمية سنة (١٢٤ هـ / ٧٥١ م)^(١) ، وفي سنة (١٤٥ هـ / ٧٦٢ م) بنى المنصور بغداد^(٢) ، بعدما ثارت عليه الزوادية في الهاشمية^(٣) ، و بنى سنة (١٥١ هـ / ٧٦٨ م) الرصافة على الضفة الشرقية لندجلة^(٤) ، ثم بنى رصافة الكوفة^(٥) ، و بنى في سنة (١٥٥ هـ / ٧٧٢ م) الرافقة^(٦) ، وبنى المأمون في سنة (٢١٨ هـ / ٨٣٣ م) طوانة^(٧) ، وأنشأ المنصم مدينة سرمن رأي سامراء سنة (٢٢١ هـ / ٨٣٦ م)^(٨) ، واحدها عاصمة له ، وانفق المتوكل ثلاثين ألف درهم (٣٠ مليون) في إعادة بناء بعض مدن المغرب الذي رزلت سنة (٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م)^(٩)

(٧) مجهول العيون والحدائق ، ص ١٥٢

(٨) الأيلاندري فوج البلدان ، ص ٤١٤ ، الديبوري الأخبار الطوال ، ص ٢٨٣ ، الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ١ ، ص ٢٩ ، ٢٩١ ، بابيون المردبي تزيه الحاد في مدينة بغداد ، المطبعة اللبنانية ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، ص ٧

(١) ابن الجوري المسظم في تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٨ ، ص ٦٩

(٢) مجهول العيون والحدائق في الأخبار والحدائق ، ص ١٨٨

(٣) الأيلاندري فوج البلدان ، ص ٤٠٣

(٤) الأيلاندري فوج البلدان ، ص ٢٤٧ ، الرافقة مدينة متصلة بالرقة ، على شاطئ الفرات ، تشبه في تصميمها بغداد ، وتقع في إقليم الجزيرة ، بناها المنصور سنة (١٥٥ هـ / ٧٧٢ م) ، ثم بنى الرشيد قصورها ، ياقوت : معجم البلدان ، جـ ٣ ، ص ١٧

(٥) الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٨٧ ، طوانة بلدة بغير المصيصة ، التقى فيها يزيد بن معاوية ، ثم من بعده مسلمة بن عبد الملك بالروم ، ثم قدمها المأمون في طريقه لغزو بلاد الروم ، فأمر بتسويرها وتحصينها ، ورودها بالمقتلة ، ياقوت معجم البلدان ، جـ ٤ ، ص ٥٢

(٦) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٣ ، ص ٣٤٦ ، ابن منظور مختصر تاريخ دمشق ، جـ ٢٣ ، ص ٣١٩ ،

لذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ٢٩٣

(٧) الطبري تزيخ الأمم والملوك ، جـ ٧ ، ص ٢٨٢

كما أتوا ق الحلفاء العباسيون من المال العلم على المراء ق الدييد ه يداء و ترميما ، وتعه دا ، و راد المنصور في المسجد الحرام^(١) ، واشتد رى لذلك الدور الملاصقة للحرم^(٢) ، وأمر المهدي سنة (١٥٩ هـ / ٧٧٦ م) باتحاد المقصير في جميع مساجد الجماعات^(٣) ، وعندما زار المدينة سنة (١٦٠ هـ / ٧٧٧ م) أمر بشراء الدور المجاورة لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فومع به المسجد^(٤) ، ثم لما وصل مكة امر بتوسعة المسجد الحرام وكسى الكعبة بالقبطي^(٥) والحر^(٦) والدياج ، وظلى جدرانها بالمسك^(٧) والعنبر^(٨) ، ثم أمر بتوسعة المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم مرة أخرى سنة (١٦٧ هـ / ٧٨٤ م)^(٩) ، وأنفقت ربيعة الف الف (مليون)

- (٨) لارقي - أخبار مكة وكما جاء فيها من الآثار ، المطبعة المأجبية ، مكة المكرمة ، (١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م) ، ج-٢ ، ص ٥٧ ، الموردى الأحكام السلطانية ، ص ٢٨٧
(٩) لارقي : أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار ، ج-٢ ، ص ٥٧
(١٠) الديوري الأخبار الطوال ، ص ٣٨٦
(١١) الديوري الأخبار الطوال ، ص ٣٨٦
(١٢) القبطي أو القبطية ثياب بيض رفاق تصنع بمصر ، وهي منسوبة إلى القبط وجمعها قباطي ، وفي حديث سمعة بن زيد كسائي رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصية ، ابن منظور لسن العرب ، ج- ٥ ، ص ٣٥١٤
(١٣) الحر الحرير المطوط بالصوف وهو مباح ، وهناك نوع آخر من لا يرسم الحالص هو المنهي عنه ، وهو ري الأعاجم والمنزهين ، ابن منظور لسن العرب ، ج- ٢ ، ص ٩ ، ١١
(١٤) المسك نوع من الطيب تستعمله النساء ، وهو فرسي معرب كانت العرب تسميه المشموم ، ابن منظور لسن العرب ، ج- ٦ ، ص ٢٠٣
(١٥) لارقي أخبار مكة ، ج- ٢ ، ص ٥٩ ، الديوري الأخبار الطوال ، ص ٣٨٦ ، ابن نحية الثبرام في تاريخ خلفاء بني العباس ، ص ٢٠ ، مجهول العيون والحدائق ص ١٩٤ ، العنبر برع من الطيب ، يستخرج من البحر ، أو يلتقي به البحر ، وقيل هو الزعفران ، وقيل الورس ، ابن منظور لسن العرب ج- ٤ ، ص ٣١١٩
(١٦) الذهبي العر في خير من غير ، ج- ١ ، ص ١٩٠ ، الحجاجي موعظة الخفاء بقصص السلف ، ص ٢٤

درهم ، في إيصال الماء إلى الحرم ، بعد أن كن النمس يشترونه ^(١) ، وجدد المتوكل على الله رخام الكعبة ، وأررها بقصة ، ورين حيطانها بالذهب وكساها بالديباج ^(٢) ، وكس كل هذا يتكلف أموالاً ضخمة

كما أنفق الخلفاء العباسيون نفقات كبيرة في انتمار شبكة من الطرقات لربط اجراء الدولة ^(٣) ، خصوصاً مع الحجاز ، وتعهدها بالتمهيد ، والصيانة وانشاء المحطات والمنازل ، والجسور ، فأمر المنصور بهدم الدور في سد-وارع بـداد ^(٤) ، وانشأ سنة (١٥٧هـ / ٧٧٤م) جسراً على دجلة ^(٥) ، بعد ان نقل أسوار بغداد إلى الكرخ ^(٦) ، وأمر المهدي بتمهيد الطريق إلى مكة ^(٧) ، وبإقامة البريد بين بغداد وبين مكة ^(٨)

وأُنقعت الدولة في تيسير اساليب الري ، فأجرب لانهار الصغيرة والقنوات إلى الأراضي البادية ، وتعهدها بالصيانة ^(٩) ، كما أنفقت أموالاً ضخمة في تجهيز الثغور ، وبناء وتجديد لأسطول الإسلامى ^(١٠) ، كما التزمت بجمع مرائب الجود والموظفين والقصاة والعمال ، والكتاب ، وغيرهم

(٧) ابن خلكان ، وفيات الأعيان ، ج-٢ ، ص ٢١٤

(٨) المنوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٢٨٦

(٩) اسطر ، بروكلمس ، تاريخ الشعوب الإسلامية ، ص ١٨٣

(١٠) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ج-٦ ، ص ٢٦٧

(١) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ج-٦ ، ص ٣٠٧

(٢) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ج-٦ ، ص ٢٦٧ ، الخطيب ، تاريخ بغداد ، ج-١ ، ص ٧٩

(٣) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ٣١٤

(٤) المقرئ ، الذهب المصير في ذكر من حج من الخلفاء والملوك ، ص ٤٥

(٥) حجر الخلفاء العباسيون عدداً من الأنهار ، فحفر المنصور نهر أبي الحطيب ، ونهر الأمير وحفر الرشيد نهر ربا

ونهر القرشي ، وأنفق المئتمن ألف ألف (مليون) درهم في حفر نهر في اقاصي خراسان ، كما حفر نهر قاطول ،

للإندري ، فتوح البلدان ، ص ٤١٧ ، ٥٠٥ ، ابن خلكان ، وفيات الأعيان ، ج-١ ، ص ٨٣

(٦) انفق الخلفاء العباسيون أموالاً كثيرة في إعداد الجيوش وتحصين الثغور ، فبنى الرشيد سنة (١٨٠هـ / ٧٩٦م)

مدينة عين ربة وحصنها وشحنها بالمقاتلة ، وبنى الهارونية سنة (١٨٣هـ / ٧٩٩م) ، ونحنها بالمقاتلة ، ثم أمر ببناء

ممن تستخدمهم الدولة^(١) ، كما تكلفت بإعالة الرمنى والمجانين ، والمسجونين ، والمجنومين وخصصت لهم دورا خاصة بهم^(٢)

في الوقت الذي عارض فيه العلماء الحلفاء على تبديدهم المال العام في مصالحهم الخاصة ، وفي الهيئات والجوائز التي بالعو فيها ، استحسنوا الإنفاق في انمراق العلمة ، بل وحثوا الحلفاء عليه ، لأنه يعود بالنفع على المسلمين . فكان ابن أبي سبب يحث المصور على إعطاء الناس وإعانتهم بما لديه من العي^(٣) ، وباب اللث على دعوة الحلفاء إلى إصلاح مجرى النيل وقنواته وصيانتها^(٤) . وكان يعقوب بن داود ينصح المهدي بالاهتمام بالنحور وبيء الحصور ، وتقوية للمقاتلة ، ومعاداة الأسارى ، وبروج العراب^(٥) ، ووجه الشافعي الرشيد إلى تعهد الحرم وتعهده بالعمارة ، وتأمين الطرق بين الأمصار ، وإعطاء أبناء المهاجرين والأنصار من العي^(٦) ، وإلى الاهتمام بالنحور^(٧) ، وإلى النظر في أمر العلمة^(٨)

٣- " جهود العلماء في تنمية الحياة الاقتصادية وتطويرها " :

بالرغم من أن نعاليم الإسلام دأبت على تحذير المسلم من لانعماس في الحياة الدنيا ولإعراق في شهواتها وملذاتها ، إلا أن ذلك لم يكن يعني أن يعيش المسلم على هامش الحياة ، لأن الله قد أراد من المسلم قبل غيره من الناس عندما استحلطه في الأرض عمارتها وفق المتهج الذي أعطاه ، وبمقتضى

مدينة الكنيسة السوداء ، وفي سنة (٢٢٨ هـ / ٨٥٢ م) حصن المتوكل دمياط بعد أن تعرضت لهجوم من قبل الروم ،
البلاذري فتوح البلدان ، ص ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، جـ ١٢ ، ص ص ٣٦ ، ٣٧
(٧) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، جـ ٦ ، ص ٢٢٦ ، الموصلي حسن السلوك الحلفاء لدولة الملوك ،
ص ١١١

(٨) ابن كثير البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ١٣٥ ، ابن وادراة تاريخ العباسيين ، ص ١٢٧

(١) الخطيب تاريخ بغداد ، جـ ٣ ، ص ٢٩٩

(٢) ابن حنكل وفيات الأعيان ، جـ ٤ ، ص ١٣٧

(٣) مجهول العيون والحدائق في الأخبار والحقائق ، ص ١٩٣

(٤) البيهقي مناقب الشافعي ، جـ ١ ، ص ص ١٣٦ ، ١٣٧ ، الرازي مناقب الإمام الشافعي ، ص ص ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩

(٥) البيهقي مناقب الشافعي ، جـ ١ ، ص ١٣٧

ذلك الاستحلاف ، قال تعالى : " إني جاعل في الأرض خليفة " (١) ، وقال عز وجل : " وهو الذي جعلكم خلائف الأرض " (٢)

وأراد الله للمعلم أن يكون سيدا على الأرض ، لا أن يكون مسودا ، قال تعالى : " إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين " (٣) وقال عز وجل : " ونقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون " (٤) ، ولذلك فإن إبرر أهداف الاقتصاد الإسلامي ، عمار الأرض واستصلاحها وفق المسهج الذي أراده الله

أ- إبرر قيمة العمل بالنسبة لرخاء الأمة :

دأب العلماء في العصر العباسي الأول على إبرر قيمة العمل والكسب بالنسبة لرخاء الأمة ، ولثلية حاجات ومتطلبات الفرد التي لا على له عنها مهما بلغت درجة تقواه وورعه ورهده وعروفه عن الدنيا واتجاهه إلى الآخرة ، وبيروا أن إهمال هذه الحاجات والمطالب قد يحل بالتقارر في حياة المسلم القائمة أصلا على المواراة بين لروح والمادة ، الآخرة والدنيا ، بين سمو الروح وحاجات الجسد ، وأن إغفالها وإهمالها قد يؤدي إلى تلبيتها بطرائق غير مشروعة ، فبعرص ذلك حياة الفرد والمجتمع للاحتلال والخطر

وإذا كان العلماء قد بيروا حاجات الإنسان وضرورة تلبيتها لاستمراره في الحياة ، ولتطور المجتمع واستطالته ، ففهم شددوا على تلبية هذه الحاجات والمطالب للعلماء ، بوسعهم الصابط الذي يعيد للتقارر المحتل إلى حياة المجتمع ، ولأنهم المعيار والقوة التي يقوس الناس عليها سلوكهم وتنضبط به حياتهم ، ولأن الكتاب والسنة قد حثا على العمل والكسب ، سواء للعلماء أم للناس كافة ، في حشد من الآيات والاحاديث النبوية ، قال تعالى : " هو الذي جعل لكم الأرض بلولا فامشوا في مدكها وكلوا من رزقه واليه النشور " (٥) وقال عز وجل : " فإذا قصيت الصلاة فانتشروا في الأرض

(٦) البقرة ، الآية ٣٠

(٧) سبا ، الآية ٣٩

(٨) الاعراف ، الآية ١٢٨

(٩) الانبياء ، الآية ١٠٥

(١٠) الملك ، الآية ١٥

وايتبعوا من فضل الله " ^(١) ، وقال عز وجل : " للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن " ^(٢) ، كما جعلت السنة النبوية بكثير من الأحاديث التي تحض على العمل والكسب ، فقد روى الإمام أحمد بن حنبل أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أفضل الكسب ، فقال " عمل الرجل بيده ، وكل بيع مبرور " ^(٣) بل وعد العمل والكسب لعرض الاستعفاف عما في أيدي الناس وكفالة من يعول ، ضربا من الجهاد ، فقد روى مسعر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما أنفقتم على أهليكم في غير اسراف ولا اقتدر فهو في سبيل الله " ، وأن من قصر في ذلك أثم ، فقال صلى الله عليه وسلم " كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول " وقد أكد ذلك وسر عليه الصحابة والتابعون لهذا كله حت العلماء في العصر العباسي الأول اللبس على العمل والكسب ، وإلى النفع بثمار العمل والكسب ، في الحلال ، ويلو أن ذلك لا ينافي حقيقة الزهد ولا مقتضيات التقوى ، بل يسعد على تحقيقها

بدأ العلماء بأنفسهم ، قبل أن يسعوا أقربهم وسائر الناس إلى العمل والكسب ، حتى لا يخلفوا اللبس إلى ما يهونهم عنه من البطالة والاعتماد على غيرهم في معاشهم ، والعفة عما في أيدي الناس، ثم بعد ذلك عرروا قيم العمل والكسب والعفة بعد أن أصبحوا قدرة للفساد فيها فكان لسفيس الثوري تجارة مع بعض التجار يقات منها ^(٤) ، ثم لما توارى عن المهدي في البصرة عمل أجيرا في بيتان يكتسب هوته ^(٥) ، وكان يدعو الناس إلى حسن إدارة المال وإصلاحه وتثمينه ، قائلا : " من كان في يده شيء من هذه الدرهم فليصلحه ، فإنه في زمن إلى احتاج أول ما يبدل دينه " ^(٦) ، فهو يرى أن المال خير معين على التقوى ، والعفاف ^(٧) ، خصوصا للعلماء ،

(٢) الجمعة ، الآية ١٠

(٣) النساء ، الآية ٣٢

(٤) ابن قيم الجوزية أعلام الموقعين عن رب العالمين ، ج- ٤ ، ص ٢٩٤

(١) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٦ ، ص ٤٢١

(٢) ابن خلكان وفيت الأعيان ، ج- ٢ ، ص ٢٨٨

(٣) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج- ٦ ، ص ٤٢٢ ، ج- ٨ ، ص ٣٩١ ، ابن عبد ربه العقد الفرید ، ج- ٢ ، ص

٢٥٠ ، ابن خلكان وفيت لأعيان ، ج- ٢ ، ص ٢٨٩

اولئك الذين أبسط بهم تصويب انحرافات الدولة والمجتمع ، لأن العالم إن اعتمد في معاشه على ما يعطى إليه من المملطان أو من الناس ، عندها سيفقد قدرته على محاسبتهم وتقويمهم ، فضلا عن إمكانية استخدامه لتمرير بعض أغراضهم . وقد اصاب هذه القضية سفيان الثوري عندما لامه حد فركته لحرصه على المال ، فقال " والله لو لا هذه الدبتير لتمدل بـ هؤلاء الملوك " (٦) (يعني لجعلنا بنوا العباس مناديل مسحون بها اوساحهم) ، وكان يقول " لان اترك عشرة الاف يحاسبني الله عليها أحب إلى من أن احتاج على الناس " (٧)

لم يكتف سفيان بالقرام قيم الإسلام الحاصه على العمل والكسب للاستعفاف عما في أيدي الناس ، في نفسه ، بل دعى غيره إليها ، خصوصا أقرانه من العلماء ، فقد كتب إلى أحد إخوانه ، قائلا " أحسن القيام على عيالك " (٨) ولما مر بقتيان في إحدى حلق العلم منقطعين إلى تعلم القرآن وقد كفاهم الناس امر معاشهم ، دعاهم إلى الاستعفاف عما في أيدي الناس لأن في ذلك نل لهم ، قائلا " يا معشر القراء ارفعوا رؤوسكم فقد وصح الطريق ، واعملوا ولا تكونوا عالة على الناس " (٩) ، فما كان منهم الا ان تفرقوا وتوجهوا الى الكسب ، وكان يقول " ما وصع أحد يسه في قصعة غيره إلا دل له " (١٠) ودأب إبراهيم بن أدهم على تحري الكسب الحلال ، وعلى دعوة الناس إليه للعة عما في أيدي الناس ، وقرر العمل بالعيادات المفروضة ، فقال " إن الصائم القائم المصلي الحاج المعتمر الماري ،

(٤) كان سفيان الثوري يقول " كان المال في مصى يكره ، أما الثيم فهو ثمن المؤمن ، وقال في رواية أخرى

للمال سلاح المؤمن ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٦ ، ص ٤٢٢

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٦ ، ص ٤٢٢ ، ابن الجوزي صيد الخاطر ، ص ١٩٦ ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٢٤١

(٦) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٦ ، ص ٤٢٢ ، ابن كثير البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ١٣٤ ، الذهبي سير اعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٢٤١ ، ابن الخطيب روض الأحيار المنجب من ربيع الأبرار ، ص ٧٢

(٧) أبو نعيم حلية الأولياء ، ج ٧ ، ص ٥٤

(٨) المصدر نفسه ، ج ٦ ، ص ٢٣

(٩) محي الدين ابن الخطيب روض الأحيار المنجب من ربيع الأبرار ، ص ١٦٧

من أغنى نفسه عن الناس" ^(١) ، بل إنه فضل السعي في طلب الرزق لتحقيق الكفاية والعفة ، على توافل الصلاة والصوم ^(٢)

ولم يكن هذا العالم الجليل يسعوا الناس إلى العمل والسعي في طلب الرزق ثم يقعد هو يتكفف الناس أو ينتظر ما يعطى له منهم ، بل عُرِف بأنه كان لا يأكل إلا من عمل يده وكده ، فكان ير تحل في طلب المال الحلال من بلد إلى آخر راقصا ما يقبض عليه بحوانه من فصلاتهم ^(٣) ، فتوجه إلى الشام ، لا مرابطا ولكن طائبا لكسب الحلال ، وقد عبر هو عن ذلك حيث قل " انا بالشام منذ أربع وعشرين سنة ما جئت لجهد ولا لربط ولكن لأشبع من حبر حلال " ^(٤) .

وكان سعيان بن عيينه يدعو الناس إلى العمل للدنيا ما داموا فيها ، وتحصيل ما لا بد لهم منه ، لتحقيق الكفاية ، وعمارة الأرض التي استحلهم الله فيها مشيرا إلى أن ذلك ليس من حب الدنيا والتعلق بها ، حيث قل : " ليس من حب الدنيا طلبك منها ما لا بد منه " ^(٥) ، لأنه إن احتاج إلى ما لا بد منه فإنه سيبدل في سبيل الحصول عليه كل ما لديه ، فطالب باستصلاح المال وتنميته ، لذلك قائلا " من كان له مال فليصلحه فإنكم في زمان من احتاج فيه إلى الناس كان أول من يبدله دية " ^(٦)

وأشار ابن المبارك إلى أهمية الكسب بين العبادات، فقال هو يمرلة الجهاد في سبيل الله ، إن لم

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ١٤

(٦) ابن كثير البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ١٣٩

(٧) لقي لأورعي إبراهيم بن أدهم وعلى عفة حرمة حطب ، فقال له " يا أبا إسحاق إلى متى هـ- ذا ؟ وإحوالك (يعني العظماء) يكونك ؟ ، فقال إبراهيم دعني عن هذا يا أبا عمرو ، فإنه بلغني أنه من وقف موقف منطية هـ- في طلب الحلال وجبت له الجنة ، الغرالي إحياء علوم الدين ، جـ ٢ ، ص ١٠٠ ، ابن كثير - البداية والنهاية ، جـ ١٠ ، ص ١٣٩

(١) ابن كثير البداية والنهاية جـ ١٠ ، ص ١٣٧

(٢) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ٣٢٢ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ١٥٥

(٣) ابن الخطيب روض لاخييار المنسحب من ربيع الأبرار ، ص ٧٢

يكن أفضل منه^(١) ، فهو في نظره مكمل للدين^(٢) ، بل ذهب إلى أنه قوام الدين ، وتنمى هذا المذهب من إجابته على بعض من لامه لبيكانه على بصاعة فقها ، إذ قال " هو قوام دين^(٣) (يقصد المال) ولما عرتب الشافعي على كثرة تنقله بين البلدان ، قال -

رقي نشئت في البلاد وأبى .: أسمى لجمع شذائته واطمأن

فكأنني قادم بأتمل كاتب .: وكان رزقي في البلاد حروف^(٤)

وكان يرى كسب المال وخيارته من كمال الدين ولعل ، ومن حير الدنيا والآخرة ، إذ قال حير الدنيا والآخرة في حمس حصال ، ذكر فيه الكسب الحلال ، وكان يقول " لا تشاور من ليس في بيته دقيق "^(٥) كناية عن أن الفاقة تذهب بالعلم

وكان أحمد بن حنبل لا ينشط للحديث حتى يؤمن حاجته من المال من كسب يده لئلا تلجئه الحاجة إلى استعطاء الناس ، وحتى قبول ما يعطوه ، فكان يقول " اللهم كما صنت وجهي عن السجود لغيرك فصّر وجهي عن المسألة لغيرك "^(٦) فرفض ما كان يقدم به من هبات السلطان ، ومن كرامات الأخوان ، وإنما اعتمد على كسب يده^(٧) ، وبين لمعاصريه أهمية العمل والكسب ، فقال

(٤) ابن الجوزي صفة الصفوة ، ج - ٤ ، ص ١٢٥ ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج - ٨ ، ص ٢٩٩

(٥) ترك ابن المبارك تذاير ، فقال وهو يموت " اللهم إنك تعلم أنني لم أجمعها إلا لأصور بها حسبي ونجبي ، بن

الخطيب روض الأحبار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ٧٢

(٦) ابن الجوزي صيد الخاطر ، ص ٣٧٩

(٧) النجدي - السلوك في طبقات الطعام واللبس ، ج - ١ ، ص ١٧٤

(٨) ابن حجر - سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ١٦٧ ، مرجع بن يوسف تكوير بصائر المقادير في تكملة مناقب الأئمة المجتهدين ، ص ٦٩

(٩) الرقي حاشي المحاسن ، ص ٢١٣

(١٠) لم يعتد بصفة أحمد بن حنبل لدى كتومه صعاء لأخذ الحديث عن عبد الزروق الصنعاني ، أراد عبد الزروق إعنته ببعض المال على الطريق ، فرفض ، وأكرى نفسه من بعض الجمالين ، ورد ثلاثة آلاف دينار أعطاها إياه أحد

الأغنياء ، وقال إني في كفاية ، أبو نعيم حلية الأولياء ، ج - ٩ ، ص ١٨٦ ، ابن الجوزي مناقب الإمام أحمد ، ص ٢٣٤

لرجل استنصحه : " الرم السرق تصل به الرحم وتعود به المريض " ^(١) ، واثم من يقطع العبادة

دور ر يأخذ بصيبيه من الدنيا يكسب يده ، بالجهل ^(٢) ، ولما سأله أحد الصوفية عما تلبس به القلوب قال
بأكل الحلال ^(٣) وهو انتقاد مبطن لمهيج الصوفية في الحياة إذ يتركز الكسب الحلال في الدين وهذا
في الدنيا ورغبة في الآخرة ، ثم تلجهم الحاجة بعد ذلك إلى ما لا بد منه من مطالب الحياة ، إلى
التفريط في دينهم ، فيتسولون المال من الأمراء ولأغنياء والناس ، فتضيع مرتبتهم في أعين الناس
وتزول هيبتهم في نفوس الناس ، إلى جانب تحقيق مقتنيات الاستحلاف ، من إعمار الأرض

ب- ممارسة العلماء للأنشطة الاقتصادية .

إذا كان العلماء كما عرفنا في السياق المصني ، قد ابرزوا قيمة العمل ، وأهمية الكسب ، سواء
لل فرد ام للمجتمع ، فإننا في هذا السياق سنبذل ما في وسعنا من جهد لتكثيف النظرة إلى ما قام به
هؤلاء العلماء من أدوار في الحياة الاقتصادية ، من خلال مشاركتهم في الأنشطة الاقتصادية
المعروفة حينذاك ، وكيف نظروا إلى تلك الأنشطة الاقتصادية ، وطرائق ممارستها لها
وإذا ما أردنا التعرف على أهم الأنشطة الاقتصادية التي وجدت في العصر العباسي الأول ،
فإننا - مسجداً لتلخيص في انشطة ثلاثة هي التجارة والزراعة ، والصناعة ، فكانت التجارة
أكثر هذه الأعمال حظاً من مشاركة العلماء ، لأنهم كانوا يعدونها من أشرف الأعمال وأعلاها
قدراً ، وربما دعاهم إلى ذلك أيضاً الإشارات القرآنية المتكررة إلى أهمية التجارة ، قال تعالى
" يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم " ^(٤) ، وقال
تعالى " أحل الله البيع وحرم الربا " ^(٥) ، وقال عز وجل في موضع آخر : " إلا أن تكون تجارة

(٤) ابن الجوزي تليوس إبليس ، ص ١٦٢

(٥) الغزالي إحياء علوم الدين ، ج- ٢ ، ص ١٠٠

(٦) ابن الجوزي منتخب الإمام أحمد ، ص ١٨٩

(١) النساء ، الآية ٢٩

(٢) البقرة ، الآية ٢٧٥

حاضرة تدبرونها»^(١) ، وإلى أن مبادئ الصحابة والتابعين كانوا يتجرون^(٢)

ولم تكن «الزراعة تقل شأنًا عن التجارة في العصر العباسي الأول، بوصفها نشاطًا اقتصاديًا، وموردًا اسهم في تنمية الحياة الاقتصادية، إلا أنها لم تشهد ذات الإقبال الذي شهدته التجارة من العلماء ، ولذلك أسبابه»^(٣) ، كما ظهرت في العصر العباسي الأول عدد من الصناعات والحرف مثل الخزازة^(٤) والحياكة^(٥) أو الدباغة^(٦) ، وعمل النسيج ، والحدا ، والصياغة ، والصياغة ، إلا أن الموالى^(٧) والعبيد واليهود كانوا يحتكرون معظم هذه الصناعات ، ومع ذلك فقد كان هناك مشاركة محدودة للعلماء في هذه الأعمال

(٣) البقرة ، الآية ٢٨٢

(٤) ابن الجوزي ، تبيين بليس ، ص ١٦٥

(٥) ثمة أسباب عدة للخيار الملحوظ للعلماء في مجال الزراعة ، لعل أهمها أن جل الأرض كانت بأيدي أهلها من أهل النخلة ، وغيرهم من الموالى والعبيد ، وبما يحد منها المسلمون الخراج ، ثم اشغال العلماء والمسلمين في هذه الحقب ، وما سببها بالجهاد ، فضلاً عن قلة خبرة المسلمين بالزراعة

(٦) الحرارة ، مهنة الحرار ، والحرار بائع الخمر ، وهي ثياب جيدة تنسج من الصوف والأبريسم ، وهو المباح ، أما الحر الآخر المحرم وهو الحرير ، لأنه مصنوع من الأبريسم فقط ، ولفظ الحر عربي صحيح ، ابن منظور - لسان العرب ، ج ٢ ، ص ١١٤٩

(٧) الحياكة من حاك ، يحك حيكاً وحياكة ، يقال حاك الثوب إذا نسجه ، والحياكة حرفة النسيج ، وجمع حائك حواكه وحياك ، ابن منظور - لسان العرب ، ج ٢ ، ص ١٠٧٢

(٨) الدباغة من الفعل دبغ ، فبذل دبغ الجلد يدبغه ويبيفه ، ومنها الدبغ صاحب مهنة الدباغة وهي تطهير الجلد لاستخدامه ، ابن منظور - لسان العرب ، ج ٢ ، ص ١٣٢٣

(٩) الموالى هم العبيد الذين اعتنقوا الإسلام ، فانتسبوا ينسب من اعتنقهم ، ومن الذين لم يعلم أبوه من أساري أهل دار الحرب الذين أسلموا " قال تعالى " في لم تعلموا إياهم فبوأنكم في الدين أو مواليكم ، الأحزاب ٥ ، ابن منظور - لسان العرب ، ج ٦ ، ص ٤٩٢٩ ، انظر كذلك ،

Crone, The mawali, in The Umayyad period London 1980, pp, 49 - 51 Kremer, Al fred von Kultargeschichte des Orients unter den Chalifen 2Bde Wien, 1875 pp. 138. 155, Van Vloten, G Recherches sur la domination, Arabe, le chritisme et les croyances Messianiques sous le khalifat des Omayyades Amsterdam 1894, pp, 12 - 13, 25, Wehhausen, Julius Das Arabische Reich und sein Sturz, Berlin, 1902, pp, 45 , 46

فصل العلماء التجارة على سائر الأنشطة الاقتصادية، فكانوا يرونها اشرف المهل وأعلاها هراً^(١) ، ولذلك كانوا يفضلون أموالهم من التجارة على سائر أموالهم^(٢)

وكان من نتائج هذه الطفرة، وذلك التفصيل، أن اهتم العلماء في العصر العباسي الأول بالتجارة وعمل معظمهم بها، فكان أبو حنيفة يعمل في تجارة الحر^(٣) ، وكان راس ماله ثلاثون ألف درهم^(٤) ، وكان لسفيان الثوري بصاعة يتجر بها ، ويعاونه في ذلك غلمانه^(٥) ، وكان يستفيد من رحلاته العلمية لطلب الحديث ، في البيع والشراء . فعندما رار عبد الرارق الصنعاني في اليمن لأحد الحديث عنه ، صارب فيها بأربعة آلاف درهم ، ففوق من ربحها على رحلته^(٦) ، ولم توفي ترك بصاعه بماله دينار^(٧) ، وعمل عبد الله بن المبارك في تجارة البز^(٨) ، فكـان يربح من تجارته في السنة مائة ألف درهم^(٩) ، وعمل سوى هؤلاء بالتجارة ، أمثال وهيب بن الـورد^(١٠) ، والواقدي^(١١) ، وداود الطائي

(٤) الألويسي - برقع الإرب في معرفة أحوال العرب . المكتبة الأهلية ، القاهرة ، ١٣٢٤ هـ - ١٩٠٦ م ، جـ . ص ٤٠٣

(٥) روى الجصاص أن احمد بن حنبل كان يقول أحب فديراهم إلى درهم من تجارة ، ابن الجوري - تليس إبليس ، ص ٢٥٢

(٦) البيهقي - المحاسن والمساوي جـ - ١ ، ص ٩٨ ، ابن الجوري - تليس إبليس ، ص ٢٥١ ، الذهبي - تذكرة الحفاظ ، جـ - ١ ، ص ١٥٩ ، العبر في خبر من غير ، جـ - ١ ، ص ١٦٤

(٧) مرعي بن يوسف - تلويذ بصائر المظنين ، ص ٢١

(٨) ابن سعد - الطبقات الكبرى ، جـ - ٦ ، ص ٣٧٢ ، أبو يعين - حلية الأولياء ، جـ - ٦ ، ص ٤٢٢ ، ابن الجوري - صيد الخاطر ، ص ١٩ ، ١٤٨

(٩) ابن سعد - الطبقات الكبرى ، جـ - ٦ ، ص ٣٧٢ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ - ٧ ، ص ٢٧٧

(١٠) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ - ٧ ، ص ٢٤٢

(١١) الخطيب - تاريخ بغداد ، جـ - ٦ ، ص ٢٣٥ - ٢٣٦ ، ابن الجوري - صيد الخاطر ، ص ٣٧٩

(١٢) ابن الخطيب - روص لاختيار المنتخب من ربيع الأبرار ، ص ١٦٩

(١٣) كان يقال عن وهيب أنه ناجر قد شغله مرقه ، الخطيب - تاريخ بغداد ، جـ - ٦ ، ص ٢٣٩

(١٤) كان الواقدي يتجر بالحصطة ، يقول كنت حنط بالمسبه في يدي مائة ألف درهم للنس أصوب بها ، الخطيب

تاريخ بغداد ، جـ - ٢ ، ص ٤ ، ٥ ، ابن خلكان - وفيات الأعيان ، جـ - ٦ ، ص ٢٢٤ ، ٢٢٥

(١) وحجير بن المثنى (٢) ، والفضل بن نكين (٣) ، و يوسف بن موسى القطان (٤) ، و حمزة بن عمار الزيات (٥) ، والسري السقطي (٦) ، والبخاري (٧)

وبالرغم من عمل العلماء بالتجارة إلا أنه لم يكن هدفهم تكوين الثروات ، وإنما هموا من ذلك تحقيق الكفاية التي بصممون منها العاف عما في أيدي الناس ، فصلا عن الهدف الحصري الاجتماعي ، المتمثل في تبادل المنافع . وقضاء حوائج الناس ، وهو امر ضروري لاستمرار المجتمع وتطوره . ولذلك فلا يستعرب اذا ما علما ان بعض هؤلاء لعلماء كانوا حيانا يبيعون بضائعهم من غير ربح . ودعوا التجار إلى ذلك فكان معروف الكرخي يقول " اشترى ربح ولو برأس المال " (٨) ، وعاتب بشر ابن مروان أحد معاصريه لتركه العمل في السوق ، قائلا : " ألزم السرق وإن لم تريح " (٩) . بل ان ما كانوا يريحونه ، يفتقرون جزءا كبيرا منه على المحتاجين ، وصلات لأقرانهم من العلماء ، وعلى طلاب العلم ، فكان عبد الله بن المبارك يقول " والله لولا حمسة ما أتجرت " (١٠) ، وعدد خمسة

- (٨) كان داود الطائفي حرازا يبيع الحر ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ٨٩
(٩) حجير بن المثنى يكنى بأبي عمرو ، أصله من اليمامة ، كان ثقة ، روى عن أبيه بن سعد وعن عبد العزيز بن عبد الله الماجشون ، ثم بعد ذلك برع في تجارة التول في سوقها ، وتوفي بها ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٣٢٨
(١٠) كل لابي نعيم الفصل بين نكين حلقوا يبيع فيه الملى وغيره الذهبي . سير أعلام النبلاء ، جـ ١٠ ، ص ١٤٢
(١١) يوسف بن موسى القطان ، من أهل الكوفة ، قدم بغداد فترى دار القطر فغضب إليها ، سمع الحديث عن جرير بن عبد الحميد ، نزل الري واشجر بها ، ثم قدم بغداد ، ابن سعد الطبقات الكبرى ، جـ ٧ ، ص ٣٦٣
(١٢) حمزة بن حمزة الريات ، يكنى بأبي حمزة . كان صاحب قرآن وسنة ومروءة ، ونسبه الريات لأنه كان يشجر بالري . تاريخ بغداد ، جـ ٣ ، ص ١٠٣
(١٣) كان السري السقطي يشجر بالزور ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٢ ، ص ٢٤٢
(١٤) كان لمحمد بن إسماعيل البخاري تجارة يقاتل فيها ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٤ ، ص ١٤٨
(١) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٤٠٨
(٢) المصدر نفسه ، ص ٣٨٧
(٣) الخطيب تاريخ بغداد جـ ٦ ، ص ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ابن الجوزي صفة الصفوة ، جـ ٤ ، ص ١٢٦ ،
١٢٧ ، الذهبي . سير أعلام النبلاء ، جـ ٨ ، ص ١١٦ ، ١١٧ ، ميراث الاعتدال ، جـ ١ ، ص ٧١٨

من أقرانه العلماء ، وكان أبو حنيفة يتعهد أبا يوسف بالدراهم ، وهو تلميذه (١) وممن عمل من العلماء بالزراعة الليث بن سعد ، فقد كانت له صباغ بمصر تعل في السنة عشرين ألف دينار (٢) ، وكان لسحنون زيتون يبيع ويقتات منه (٣) وكان للحرف الصاعية مساحة من اهتمامات العلماء ، بالرغم من غلبة الموالى واليهود والعبيد عليها ، فكان أبو حريمة يصنع الأرسا (٤) ويبيعها قبل أن يلي قضاء مصر (٥) ، وكان سفيان الثوري إمام يعرف (٦) ، واشتغل أبو داود الحفري (٧) بعزل الصوف (٨) ، وورث أحمد بن حنبل عن أبيه طررا ، كان يؤجرها لنفسه (٩) ، وكان إذا أعورته الحجة نسخ الكتب للناس بأجر (١٠) جـ - العمل في الوظائف المالية:

بالرغم من حساسية العلماء في العصر العباسي الأول إزاء العمل في الوظائف المالية، وخشيتهم الواضحة من تحمل مسؤولية أموال المسلمين، إلا أن عددا منهم قد شاركوا في بعض الوظائف المالية للدولة، فعملوا في مجال الخراج والصدقات وفي توزيع العطاء ، وعلى بيوت الأموال ، وفي ضبط الموازين والمكييل ، وقد كان لهذه المشاركة

(٤) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ - ٨ ، ص ٥٣٦

(٥) ابن الجوري - صيد الخاطر ، ص ١٩ ، الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ - ٨ ، ص ص ١٤٨ - ١٤٩ ،

المري - تهذيب الكمال ، جـ - ٢٤ ، ص ٢٧٣

(٦) الذهبي - سير أعلام النبلاء ، جـ - ١٢ ، ص ٦٧

(٧) الأرسا جمع رسن و هو الحبل ، والأرس ما كان من الأرملة على الأنف للتحكم في الدراب ، فيقال

أرست الفرس إذا جعلت له زماما وتندنته به ، فهو اللجام ، ابن منظور - لسان العرب ، جـ - ٢ ، ص ١٦١٧

(٨) ابن عبد الحكم - فتوح مصر ، ص ٢٤٢

(٩) أبو نعيم - حلية الأولياء ، جـ - ٧ ، ص ٦٥

(١٠) أبو داود الحفري (لم أقب له على ترجمة)

(١) ابن الجوري - صفة الصفوة ، جـ - ٣ ، ص ١١٧

(٢) ابن الجوري - مناقب الإمام أحمد ، ص ٢١١ ، ٢٢٣

(٣) المقصر نفسه ، ص ٢٢٦

أثر هي إصلاح أحوال هذه الوظائف واستقامتها . فكان مدس عمل هي الخراج بمصر أبو عوانة^(١)، والمنتى بن رباد^(٢)، وموسى بن كعب^(٣)، وبوقل بن هرات^(٤)، ومحمد بن سعيد^(٥)، وأبو الوزير^(٦)، وكان إبراهيم بن عطية^(٧) على خراج السواد^(٨) وعمل عدد آخر من العلماء في جباية الصدقات ، فكان الشافعي على صدقات ناحية من اليمن في خلافة الرشيد^(٩)

(٦) ابن تغري بردي النجاشي في ملوك مصر والقاهرة ، ج-٦ ، ص ص ٣٣٧ ، ٣٣٦ ، أبو عوانة وأحمد الوصاح ، لكنه عرف بكنيته ، أحد كبار علماء الحديث ، الثقة ، وهو غير أبي عوانة لاسرائيلي صاحب المدد ، التقى بكبار العلماء وكان يلوم سفيان الثوري لفراره من السلطان مشير إلى أن ذلك من البدعة ، ومال به إلى حتى ألقاه عن ربه ، ودعاه إلى العدم على المهدي ، حتى عزم سفيان مراسلة المهدي والاتصال به ، إلا أن سفيان توفي قبل أن يتم ذلك ، توفي أبو عوانة سنة (١٦٦ هـ / ٧٨٢ م) ، الذهبي سير أعلام النبلاء ، ج- ٧ ، ص ص ٢٤٥ ، ٣١٩

(٧) ولي المنتى بن رباد خراج مصر للمصور سنة (١٣٧ هـ / ٧٥٤ م) ، النوادري . كنز الدرر وجامع الغرر ، ج- ١٥ ، ص ١٧ (٨) ولي موسى بن كعب خراج مصر لأبي جعفر المنصور سنة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م) حتى سنة (١٤٢ هـ / ٧٥٩ م) ، النوادري . كنز الدرر وجامع الغرر ، ج- ٥ ، ص ص ٢٤٤ ، ٢٨

(٩) علي المنصور بوقل بن هرات على خراج مصر سنة (١٤٢ هـ / ٧٥٩ م) ، خلف لموسى بن كعب ، النوادري . كنز الدرر وجامع الغرر ، ج- ٥ ، ص ٢٨

(١٠) ولي محمد بن سعيد خراج مصر للمنصور سنة (١٥٢ هـ / ٧٦٩ م) ، النوادري . كنز الدرر وجامع الغرر ، ج- ٥ ، ص ص ٤٩ - ٥٠

(٢) كان أبو الوزير على خراج مصر للمعتصم سنة (٢٢٦ هـ / ٨٤١ م) ، ابن عبد الحكم فتوح مصر وأخبارها ، ص ٢٤٧

(٣) إبراهيم بن عطية الثقفي ، يكنى بأبي إسماعيل ، ولد في خراسان ثم انتقل إلى واسط فأسس فيها ، كما قدم بغداد وحدث فيها ، غلب عليه الحديث ، إلا أن علماء الحديث أمثال النسائي والبخاري ضعفوه وتركوا حديثه ، ولي خراج السواد ، وتوفي سنة (١٨١ هـ / ٧٩٦ م) ، الخطيب تاريخ بغداد ، ج- ٤ ، ص ١١٤ ، ابن الجوزي الصنعاء والمتروكين ، تحقيق عبد الله الفاسي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م ، ج- ١ ، ص ٢

(٤) الخطيب تاريخ بغداد ، ج- ٦ ، ص ص ١١٤ ، ١١٥

(٥) ابن اعثم كتاب الفوج ، ج- ٨ ، ص ٢٤٨ ، البيهقي مناقب الشافعي ، ج- ١ ، ص ص ١٤٤ ، ١٤٥

وعمل عدد من العلماء في ديوان العطاء^(١) ، فكلف عبد الله بن مصعب بقسمة العطاء بين أهل المدينة ، في خلافة المنصور^(٢) ، وولي الأليث بن سعيد ديوان العطاء بمصر في عهد المهدي^(٣) وبالرغم من تحفظ العلماء إزاء العمل في ولاية بيت المال ، لحساسية هذا العمل في نفوسهم ، ولخوفهم من تبعاته ، ومهما كان هؤلاء العلماء قد أكرهوا على العمل في بيت المال ، فإن ثمة عدداً من العلماء قد عملوا في بيت المال لعدد من الحلفاء العباسيين ، وكان أفراد هذا الفريق من العلماء يتولون أنهم لا تركوا العمل في بيت المال فإنها ستوكل إلى غير ذوي الصلاح والتقوى ، فتعرض ثروة الأمة للعبث والصبياح

فكس ممن ولي بيت المال من العلماء لبني ابي العيس ، ابن لهيعة ، فقد ولي بيت مال مصر في عهدي المنصور والمهدي^(٤) ، وولي للرشد على بيت المال عدد من العلماء ، أمثال الفرج بن فصالة^(٥) ، و إبراهيم بن سعد الزهري^(٦) ، و المسيب بن شريك^(٧) ، وأجراح بن مليح^(٨) ، وولي محمد بن عبد الله بيت المال ببغداد في خلافة المأمون^(٩) ، كما عمل العلماء في وظيف مائية أخرى سوى بيت

(١) الديوان يسمى السجل، وديوان العطاء، السجل الذي تحوى فيه أسماء المستحقين للعلماء، وهو المرتب النسوي الذي

يعطاه لأداس من بيت المال، ابن منظور: لسان العرب، ج ٤، ص ٢٠١، الأثر بأصلي. المعجم الاقتصادي الإسلامي، ص ٢٩٦

(٢) الزبير بن بكار جبهة نسب قریش، ص ١٢٤

(٣) النسوي المعرفة والتاريخ، ص ٤٨٦، الذهبي سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ١٥٧

(٤) النسوي المعرفة والتاريخ، ص ٤٨٦

(٥) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٣٢٧، ٤٦٩

(٦) المصدر نفسه ص ٣٢٢

(٧) المسيب بن شريك، من بني شقرة من تميم، يكنى بأبي سعيد، ولد بخراسان و شأ بالكوفة، سمع الحديث عن

الأعمش وغيره، وحدث من الصحفاء في الحديث، قدم بغداد فترلها وولي بيت المال بهارون الرشيد، توفي ببغداد سنة

(١٨٦هـ / ٨٠٢ م)، ابن سعد في الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٣٢٢

(٨) أجراح بن مليح بن عدي بن الفرس بن سفيان بن الحارث بن كلاب بن عامر بن ربيعة، يكنى بأبي وكيع، فهر

بر وكيع بن أجراح، إتم بالحديث، وولي بيت المال في بغداد بهارون الرشيد، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٦،

ص ٣٨٠-٣٨١

(٩) الخطيب تاريخ بغداد، ج ٥، ص ٤١٣

المال، مثل العصور، وضبط المكائيل والمواريث، فكان خالد بن مهران^(٦)، على نور العصور بالبصرة^(٧) الحميمة :

ثم تحل الحسبة^(٨) في العصر العباسي الأول من العلماء، خصوصاً، وأن أهم شروطها، أن يكون القائم بها على درجة من العلم بالقرآن الكريم في أحكامه وبالسنة النبوية ومراميتها، وبالفقه ومقاصده، لأن المحتسب يزاقب مدى التزام الناس بهذه القواعد والأسس والقيم في تعاملاتهم المختلفة، وفي حياتهم اليومية، وبالتالي فقد كان العلماء أكثر من غيرهم موهبين للقيام بهذه الأدوار ولأن العاملين بهذا العمل كانوا يتولون طواعية، ويدورون أجر، وإنما يحسنون الأجر عند الله تعالى، سموا بذلك بالمحتسبين، الواحد منهم محتسب، بعد أن كان يطلق عليهم أصحاب السوق قيل ذلك فكان ممن عمل بالحسبة من العلماء في العصر العباسي الأول، عاصم بن سليمان الأحول^(٩)، ابن

(٧) خالد بن مهران الحذاء، يكنى بأبي المبارك، وهو من موالي قر يش، ويسمى بالحذاء لأنه كان يجلس إلى الحائسين، وهو من العلماء الثقات، كثير الحديث، استعمل على دار العصور بالبصرة، في خلافة المنصور، وتوفي بها سنة (١٤١ هـ / ٧٥٨ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٢٥٩، ٢٦٠

(٨) ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٢٦٠

(٩) الحسبة : مصدر احتسب، ومنه احتساب الأجر على الله، كقولك فعلته حسبة، واحتسب فيه احتسباً، إذا عمله وطلب أجره في الآخرة، وهي وظيفة يقوم بها بعض الناس للأمر بالمعروف إذا ترك، ولتنهي عن المنكر إذا ظهر، ثم أصبحت بعد ذلك وظيفة رسمية يعين الدولة من يقوم بها لمراقبة الأسواق وللحفاظ على الأدب العامة، وكان للمحتسب سلطات تغيير المنكر في الأسواق، وولايته انبثقت من ولاية القاضي، ابن منظور لسان العرب، ج ٢، ص ٨٦٦، ابن لاخوة معالم القرية في أحكام الحسبة، ص ٧، انظر الكبيسي أصله نظام الحسبة العربية الإسلامية، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ط ١، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م، ص ٧، ٨، انظر أحمد مصطفى الحسبة في الإسلام، ص ١٢

(١) عاصم بن سليمان الأحول، يكنى بأبي عبد الرحمن، من موالي بني نعيم، أحد علماء الحديث الثقات، عمل في جهاز الدولة، فولي قضاء المدائن للمنصور، ثم على الحسبة في المكائيل والمواريث للمنصور أيضاً، وتوفي سنة (١٤٢ هـ / ٧٥٩ م)، ابن سعد الطبقات الكبرى، ج ٧، ص ٢٥٦

كان على الحسبة في المكايد ل والمـ وازين بالك وفاة حتى سنة (١٤٢ هـ / ٧٦٩م) ^(١) ، كما رأـي
 أبو زكريا يحيى بن محمد حمبة بغداد واسواقها ، سنة (١٥٧ هـ / ٧٧٤م) للمصور ^(٢)
 كما شارك العلماء في بعض الاعمال الأخرى ، ذات الطابع الاقتصادي ، فكلف أبو حنيفة
 بالإشراف على بناء سور حول بغداد ^(٣) ، وكان إسماعيل بن عياش على خزانة الكسوة ببغداد ^(٤)
 د- تحديد العلماء الناس من التعاملات المالية المحرمة :

الثابت أن الإباحة هي القاعدة الأساسية في التشريع الإسلامي عموماً ، لا ما حرم بنصر ، ومن
 تلك التعاملات المالية ، فإنها مباحة في مجملها ، إلا ما أدى منها إلى إلحاق الضرر بالفرد والمجتمع ،
 مثل الربا ، وبيع الحمر ، وبيع العرر ، وبيع التمر قبل نضجه ، وبيع المرابدة والنجش ، وبيع السلاح
 في أوقاف القتلى

ولأن العلماء في العصر العباسي الأول كانوا ضمن السيج الاجتماعي ، فلم يكونوا يعزل عن
 حياة المجتمع وممارساته الاقتصادية ، وعلى إطلاع بما كان يحدث من مخالفات في التعاملات المالية
 بين الناس ، فقد قاموا بجهود نظرية وعملية في مواجهة هذه المخالفات ، فبيروا لمعاصريهم ، ولعيرهم
 من الأجيال الإسلامية ما حرم من المعاملات المالية ، ثم حذروهم من التعامل بها ، بعد أن بيروا
 أصرار تلك التعاملات على الفرد والمجتمع
 ١- الربا .

بقي الربا في سياق الانحرافات الاقتصادية التي ظهرت نتيجة لطغيان الأنانية والإطماع
 والاستغلال والانتهازية ، على مساحة الإثارة والإحسان والمعروف في نفوس الناس

(٢) ابن سعد الطيعات الكبرى ، ج- ٧ ، ص ٢٥٦ ، ابن الجوري صفة الصفوة ، ج- ٣ ، ص ٢٠٣ ، المستظم في
 تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٨ ، ص ٣٩

(٣) الطبري تاريخ الأمم والملوك ، ج- ٦ ، ص ٢٦٧

(٤) ابن كثير البداية والنهاية ، ج- ١٠ ، ص ٩٧ ، الأريلي خلاصة الذهب المسبوك ، ص ٥٤ ، مرعي بن
 يوسف تنوير بصائر المظدين ، ص ٣٨

(٥) الخطيب تاريخ بغداد ، ج- ٦ ، ص ٢٢٨

الربا هي اللعنة من ربا ، أي نما وزاد^(١) ، ومن ذلك قوله تعالى : " ويربي الصدقات " ^(٢) ، وهي الشرع زيادة هي أصل الشيء ذاته ، وإعطاء المال على سبيل الدين بفائدة تزيد عن أصله ، وهو نوعان ، ربا السيئة^(٣) ، وربا الفصل ، وكلاهما مبادئ قبل الإسلام نظر الإسلام إلى الربا بوصفه وسيلة لاستغلال الإنسان لحاجة أخيه الإنعاش ، تزيد الإغناء غنا والفقراء فقرا . فصلا عن أنها تعطيل للمال بوصفه طاقة فاعلة ، يفترض أن توجه إلى مجالات الإنتاج ، فدورة الربا غير منتهية ، إلى جانب أن الربا يتعرض مع قيم التعويض والتكفل ، وهي من القيم الإسلامية الأصيلة ، وذلك فقد حرم الربا في الإسلام ، قال تعالى " إن الدين يأكلون الرب لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الرب واحد الله البيع وحرم الربا " ^(٤) وقال عز وجل " يحق الله الربا ويربي الصدقات " ^(٥) وقال تعالى كذلك " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وادروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين " ^(٦)

نكل ما سبق نظر العلماء إلى الربا بوصفه دفة اقتصادية، فحدرو معاصريهم من الوقوع فيها ، فكان مالك بن أنس ينهى الناس عن التعامل بالرب سواء ما كان منه واصحابا بينا مثل ربا السيئة ، أم ما كان خفيا ، وفيه شك ، مثل ربا الفصل ، مبينا أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال " الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فصل بينهما " ^(٧) وأن عمر بن الخطاب كل يقول " لا تبيعوا الورق

(١) ابن منظور لسان العرب ، ج-٣ ، ص ١٥٧٢ ، أنظر محمود منصور الربا في الشريعة الإسلامية والقانون ، دار النهضة العربية، القاهرة ، د.ت ، ص ٣٢

(٢) البقرة الآية ٢٧٦

(٣) ربا النسبية ، أو الرب الجلي ، وهو الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية ، فيؤخذ بيته ويربى في المال ، وكلما أخره راده ، ابن قيم الجوزية اعلام الموقعين عن رب العالمين ، ج-٢ ، ص ١٢٩

(٤) البقرة الآية ٢٧٥

(٥) البقرة الآية ٢٧٦

(٦) البقرة الآية ٢٧٨

(٧) رواه مالك في الموطأ ، كتاب الصرف و أبواب الربا ، حديث رقم ٨١٦ ، ص ٢٨٩

بالذهب . إني أخاف عليكم الربا" ^(٤) ، كما أن سعيد بن المسيب كان يهني الناس عن الربا في تعاملاتهم المالية ^(٥) ، وكل عبد الرحمن بن مهدي يحدث الناس بأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في النهي عن الربا ^(٦) ، وبين جعفر بن محمد علة تحريم الربا ، عندما مثل عن العاية من تحريمه ، فقال : " لنلا يتمنع اسام المعروف " ^(٧) ، وهى الشافعي عن الربا قليلة وكثيرة ، وعن الحيل التي يستتر وراءها المرايون ^(٨) ، وبين احمد بن حنبل لمعاصريه الربا الذي لا شك فيه حيث قال " هو ان يكون له دين فيقول له اتقصي ام تربي ، فإن لم يقصه راده في المال ، وزاده هذا في الأجل " ^(٩)

كما بين العلماء للناس البيوع المحرمة ، مثل بيع العرر ، وبيع التمر قبل بدو صلاحه ، وبيع الشيء قبل قبضه ، والبيع على بيع الغير ، وبيع الكلاب الصواري ، والمرابذة ^(١٠) و التجتر ^(١١) وما إلى ذلك

وفي العصر العباسي الاول نهى العلماء عن بيع العرر، وهو بيع ما لم يحرز، مثل بيع الممك في الماء ، والعرر هنا من التعرير بالمشتري وحداه فكان مالك ينهى معاصريه عن بيع العرر ،

(٤) مالك بن انس الموطأ ، ص ٢٩١

(٥) المصر نفسه ، ص ٢٩١

(٦) ابو نعيم حلية الأوتياء ، جـ ٩ ، ص ٦٨

(٧) ابن الجوزي صفة الصفة ، جـ ٢ ، ص ١١٥ ، الذهبى - سير اعلام النبلاء ، جـ ٦ ، ص ٢٦٢

(٨) الشافعي الأم ، جـ ٣ ، ص ٣ ، ابن قيم الجوزية - اعلام الموقعين عن رب العالمين ، جـ ٣ ، ص ٢٤١ ، ابن حجر - ميرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٢٠

(٩) ابن قيم الجوزية - اعلام الموقعين عن رب العالمين ، جـ ٢ ، ص ١٢٩

(١٠) المرابذة - بيع التمر بالتمر من نفس النوع ، كبيع التمر بالتمر ، والعرب بالزبيب واستكراء الأرض بالحصاة ، مالك بن انس موطأ لإمام مالك ، ص ص ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، الشافعي كتاب الأم ، جـ ٣ ، ص ص ٥٥ ، ٦٥

(١١) التجتر - هو تواطىء رجلان أو أكثر على زيادة سعر سلعة حتى يسمع بذلك المشتري ، فيأخذها بكثر من ثمنها

، مالك بن انس الموطأ ، ص ٢٧٢ ، ابن حجر - ميرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٥٩

مبيها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه^(١) كما نهى عنه الثوري^(٢) وابن السمك^(٣) ، وأبو يوسف ، السي داب على تبيين ذلك للرشيد في رسائله إليه ، إذ كتب في إحداها * وسألت يا أمير المؤمنين عن بيع السمك في الأجام ومواضع مستنقع الماء ، فلا يجوز بيع السمك في الماء لأنه غرر ، وهو للذي يصيده^(٤)

كما نهوا عن بيع الثمر قبل بدو صلاحه ، لأنه لا أحد يضمن خروج الثمر كله وخلوه من الآفات التي قد تؤدي به ، فكان انتهى بها حفظاً لأموال الناس لنلا ياكلونها بينهم بالباطل ، فكان مالك يحدث عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها^(٥) وأكد ذلك الشافعي مبيناً أن هذا البيع يقتضي اكل أموال الناس بدور حر ، فروى أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال " ريب إن مع الله الثمرة ، فيم يأكل أحدكم مال أخيه ! " ^(٦) ، ويبرهن ثمة علامات لصلاح الثمر وبصوجه ، كأن ترى فيه الحمرة أو الصفرة ^(٧)

ونهى العلماء عن بيع الشيء قبل قبضه وحيازته ، فبين مالك أن عمر بن الخطاب انكر - ر على حكيم بن حرام ^(٨) لانه باع طعاماً قبل أن يستوفيه ^(٩) ، وأن أئمة التابعين أنكروا هذا البيع ، فكان

(٣) مالك بن أنس موطأ الإمام مالك ، ص ١٧٤

(٤) كان سفيان الثوري يروي أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في النهي عن بيع الغرر ، أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٧ ، ص ١٠

(٥) أبو نعيم حلية الأولياء ، جـ ٨ ، ص ٢٣٤ ، الحطيب تاريخ بغداد ، جـ ٥ ، ص ٣٦٩

(٦) أبو يوسف كتاب الحراج ، ص ٩٤

(٧) رواه مالك في الموطأ ، كتاب البيوع ، باب ما يكره من بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ، رقم ٧٥٩ ، ص ٢٦٨

(٨) ابن حجر - سيرة الإمامين الليثي والشافعي ص ٦٥

(٩) الشافعي كتاب الأم ، جـ ٣ ، ص ٤٠ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٥٧

(٣) حكيم بن حرام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى ، يكنى بابي خالد ، صحابي من الطبقة الرابعة ممن أسلم بعد الفتح ، وكان يكنى لإبطائه في الإسلام ، شارك في غزوة حنين مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ود - رص - ع - ي - صد - حيته لإدراك ما فاتته ، فترك المدينة وتوفي بها سنة (٥٤ هـ / ٦٧٤ م) ، ابن الجوزي صفة الصفوة جـ ١ - ص ٣٦٨ ، ٣٠٩

سعيد بن المسيب يقول " لا تبع إلا ما أوتيت إلى رحلك " ^(٤)

وحدث الشافعي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع السعة قبل إقرارها ، فقال " من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه " ^(٥)

وانكر الإمام مالك والشافعي ، بيع الرجل على بيع أخيه ^(٦) ، كما نهى عن بيع الكلاب الصواري ^(٧) ، وعن المزابنة ^(٨) ، ونهى عن النجش ^(٩) ، كما نهى الشافعي عن بيع السلاح أوقات الفتر ^(١٠) ، لأن ذلك يهدد سلامة المجتمع واستقراره .

جـ - دور العلماء في بيان أهمية العملة وفي النهي عن العبث بها :

لأرباب ان العملة الإسلامية قد مرت بمراحل عدة ، فبعد ان كان المسلمون في العهد النبوي وفي عهد الخلفاء الراشدين يعتمدون في تعاملاتهم المادية فيما بينهم من جهة ، وفيما بينهم وبين الدول والامم ، من جهة اخرى على الدراهم الفارسية والحميرية ^(١١) ، وعلى الدينار الرومانية ، ان كان اول ظهور لعملة إسلامية مستقلة ، تعبر عن الشخصية لاقتصادية للدولة الإسلامية ، في العصر الأموي ، وتحديد في خلافة عبد الملك بن مروان .

(٤) مالك بن أنس ، موطأ الإمام مالك ، ص ٢٦٩

(٥) المصنف نفسه ص ٢٩٢

(٦) ابن حجر : سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٦٩

(٧) مالك بن أنس ، موطأ الإمام مالك ، ص ٢٧٧ ، ابن عديم حلية الأولياء ، ج ٩ ، ص ١٦٩ ، ابن حجر سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٥٨

(٨) الشافعي كتاب الأم ، جـ ٣ ص ٩

(٩) مالك بن أنس ، موطأ الإمام مالك ، ص ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، الشافعي كتاب الأم ، جـ ٣ ، ص ٥٤ ، ٥٥ ، ابن حجر سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٥٩ ، ٦٤

(١٠) مالك بن أنس ، موطأ الإمام مالك ، ص ٢٧٣ ، ابن حجر سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، ص ٥٩

(١١) الشافعي كتاب الأم ، جـ ٣ ، ص ٦٥

(١٢) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٧٢ ، ٢٧٣

وفي الوقت التي مرت فيها العملة الإسلامية الجديدة بمراحل جودت فيها وطلورت^(١) ، تعرضت في الوقت ذاته للتزيف والعش والكسر والإتلاف

وهو ما يستتجه من الأدوار التي قام بها العلماء ، في النهي عن عش العملة وتزيفها سواء اكانوا من التابعين ام من تابعي التابعين ، فهى سعيد بن المسيب عن تزيف العملة ، وعد ذلك من الفساد في الارض^(٢) ، وانتقد الحسن البصري بعض معاصريه ممن كانوا يعثرون بالعملة ، قائلا " كان الناس وهم اهل كفر قد عرفوا موضع هذه الدراهم فجودوها وأخلصوها ، فلما صارت اليكم عشتموها وفسدتموها " ^(٣) ، وكان محمد بن سيرين^(٤) يحذر الدراهم لمريفة حتى لا تعود إلى التداول بين الناس .^(٥)

وفي العصر العباسي الاول كان للعلماء دور في مراجعة العيث بالعملة سواء بالغش والتزيف ام بالكسر والإتلاف ، فقد رأب مالك على نوعية معاصريه بأهمية المحافظة على العملة^(٦) ، وكان يعد إتلافها من الفساد في لأرض ، وعاصده في رايه ابن ابي ديب ، وجعفر بن محمد، والواقدي ، فروى

(٢) أول من ضرب النسخير والدراهم الإسلامية عبد الملك بن مروان وكانت منقوشة بنقوش إسلامية ، أمـد ر الحجـة ١٠٠ بصرية ، أواخر سنة (٧٥ هـ / ٦٩٤ م) ، ثم أمر بصريها في النواحي سنة (٧٦ هـ / ٦٩٩ م) ، وحلـصها ، وكذب عليها " الله أحد الله الصمد " وسميت مكروهة ، لان العهد كرهوها لما عليها من القرآن وقد يحلها الجنب والمحدث ، ثم جردها عمرو بن هبيرة عندما ولي العراق في عهد يزيد بن عبد الملك ، فصر بها أحسن مما كانت ، ثم جردها ، لكن خالد بن عبد الله القسري وشدد في تجويدها ، وجودها بعد ذلك يوسف بن عمر فأقرط في التجويد والتشدد ، فكلفت الهيبيرية ، والحلادية ، واليوسفية جود نقود بني أمية ، وكان المنصور يتعملل بها ، الموردي الأحكام السلطانية ، ص ص ٢٧٢ ، ٢٧٣

(٣) ابن سعد الطيعات الكبرى ، جـ ٥ ، ص ١٣٥

(٤) البلاذري فتوح البلدان ، ص ٦٥٩

(٥) محمد بن سيرين الأنصاري ، يكنى بأبي بكر أحد ههه البصرة وكبار التابعين به ومن العباد بها ، وشهر يتاويـل لرويا ، مات بالبصرة سنة (١١٠ هـ / ٧٢٨ م) ، ابن حبان مشاهير علماء الأمصار ، ص ٨٨

(٦) الأذهبي سير أعلام النبلاء ، جـ ٤ ، ص ٦٢٠ ، الكتاني التراتيب الإدارية ، جـ ١ ، ص ٤٢٦

(٧) مالك بن انس موطأ لإمام مالك ، ص ٢٩٣

مالك ابن أبي سفيان رضي الله عنه، نهى عن كسر سكة^(١) المسلمين الجارية بينهم^(٢)، وقال ابن أبي دثيب " بكره قطع الدراهم ، لأنه من الفساد في الأرض"^(٣) ، عندما سئل جعفر بن محمد عن كسر الدراهم ، قال " هو عدي من الفساد في الارض"^(٤)، وانكر الواقدي إتلاف العملة ، وبيّن أن السلف عاقبوا عليها، فقال ابن أبيان بن عثمان^(٥) عاقب في كسر الدراهم ثلاثين موطاً مع التعزير^(٦) ومع ذلك فقد جوز بعض العلماء كسر العملة للضرورة ، وإذا لم يلحق كسرها الضرر بالمسلمين ، فكان هذا رأي أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل . فقال أبو حنيفة " لا بأس بكسر الدراهم إذا لم يضر ملك بالإسلام وأهله "^(٧) ، وجازها الشافعي للضرورة ، أما إذا كسرت لغير ضرورة فإنه عد ذلك نوع من السعة^(٨) ، وقد وافقه في ذلك أحمد بن حنبل ، إلا أنه كره كسر العملة إذا كان عليها اسم الله^(٩)

ومما سبق يتبين لنا أن العلماء في العصر العباسي لأول لم يعيشوا على هامش الحياة ، بل عاشوا الحياة بكل أبعادها ، السياسية والاجتماعية والاقتصادية ، تأثروا بها وتأثروا فيها ، ولعل ما يعيب

(٣) السكة هي الأصل المنيعة (العالب) التي يطبع عليها الدراهم والتميز ، ثم انسحب الاسم على الدراهم والدنانير المصروية ، أو المحنومة أو المطبوعة ، أو المنوشة ، وهي بمعنى واحد ، الماوردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٧٤ ، أبو يعلى - الأحكام السلطانية ، ص ١٨٣ ، ابن خلدون مقامة ابن خلدون ، ص ٣٦١

(٤) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٧٤

(٥) الأبلادري فتوح البلدان ، ص ٦٥٨

(٦) أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ١٨٢

(٧) أبيان عثمان بن عيسى ، ابن الخليفة عثمان بن عفان ، بعد ذلك أبو العباس ، يكنى بأبي سعيد ، كان أعلم الناس بالقضاء ، وقد ولي المدينة بمعية بن أبي سفيان ، أصيب بالفلج ، وتوفي به في خلافة يزيد بن عبد الملك ، ابن خلدون مشهير علماء الأمصار ، ص ٦٧

(٨) الأبلادري فتوح البلدان ، ص ٦٥٨ ، الموردي - الأحكام السلطانية ، ص ٢٧٥ ، أبو يعلى الأحكام السلطانية ، ص ١٨٣

(٩) الأبلادري فتوح البلدان ، ص ٦٥٨

(١) الموردي الأحكام السلطانية ، ص ٢٧٥ ، ٢٧٦

(٢) المصدر نفسه ص ٢٧٦

بدرجة أكبر في هذا المقام هو تأثيرهم في الحياة الاقتصادية ، وهو ما عرفناه في أتون هذا الفصل ، فهم منذ البداية كيفوا حياة معاصريهم الاقتصادية مع قيم الاقتصاد الإسلامي ، الذي اشتمل مسحة كبيرة من التشريع الإسلامي سواء في الذكر الحكيم ، أم في السنة النبوية الشريفة ، بل ووصعوا أسس الاقتصاد الإسلامي من خلال ما قدموه من جهود نظرية صحيحة ، صمت طر وحائهم المذهبية لما أتى بعدهم من جبال مما لا ريب فيه أن العصر العباسي الأول ، بما اشتمل عليه من علماء ، كن الررحم التي تحلق فيه الاقتصاد الإسلامي فظهرت قواعده وأصوله على أيدي هؤلاء العلماء

فطر العلماء إلى المال على أنه أداة ونعمه مسخرة للإنسان، وطافه ينبغي استثمارها لحصه المجتمع، لا غاية في ذاته، ويبنوا أن هذا لفهم يرتب عليه تعامل لإنسان معه ، فإم أن يكون الإنسان سيد للمال إذا نظر إليه بوصفه وسيلة لجلب المصالح والمنافع الدنيوية والأخروية . أو أن يكون الإنسان عبدا للمال مسخرا له ، إذا نظر إليه على أنه غاية ، فينكب على تحصيله ويلهث وراءه ، فيكون المال تقمة عليه

كم فرقوا بين المال، وبين سوء استخدام الإنسان لهذا المال، وأن الإسلام لم يدم المال في ذاته وإنما لم سوء استخدام الإنسان له ، هيبنوا أنواعا المعاملات المالية المحرمة في الإسلام، والتي تلحق الضرر بالفرد والمجتمع ، وقسموا بأدوار عديدة في تنظيم الحياة الاقتصادية فيما بين المجتمع والدولة، وفيما بين أفراد المجتمع، كم قسموا بأدوار مهمة في تنمية الحياة لاقتصادية في العصر العباسي الأول .

الخاتمة

وهكذا فقد هدفت هذه الدراسة الى تقصي - ما يمكن - دور العلماء في الحياة السياسية والاقتصادية في العصر العباسي الأول ، وقد خلصت إلى عدد من النتائج ، هي :

١ - ان القرآن الكريم والسنة النبوية قد اشتملا على مساحة مهمة للحياة السياسية والاقتصادية، وكان لأساس في نظرة العلماء إلى هذين المجالين من الحياة ، وأن العلماء تحركوا في حوارهم في الحياة السياسية والاقتصادية ضمنهما

٢ - ان مصطلح العلماء في العصر العباسي الأول كن مقصورا على المشغلين والمتعمقين في العلوم الدينية المختلفة من فرائد وحديث وفقه وتفسير ومعارف وسير ، وليس بمندول ام-مصطلح المعاصر الذي ينسحب أيضا على المتعمقين في شتى العلوم الدينية والطبيعية والاجتماعية وغيرها، داب على تأكيد ذلك المصادر التاريخية والفقهية ، وغيرها في العصر العباسي الأول فلم نصف ه-ده الم-صادر بالعالم سوى المشتغل المتعمق في العلوم الدينية

٣ - أن العصر العباسي الأول صم كبر العلماء ، ومثل العمل الذي تحلقت فيه ه-الم- داهب الفقه-الأربعة ، وغيرها من الاتجاهات الفقهية والفكرية ، فكانت استمرارا لم بدأه ال-صحابة والت-ابعون ، واساسا لما أتى بعد ذلك من إضافات في المراحل اللاحقة

٤ - ان العلماء في العصر العباسي الأول لم يعيشوا على هامش الحياة ، بل كانت لهم مشاركت فاعلة في الحياة السياسية والاقتصادية ، إما من خلال مشاركتهم في أجهزة الدولة ، ام عبر ت-وجيههم لسياسة الخلفاء والأمراء ، عن طريق المواعظ والنصائح التي كانوا يسدون بها ال-يهم ، أم بالمعارضة-وفصح بحرافات الخلفاء والأمراء ومخالفاتهم، أم عن طريق اعتزال الحياة السياسية بوصفه نوعا من الاحتجاج الصامت على ما لا يرضونه من سياسات الخلفاء

٥ - أن العلماء في العصر العباسي الأول ، تعاملوا مع الحياة السياسية وفق منهج الأم-ر ب-المعروف والذهي عن المكسر ، في درجات المشاركة وتوعيتها ، وهو منهج اصيل في الحياة الإسلامية، فانقسموا في مواقفهم من الحياة لسياسية في العصر العباسي الأول إلى ثلاثة أقسام، قسم شارك في السلطة فعمل في وظائف الدولة المختلفة ، وقام بأدواره في الإصلاح من خلالها فكان دوره صمير التعيد-ر بالي- ،

وقسم رفض العمل في أجهزة الدولة لحوفه من التقصير في حق الأمة ، ولاعتقده ان العمل لحلفاء قد يفقد القدرة على محاسبتهم وتقييم انحرافاتهم ، لكنه مع ذلك تعاطى مع الحلفاء والأمراء ، فطلب منهم ان يهتموا بالمواعظ والنصائح متى طلبوه منه ، او استدعى الامر تقديمها بالرفق واللين ، وأن بعض افراد هذا الفريق عارض الحلفاء وجاهرهم بعيوبهم وفق أسلوب لا يحلوا من العظيمة والتفريع وهو ما يندرج ضمن التعبير باللسان . وان قسما ثالثا من العلماء اتخذ موقفا سلبيا انتحاييا، فاعتزل الحياة السياسية والاقتصادية ، اما لإحباطات عدم الحصول على نتائج عاجلة لم قام به افرادهم من جهود في اصلاح ما راوه معوج فيها ، او لانهم قد اتحدوا هذا المذهب الانعزالي منذ البداية ، وانقطع افراد هذا الفريق إلى العبادة وطلب العلم ، وعاشوا حياة الزهد والتعفف .

٦- ان الحياة السياسية في العصر العباسي الاول عرفت نوعا من النظام التمثيلي ، كما ان يوم في - ٤ العلماء يتمثل مطالب الناس لدى الدولة ، ويتولون مراقبة الحلفاء والأمراء ومحاسبتهم

٧- ان العلماء تطروا إلى اثارة العباسية على أنها مجرد تحويل الخلافة من أسرة إلى أسرة اخرى دور ان تحدث اي إصلاح في نظام الحكم ، فوصل العباسيون إلى السلطة بالتعصب ، وكثيرا ما كانت التجربة الأموية التي قسموا على ميراث تعبيرها فلم يلعموا ما ورثوه عن الأمويين من نظام الحكم بل أقرروا واستمروا عليه ، ولذلك اعتزل العلماء هذه الثورة ، ورفضوا الإفتاء بشرعيتها ، وانفقوا ما اكتسبوه من قتل للأفئس ونهب للأموال

٨- أن العلماء انكروا الحروب على الحاكم المسلم بالسيف، وإن شاب حكمه الظلم، حرصا على وحدة الأمة وإشفاقا من وقوعها في الفتنة لكنهم وللأسف دأبه كانوا يفرزون المتعصب على الخلافة إذا استقر له الأمر ، ويرون طاعته .

٩- ظل العلماء طيلة العصر العباسي الأول ينظرون إلى الخلافة على أنها قوام دولة الإسلام فهي في نظرهم واجبة شرعا وعقلا ، وبيئوا أهمية الحلفاء، ووجوب طاعتهم ، وحدود هذه الطاعة ، كما أن حلفاء العصر العباسي الأول كانوا ينظرون إلى العلماء نظرة مؤبدا الإجلال والتقدير، وكانوا في كثير من الأحيان، يستجوبون رصاهم، ويظلمون في الاستئناس بآرائهم واجتهاداتهم لتسيير شفة الحكم، بل ويسعون لإشراكهم في السلطة كأعوان على الإصلاح، بعض النظر عما لاقاه بعض العلماء من عنت

على أيدي بعض الخلفاء والولاة إلا أن ذلك لم يكن الإتجاه العام لتعامل الخلفاء مع العلماء ، بل كانت السمة العامة لنظرة الخلفاء إلى العلماء في العصر العباسي الأول هي الاحترام والتقدير والإجلال

١٠ - أن العلاقة بين العلماء والخلفاء في العصر العباسي الأول لم تكن كما تصورها بعض الدراسات أنها علاقة غير سوية ، بل كان فيها الكثير من صور التعاون والتكامل بين العلماء والخلفاء طوال العصر العباسي الأول

١١ - أن الدولة العباسية كانت تعتمد الإسلام في شئونها السياسية والاقتصادية ، وفي علاقاتها بغيرها ، وعلى جهود العلماء النظرية وتحريجاتهم الفقهية ، التي قصدوا بها تكييف المتغيرات السياسية والاقتصادية مع تعاليم الإسلام وقيمه ، وإن هذه الاجتهادات والتحريجات الفقهية وإن كانت تمس الدولة في شئونها التشريعية والإدارية فهي أيضا تمسها في الصميم ، فكانت تتبع في تحديد العلاقات و الحقوق والواجبات السياسية بين الدولة ورعاياها

١٢ - أن العلماء لم يتفقدوا أسلوب ولاية العهد بدائه في تبادل السلطة في العصر العباسي الأول بل أقروه ، وأصلحوه ، حفظا لوحدة الأمة ومنعاً لانفراط عقدائها وإنما عابوا على بعض خلفاء الدولة دخول الأهواء وعوامل أخرى في اختيار ولي العهد ، وعدوا بذلك عتداً للأمة وإن الخلفاء كانوا يحرصون أن يبقى العلماء بعيدين عن مسألة تداول السلطة ، وإنما استعانوا في ذلك بالوزراء وكبار رجالات الدولة ، ولذلك فإن هذا الجانب من الحياة السياسية قد شهد أحداث خطيرة كان منها ما هزَّ العصر العباسي الأول وكاد يعصف بالدولة العباسية ، مثل الصراع بين المنصور وعنه عبد الله بن علي ، وبين الأمين والمأمون ، ومع ذلك فقد ظلت للعلماء بعض الأدوار ، منها ما كان نظرياً ومنها ما كان عملياً ، وإن كانت في نطاق محدود ، كما انتقد العلماء بعض المتغيرات التي طرأت على البيعة ، مثل إكراه الناس ، وبخدهم بالإيمان المعطاة على الطاعة ، وعدوا ذلك من بواقصر البيعة

١٣ - أن جل العلماء قد اعتزلوا الحركات الخارجة على الدولة العباسية خصوصاً تلك التي اعتمدت السيف وسيلة للخروج على الدولة ، لعلمهم السديد بما يجره الخروج على الأمة من الويلات والحروب والدمار ، وما يؤدي إليه من الفتن التي ترتكب فيه المظالم ، خصوصاً وقد جربوها قبل

ذلك وتجروا مراتها ، وراد من رسوخ موقعهم هذا ، أن الخروج على الدولة يضعف المـ سلمين
امام أعدائهم المتربصين بهم

١٤- أن هناك عوامل خارجية وأخرى من داخل المجتمع أدت على ظهور بدعة القول بخلق الله- وأن
على سطح العصر العباسي الأول ، فئمة تأثيرات يهودية ، وأخرى نصرانية في هذه الظاهرة ، وأن
الدولة لم تقصد من تبني هذه الفكرة - كما ذهب كثير من الدراسات الحديثة - شـهل العلماء عن-
القضايا السياسية المعاصرة أو وسيلة للإلهاء العباسي ، لأن الدولة ، من خلال مجريات هذه الدراسة،
هي التي كانت تسعى للاستعانة بالعلماء ، بل وتسعيهم دفعا للمشاركة في الحياة السياسية، وإنما كان
السبب في ذلك ، أن بعض الحلفاء قد وقعوا تحت تأثير المعتزلة ، ومعطيت ما ترجم إلى العربية من
تراث الإغريق الفلسفي ، وأن العلماء قلمو يدور كبير في السب عن قيم الإسلام إزاء هذه الظاهرة ،
وإن اختلفت أساليبهم ودرجة مواجهتهم لها ، وأن موقعهم هذا أدى إلى تنقية العقيدة مما ألصق بها من-
بدع

١٥- أن ما يقال عن أن المعتزلة تعرضوا لاصطهاد في العصر العباسي الأول من قبل الخفاء ، لم
يكن دقيق بل على العكس فقد مارس المعتزلة انفسهم عندما وصلوا إلى السلطة أو كانوا ، ألوانا من
الإرهاب الفكري ضد مخالفيهم خصوصا العلماء لأكرامهم على الذهاب مذهبيهم

١٦- أن أهل الدمة خطوا بسمح في ظل الإسلام لم يشهده التاريخ لأي أقلية دنية ، بل إن بعض
الحلفاء العيسيين أفرطوا في هذا التسامح على نحو تصررت منه رعيته من المسمين ، فكان ذلك
مثار انتقاد العلماء لهم

١٧- إن العلماء لم يتقبلوا بعض الظواهر العربية التي ابتدعها العباسيون ، مثل مبالغة الحلفاء-
العباسيين في الاحتجاب ، وتقييل ايدي الحلفاء والأمراء ،القيام لهم ، وتتحية أساس عن البيت لـدى
طواف الحلفاء ، واستخدام السجن عقوبة للمعارضين السياسيين ، والمبالغة في إظهار بهرج الملـك
وابهة الخلافة

١٨- أن العلماء في العصر العباسي الأول كان لهم دور كبير في حركة الجهل ، وعظا وتاليا ، دفعا وتوجيها ، رباطا ، وغروا

١٩- أن الدولة العباسية في عصرها الأول لم تعتمد مذهبها فقهيا بعينه بل كانت تأخذ باجتهادات العلماء وفق لما تقتضيه مصلحة الدولة ، ووفقا لما يرجح أنه الصواب ، خصوصا وإن المذهب لم تكن قد تبلورت بعد بشكلها الأخير .

٢٠- من خلال معطيات كتب الطبقات يتضح أن أطراف الدولة ، والعواصم القديمة بدأت تحلوا شيئا فشيئا من العلماء في الوقت الذي كانت فيه بعدد تزدحم بالعلماء وبرهوا بهم حتى أن الطبقات المناحرة من تابعي التابعين تكاد تختفي في تلك المدن

٢١- أن العلماء في العصر العباسي الأول مثلوا الصابغ الذي يصبغ به يديع الحياة الامد-لامية ، فكانوا يعيدون التوازن المختل ويقومون بالإعرجاج في اجهزة الدولة وفي حياة المجتمع

٢٢- أن العلماء بما قدموه من جهود نظرية ضخمة في العصر العباسي الأول، وصنعوا أسس الاقتصاد الإسلامي ، وأن العصر العباسي الاول بما شتمل عليه من علماء ، كان الذ-رحم الذي تحق-ق فيه- الاقتصاد الإسلامي فصهرت قواعده وأصوله على أيدي هؤلاء العلماء ، فظهر العلماء إلى المال على أنه أداة وبعمة مسخرة للإنسان ، وطاقة ينبغي استثمارها لخدمة الفرد والمجتمع ، لا غاية في ذاتها ، ويبين أن هذا الفهم يترتب عليه تعامل الإنسان مع المال -فما إن يكون الإنسان سيدا للمال بدأ بط-ر إليه بوصفه وسيلة لجلب الفصالح والمنافع الدنيوية والاحرورية ، أو أن يكون الإ-د-س-س ع-د-د للمال مسخر له ، إذا نظر إليه على أنه غاية ، فيكتب على تحصيله ويهت وراه ، فيكون المال نقمة عليه ، كما فرقوا بين المال ، وبين سوء استخدام الإنسان لهذا المال ، وإن الإسلام لم يدم المال و-ي-ي ذاته ، وإنما دم سوء استخدام الإنسان له ، فبيدوا أنواع لمعاملات المالية المحرمة في الإسلام ، والتي تلحق الضرر بالفرد والمجتمع ، وقاموا بأدوار عديدة لتنظيم الحياة الاقتصادية، سواء فيما بين المجتمع والدولة ، أم فيما بين افراد المجتمع ، كما قاموا بأدوار مهمة في تنمية الحياة الاقتصادية في العصر العباسي الأول

الم - لاح - ق

ملحق رقم (١)

إحدى الرسائل التي بعثها أبو يوسف إلى الرشيد

ورأيت - أبقى الله أمير المؤمنين - أن تتحد قوما من أهل الصلاح والدين والأمانة فتوليهم الخراج ، ومن وليت منهم فليكن فقيها علما مشاورا لأهل الرأي عفيفا لا يطلع الناس مداه على عورة ، ولا يخاف في الله بومه لأيم ، ما حفظ من حق وادى من أمانة احتسب به الجنة ، وما عمل به من غير ذلك خاف عقوبة الله فيما بعد الموت ، تجوز شهادته إن شهد ، ولا يخاف منه جور في حكم إن حكم ، فإنك إنم توليها جباية الأموال وأحدها من طها ويجنب ما حرم منها ، يرفع من ذلك ما يشاء ويحجب منه ما يشاء ، فإذا لم يكن عدلا ثقة أميا فلا يؤمن على الأموال ، إنني قد أراهم لا يحطوا بطورهم - يملون الخراج ، إذا لزم الرجل منهم باب أحدهم أياما ولأه رقاب المسلمين وجباية خراجهم ، ولعله ألا يكون عرفه بسلامة ناحية ولا بعفاف ولا بإسقامة طريقه ، ولا يعير ذلك ، وقد يجب الاحتياط - يولى من أمر الخراج والبحث عن مذهبهم والسؤال عن صرائفهم كما يجب ذلك - يمن أريد للحكم والقضاء ، رتقم إلى من وليت أن لا يكون عسوقا لأهل عمله ولا محتقرا لهم ولا مستحقا بهم ، ولكن بليس بهم جلبابا من الذين يشوبه بطرف من الشبهة والإستقصاء من غير أن يظلموا أو يحصلوا - لا لا يجب عليهم ، والذين للمسلم والعلمة على الفاجر ، والحد على أهل الدمة ، وانصاف لمظلوم ، والشدة على الظلم والعفو عن الناس ، فإن ذلك يدعوهم إلى الطاعة ، وإن تكون جبايته للخراج كما يرسم له ، وترك الابتذاع فيما يعاملهم به ، والمساواة بهم في مجلسه ووجهه حتى يكون القريب والبعيد والشريف والوصيع عنده في الحق سواء ، وترك اتباع الهوى فإن الله مير من اتقى وأثر طاعته وأمره على من سواه ، وإنني لأرجو أن أمرت بذلك وعلم الله من قبلك يثارك ذلك على غيره ، ثم يدل منهم مد - دل أو خالف منهم مخالف أن يأخذه الله به نونك وأن يكتب لك أجرك وما تويت إيشاء الله

ملحق رقم (٢)

رسالة من أبي جعفر المنصور إلى محمد بن عبد الله النعمان الزكية

يحذره فيها من المحالفة ويدعوه إلى الطاعة ، ويمتنع فيها بالعفو والعطاء

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عبد الله أمير المؤمنين إلى محمد بن عبد الله "الماجرء الدين
بحاربور الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من
خلاف او ينفوا من الارض تلك لهم حزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الى الذين تابوا من
قبل ان تغدروا عليهم وعلموا ان الله غفور رحيم " ، ولك علي عهد الله وميثاقه ودمه ودمه رسوبه
صلى الله عليه وسلم ان تبت ورجعت من قبل ان تقدر عليك ان اومك وجميع ولدك وابرك وأهل
بيتك ومن اتبعكم على دمانكم واموالكم واسوغك ما أصيب ما أصيب من دم أو مال و عطيك ان ألف
درهم وما سألت من الحوائج وانزلك من البلاد حيث شئت ، وان اطلق من في حبسي من اهل بيتك ،
وان اوم كل من جاعك ويايعك واتبعك أو دخل معك في شئ من أمرك ثم لا أتبع احد منهم بشئ
كل من أيد ، فإن ردت ان تتوثق لنفسك فوجه إلي من أحببت ياخذ بك من الأمان والعهد والميثاق ما
تثق به .

ماحق رقم (٣)

رسالة محمد بن عبد الله (النعمان الركبة) الى أبي جعفر المنصور
يرد فيها على رسالة المنصور ويدعي فيها حق آل علي في الخلافة

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله المهدي محمد بن عبد الله الى عبد الله بن محمد " طسم تلك آيات
الكتاب المبين نزلوه عليك من بيا موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون - و فرعون علا في الأرض
وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين موسى
وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ، ويريد ان نمر على الدين استضعفوا في الأرض يجعلهم أنمة ونجعلهم
الوارثين ويمكن لهم في الأرض ويرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون " (انقصص
، الأيتار ١٠ - ٦) وأنا اعرص عليك من الأمل مثل الذي عرصت علي - و- إن الحق حقا وإما
ادعيتم هذا الأمر بنا وحده - رجتم له بشيعة - وحظيتم بعصتنا ، وإن ابانا علي كان الوصي وكان الإمام
فكيف ورثتم ولايته وولده أحياء

ملحق رقم (٤)

جانب من خطبة أبي العباس السفاح لدى توليه الخلافة

بين فيها فصل البيت العباسي وقرابته من رسوا الله صلى الله عليه وسلم

الحمد لله الذي اصطفى الإسلام لنفسه تكملة وشرفه وعظمه . واحتره لنا رايه بنا وجعلنا اهله وكهفه
وحصه والقوام به والدين عنه والناصريين به والرضا كلمة التقوى وجعلنا حق بها و هلهها ، وحصا
برحم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرابته ، وانشأنا من اياته واتقنا من شجرتة .

المصادر والمراجع

أولاً : القرآن الكريم

ثانياً : المخطوطات :

التبريزي . بدر الدين بن أبي معمر إسماعيل (كان حيا سنة ٦٠١ هـ / ١٢٠٥ م)

- ١ - كتاب التصحيف للأراعي والرعوية ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، بـ رقم ميكروفيلم (٥٣٩) ، حديث

ابن تغري بردي (جمال الدين أبي المحسن يوسف ت ٨٧٤ هـ / ١٤٦٩ م)

- ٢ - مورد اللطافة فيم ولي السطة والحلافة ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، بـ رقم (١٣٥٦) ، ميكروفيلم (١٤٦٨٥) ، تاريخ .

جمال الدين أبي الفضائل (ت ٤٩٢ هـ / ١٠٩٩ م)

- المنهج المملوك في سياسة الملوك ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، برقم ميكروفيلم (٥٢)

الحججي (عبد الحفيظ عبد الحق كان حيا سنة ١٢٩٥ هـ / ١٨٧٨ م)

- ٢ - موعظة الحلف بقصص الملوك ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (١٧٧٢) ، ميكروفيلم (١٧٧٢) ، تاريخ

ابن الحداد (محمد بن منصور الموصلبي ، كان حيا سنة ٦٧٣ هـ / ١٢٧٤ م)

- ٤ - الجوهر النقي في سياسة الرئيس ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، بـ رقم ميكروفيلم (١٨) ، سياسة واجتماع

الحازني . (أمين الدين الدمشقي ت ٧٦٨ هـ - / ١٣٦٧م)

٥ - أحسن الأخبار في محسن المبيعة الاحبار ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، بـ رقم (٢٩٤٧) ، ميكرو فيلم (١٠٩١٦) ، تاريخ

الخزرجي . (علي بن حسن ت ٨١٣ هـ - / ١٤١٠ م)

٦ - المسجد لمسيوك فيمن تولى ليس من السلاطين و الملوك ، مخطوط بمكتبة الجـ لـ مع الكيـ ر بصنعاء (المكتبة العربية) ، برقم (٢٥٨٤) ، تاريخ

ابن أبي الدنيا (أبو بكر عبد الله بن محمد القرشي الأموي البغدادي ت ٢٨١ هـ - / ٨٩٤ م)

١ - كتاب العزلة ، الانفراد ، مخطوط في معهد المخطوطات العربية ، برقم ميكرو فيلم (٣٨١) ، تصوف .

ابن أبي الربيع . (شهاب الدين أحمد بن محمد ت ٢٧٢ هـ - / ٨٨٥ م) .

٨ - ملوك الملوك في تدبير الممالك ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٤٧٧) ، ميكرو فيلم (٤٥٢١٣) ، حكمة وفلسفة

سيط الشيخ المرصفي .

٩ - السنين المبين في حكم صلة الأمراء والسلاطين ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٨٠) ، ميكرو فيلم (٢٦٢٧٣) ، تصوف

الشيرازي (محمد بن عبد الرحمن ت ٩٨٨ هـ - / ١٥٨٠ م)

١٠ - تهذيب الريسة وترتيب السياسة ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٩٩٠٧) ، ميكرو فيلم (٣٢٧٨٣) ، أدب

الصفي (أحمد بن الصفي الميموني ت ٥٠٥ هـ / ١١١١ م)

- ١٢ - لتبر المسبوك في صفات الملوك ، مخطوط بمكتبة الجامع الكبير بصعاء (مكتبة الأوقاف) ،
برقم (٢٢٣٣) ، مجاميع

علي برهان الدين (ت ٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م)

- ١٣ - إتمام العيون في سيرة الأمين المأمون (المعروف بالسيرة الحلبية) ، مخطوط بدار الكتب
المصرية ، برقم (٥٥٣) ، ميكروفيلم (٣٥٨٢٨) ، تاريخ

الغزالي (محمد بن محمد ت ٥٠٥ هـ / ١١١١ م)

- ١٤ - نصيحة الملوك ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٤١١٢) ميكروفيلم (٤٩٨٥٥) ،
تصريف

القاري (ملا علي بن سلطان بن محمد ت ١٠١٤ هـ / ١٦٠٦ م)

- ١٥ - رسالة في تباعد العلماء عن أبواب الأمراء الظلماء ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ،
برقم ميكروفيلم (١٨٥) ، تصريف

القصبيني (علي بن محمد ٨٧٨ هـ / ١٤٧٣ م)

- ١٦ - الإهتمام في مناقحة الإمام ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٣٢٦) ميكروفيلم (١٦١٢٨) ، حديث .

الكناني . (محمد بن النعمان ت ١٤٤ هـ / ١٦٣٤ م)

- ١٧ - نهج السلوك إلى معرفة سير الخلفاء والملوك ، مخطوط بمكتبة الجامع الكبير بصعاء
(مكتبة الأوقاف) ، برقم (٢١٦٠) ، تاريخ

المبارك (بن خليل الخازن دار الموصلبي البصري كان موجود قبل سنة ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤م)

١٨ - أدب السياسة بالعدل ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، برقم (١) ، سياسة

ابن المحقق (محمد بن أبي بكر الموصلبي ت ٦٠٥ هـ / ١٢٠٨ م)

١٩ - كتاب النصح في الدين وملازم القاصدين في مواضع الملوك والسلاطين ، مخطوط بمعهد

المخطوطات العربية ، برقم ميكروفيلم (٤٢٩) ، تصوف

مجهول المؤلف .

٢٠ - تذكرة الملوك إلى أحسن السلوك ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٢٣٩٨) ،

ميكروفيلم (٣٥١٠١) ، تاريخ

مجهول . وقيل إنه لابن أبي الربيع شهاب الدين أحمد بن محمد ت ٢٢٧ هـ / ٨٤٢ م .

٢١ - السلوك في تدبير الملوك ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، برقم (٢٥) سياسة وإجماع.

مجهول .

٢٢ - نصيحة الحكام في اجتناب الجور في الأحكام ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم

(٤١١٢) ، ميكروفيلم (٤٩٨٥٥)

المحاسبيني (الحرث ت ٢٤٣ هـ / ٨٥٧م)

٢٣ - كتاب النصائح ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، برقم (٤٢٨) ، تصوف

مرعي بن يوسف . (بن أبي بكر بن أحمد اكرمي الحنبلي ت ١٠٣٣ هـ / ١٦٢٣ م)
٢٤ - تنوير بصائر المقربين في مناقب الأئمة المجتهدين ، مخطوط بـدار الكتب المصرية ، برقم - م (٢٢٩٨) ، ميكروفيلم (٣٥٧٨٢) ، تاريخ طلعت .

موسى بن يوسف . بن حمود بن زيان ت ٧٨٨ هـ / ١٣٨٦ م)
٢٥ - راسطة السلوك في سياسة الملوك ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، برقم (٦٩٢٨) ،
سياسة واجتماع

النقاش (أبو امامة محمد بن علي ت ٧٦٣ هـ / ١٣٦٢ م)
٢٦ - المدة في استحصال أهل الدمة ، مخطوط بمعهد المخطوطات العربية ، برقم (٥٠)

ثالثاً: المصادر المطبوعة :

- ابن الأثير . (أبو عبد الله محمد بن عبد الله القصاصي ت ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠ م) .
١ - الحلة السراء ، تحقيق حسين مؤنس ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م
- ابن الأثير . (أبو الحسن علي بن محمد الجزري ، ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م)
٢ - أسد الغابة في معرفة الصحابة ، تحقيق نخبة من العلماء الاجلاء ، دار الشعب ، القاهرة ،
١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م
- ٣ - الكامل في التاريخ ، دار صادر ، بيروت ، ط ٦ ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م
- أحمد بن إبراهيم بن عيسى (ت ١٣٢٩ هـ / ١٩١١ م)
٤ - توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم - تحقيق رهير المشوش ،
المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م
- أحمد بن حنبل (بن هلال بن أسد . أبو عبد الله الشيباني ت ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م) .
٥ - الرد على الرينقة والجهمية ، تحقيق محمد حسن راشد ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٩٣ هـ /
١٩٧٣ م .
- ٦ - مسند الإمام أحمد ، مؤسسة قرطبة ، القاهرة ، د.ت
- ٧ - الورع لأحمد بن حنبل ، تحقيق ربيب إبراهيم القاروط ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ،
١٤٠٣ هـ / ١٩٨٢ م
- الأحودي . (محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم المبارك فوري ت ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م)
٨ - تحفة الأحودي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د . ت

ابن الأخوة . (محمد بن محمد بن أحمد القرشي ت ٧٢٩ هـ - ١٣٢٩ م)

٩ - معالم القرية في أحكام الحسية ، تحقيق روين ليون ، مكتبة امستنبني ، القاهرة ، د . ت

ابن آدم (يحيى القرشي ت ٢٠٣ هـ - ٨١٨ م)

١٠ - كتاب الحراج ، تحقيق أحمد محمد شكر ، مكتبة دار التراث ، القاهرة ، ط ٢ ، د . ت

الأربلي . (عبد الرحمن بن منبسط - لم أقف له على تاريخ وفاة)

١١ - خلاصة الذهب المصبوك مختصر من سيرة الملوك ، مطبعة القديس جاورجيوس ،

دم ، ١٣٠٢ هـ - ١٨٨٥ م

الأردني (أبو ركريا يزيد بن محمد بن إلياس بن القاسم ت ٢٣٤ هـ - ٩٤٥ م)

١٢ - تاريخ الموصل ، تحقيق علي حبيبة ، نشره محمد توفيق عويصة ، القاهرة ، ١٣٨٧ هـ /

١٩٦٧ م

الأزرقى (أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد ت ٢٥٠ هـ - ٨٦٤ م) .

١٣ - اخبار مكة وما جاء فيها من الآثار ، المطبعة الماچنية ، مكة المكرمة ، ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م

الأسفرائيني (عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي ت ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م)

١٤ - العرق بين العرق ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية ، بيروت ، ١٤١٣ هـ /

١٩٩٣ م

الأسعرايني . (ابن المطهر ت ٤٧١ هـ / ١٠٧٨)

١٥ - التبصرة في الدين وتمييز العرقة الناجية من العرق الهالكة ، تحقيق محمد بن راشد الكوثري ، مطبعة النوار ، القاهرة ، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م .

الأصفهاني . (أبو الفرج علي بن الحسين بن محمد القرشي ت ٣٥٦ هـ / ٩٦٧ م)

١٦ - الأغني ، تحقيق إبراهيم الأبياري ، دار الشعب ، القاهرة ، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م .

١٧ - مقاتل الطالبين ، تحقيق السيد أحمد صقر ، دار المعرفة ، بيروت ، د ت

ابن أعثم . (أبو محمد أحمد الكرمي ت ٣١٤ هـ / ٩٢٦ م)

١٨ - كتاب الفتوح ، دار الندوة الجديدة ، بيروت ، ط ١ ، د ت

الأكفاني . (هبة الله أحمد بن محمد بن هبة الله ت ٥٢٤ هـ / ١١٣٠ م)

١٩ - ديل ديل تاريخ مولد العلماء ، تحقيق عبد الله بن أحمد بن سليمان الحمد ، دار العاصمة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩

الألوسي . (محمود شكري البعدادي ت ١٣٤٢ هـ / ١٩٢٣ م)

٢٠ - بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، المكتبة الأهلية ، القاهرة ، ١٣٢٤ هـ / ١٩٠٦ م

ابن الأمير . (محمد بن إسماعيل الصنعلي ت ٨٧٢ هـ / ١٤٤٨ م)

٢١ - سبل السلام ، تحقيق محمد عبد العزيز الحولي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط ٤ ، ١٣٩٧ هـ / ١٩٥٩ م .

الخلاري . (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ت ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م)

- ٢٢ - التاريخ الكبير ، تحقيق السيد هشام الندوي ، دار الفكر ، بيروت ، د . ت
- التاريخ الكبير ، تحقيق محمد عبد المعبد خل ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د . ت
٢٣ - صحيح البخاري ، تحقيق مصطفى ديب البغا ، دار ابن كثير ، اليمامة ، بيروت ، ط ٣ ،
١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

- ابن بطوطة (أبو عبد الله محمد بن عبد الله الطنجي كان حيا سنة ٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م)
٢٤ - تحفة النظر في غرائب الامصار ، المعروف بـ (رحلة ابن بطوطة) ، تحقيق طلال حرب
، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٧ / ١٩٨٧ م

- الذكري (عبد الله بن عبد العزيز الأندلسي ت ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م)
٢٥ - معجم ما استعجم ، تحقيق مصطفى السقا ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م

- لبلاذري . (أحمد بن يحيى بن جابر ت ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م)
٢٦ - انساب لأشراف ، تحقيق إحسان عباس ، الشركة المتحدة للتوزيع ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م

- ٢٧ - فتح البلدان ، تحقيق عبد الله اليعرب الطباع ، عمر أنيس الطباع ، مؤسسة المعارف ، بيروت
، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

- البيهقي . (إبراهيم بن محمد . كان يعيش زمن المقتدر ٢٩٥ - ٣٢٠ هـ / ٩٠٨ - ٩٣٢ م)
٢٨ - المحسن و المساوي ، تحقيق محمد أبو الفصل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ، د . ت

البيهقي . (أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى ت ٤٥٨ هـ / ١٠٦٦ م)

٢٩ - مس البيهقي الكيرى ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، مكتبة دار البار ، مكة المكرمة
١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م

٣٠ - شعب الإيمس ، تحقيق محمد السعيد بسيوني وغلول ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ،
١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م

٣١ - مناقب الشافعي ، تحقيق السيد أحمد صقر ، دار التراث ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٩١ هـ .
١٩٧١ م /

الترمذي . (محمد بن عيسى بن عيسى السلمي ت ٢٢٩ هـ / ٨٩٢ م)

٣٢ - السنن (المعروفة بـسنن الترمذي) ، تحقيق ، أحمد محمد شاكر وآخرين ، دار حياء التراث
العربي ، بيروت ، د ت

ابن تغري بردي . (جمال الدين أبي المحاسن يوسف ت ٨٧٤ هـ / ١٤٦٩ م)

٣٣ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، وزارة الاوقاف والإرشاد ، القاهرة ، د ت .

التنوخي . (أبو علي الحسن بن علي بن محمد ت ٣٨٤ هـ / ٩٩٤ م) .

٣٤ - جامع للتواريخ ، مطبعة ابن زيدون ، دمشق ، ١٣٤٨ هـ / ١٩٣٠ م .

٣٥ - العرج بعد القسمة ، تحقيق عبود الشالجي ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م

ابن تيمية . (تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم ت ٧٢٨ هـ / ١٣٢٧ م)

٣٦ - الحسبة في الإسلام ، تحقيق محمد زهري التجار ، مطبعة الرجوي ، القاهرة ، ، ١٤٠٠ هـ /
١٩٨٠ م

٣٧ - السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية ، تحقيق محمد إبراهيم البنا ، محمد أحمد

- عاشور ، دار الشعب ، القاهرة ، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م
- ٣٨ - القرآن كلام الله حقيقة ، تحقيق عبد الرحمن عميرة ، مكتبة التراث ، القاهرة ، د.ت
- الثعالبي . (أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل النيسابوري ت ٤٢٩ هـ / ١٠٣٨ م)
- ٣٩ - تمار القلوب في المصاف والمساب ، تحقيق محمد أبو الفصل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٥ م
- بن تغري بردي (جمال الدين أبي المحاسن يوسف ت ٨٧٤ هـ / ١٤٦٩ م)
- ٤٠ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، وزارة الأوقاف والإرشاد ، القاهرة ، د.ت
- الجاحظ (أبو عثمان عمرو بن بحر ت ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م)
- ٤١ - الليال والتبيين ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م
- ٤٢ - رسائل الجاحظ (الرسائل الميماسية) ، تحقيق علي أبو ملح ، دار الهلال ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م
- ٤٣ - كتاب التاج في أخلاق الملوك ، تحقيق أحمد ركي باشا ، المطبعة الأميرية ، القاهرة ، ط١ ، ١٣٢٢ هـ / ١٩١٤ م
- الجرجاني (الشريف علي بن محمد بن علي ت ٨١٦ هـ / ١٤١٣ م)
- ٤٤ - كتاب التعريفات ، دار انكتب العمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م
- الجرجاني (عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد ت ٣٦٥ هـ / ٩٢٦ م)
- ٤٥ - الكامل في صغاء الرجال ، تحقيق يحيى مختار خراوي ، دار الفكر ، بيروت ، ط٣ ، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٨ م

اس جلجل . (أبو داود سليمان بن حسان الاندلسي ت ٣٧٧ هـ / ٩٨٧ م)
٤٦ - طبقات الاطباء والحكماء ، تحقيق فواد سيد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ /
١٩٨٥ م

الجندي . (محمد بن يوسف بن يعقوب ت ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م)
٤٧ - السلوك في طبقات العلماء والملوك ، تحقيق محمد بن علي بن الحسين الأكوخ ، وزارة الإعلام
والاوقاف ، صنعاء ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٢ م

الجهشياري (محمد بن عبدوس ت ٣٣١ هـ / ٩٤٣ م)
٤٨ - تصوص صالحة من كتاب الوزراء والكتاب ، جمعها ميخائيل عواد ، دار الكتاب اللبناني ،
بيروت ، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م .
٤٩ - لوزراء والكتاب ، تحقيق مصطفى السقا وآخرين ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده ،
القاهرة ، ط٢ ، ١٤٠١ هـ / ١٩٨٠ م

اس الجوزي (أبو العرج جمال الدين عبد الرحمن البخاري ت ٥٩٧ هـ / ١٢٠١ م)
٥٠ - التنصرة ، تحقيق مصطفى عبد الواحد ، مطبعة عيسى البابي الحلبي ، القاهرة ، ط١ ،
١٣٩١ هـ / ١٩٧٠ م
٥١ - التذكرة في الوعظ ، تحقيق طه عبد الرحمن سعد ، دار ابن خلدون ، الإسكندرية ، د ت
٥٢ - تليس إبليس ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط٤ ، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م
٥٣ - سيرة ومنقلب عمر بن عبد العزيز ، دار المنار ، القاهرة ، ط١ ، ١٤٢٠ هـ / ٢٠٠٠ م
٥٤ - الشفاء في مواعظ الملوك والحلفاء ، تحقيق فؤاد عبد المنعم ، دار الحرمين ، قطر ، ١٤٠٣ هـ .
/ ١٩٨٢ م

٥٥ - صفة الصوة ، تحقيق إبراهيم رمضان ، سعيد اللحام ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م

٥٦ - صيد الحاطر ، دار ابن خلدون ، الإسكندرية ، د ت ٧٥٥

٥٧ - الصعفاء والمتروكين ، تحقيق عبد الله الفاضلي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م

٥٨ - مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، تحقيق سعد كريم العقي ، دار ابن خلدون ، الإسكندرية ، د ت .

٥٩ - مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، مطبعة السعادة ، القاهرة ، ط ١ ، د ت

٦٠ - المنظم في تاريخ الأمم والملوك ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، مصطفى عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م

الجويني . (أبو المعالي ت ٤٧٨ هـ / ١٠٨٥ م)

٦١ - غيت الأمم والتيات الظلم ، تحقيق ، مصطفى حمي ، فؤاد عبد المسعم ، دار الدعوة ، الإسكندرية ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م

ابن حبان (أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد البسي التميمي ت ٣٥٤ هـ / ٩٦٥ م)

٦٢ - الثقة ، تحقيق السيد شرف الدين أحمد ، دار الفكر ، بيروت ، ط ١ ، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م

٦٣ - روضة العقلاء وبرهة الفضلاء ، تحقيق أمين الحانجي ، مطبعة كردستان ، القاهرة ، ١٣٢٨ هـ / ١٩١٠ م

٦٤ - صحيح ابن حبان ، تحقيق ، شعيب الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م

٦٥ - مشاهير علماء الأمصار ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د ت

ابن حبيب (أبو جعفر محمد ت ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م)

٦٦ - مختلف القبائل وموتلعها ، تحقيق إبراهيم الايلار ، دار الكتب المصرية القاهرة ، الدار اللبنانية ، بيروت ، د ت

ابن حجر . (أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي - ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م)

٦٧ - الإصابة في تمييز الصحابة ، تحقيق محمد علي الجلولي ، دار الجيل ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م

٦٨ - تعذيب المنفعة ، تحقيق إكرام الله إمداد الحق ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، د ت

٦٩ - تقريب التهذيب ، تحقيق محمد عوامة ، دار الرشيد ، سوريا ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م

٧٠ - سيرة الإمامين الليثي والشافعي ، مكتبة الآداب ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م

٧١ - فتح الباري ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٣٧٩ هـ / ١٩٥٩ م

٧٢ - مناقب الإمام الليث بن سعد ، تحقيق محمد منير عبد اللطيف ، مكتبة فيصل الإسلامية ، القاهرة ، ط ١ ، د ت

لحريفيش . (شعيب بن سعد بن عبد الكافي المصري المكي ت ٨١٠ هـ / ١٤٠٧ م)

٧٣ - الروص الفائق في المواعظ والرقائق ، تحقيق خليل المنصور ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م .

ابن حرم . (أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الأندلسي ت ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤)

٧٤ - جمهرة انساب العرب ، تحقيق عبد السلام هارون ، دار المعارف ، القاهرة ، ط ٥ ، د ت

٧٥ - الفصل في الملل والأهواء والنحل ، تحقيق محمد إبراهيم نصر ، دار الجيل ، بيروت ، د ت

٧٦ - المحلى ، إدارة الطباعة الميرية ، القاهرة ، د ت

٧٧ - نطق العروس في تواريخ الحلفاء (رواية الحميدي) ، تحقيق شوقي صيف ، مطبعة القاهرة ، القاهرة ، ١٣٧٠ هـ / ١٩٥١ م

الحسيني . (محمد الحسيني)

٧٨ - مقاتل الأمويين ، راجعه السيد عبد الرهراء الحسيني الحطيب ، مؤسسة البلاغ ، بيروت ،
١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م

حمزة (بن الحسين الاصفهاني ت ٣٥١ هـ / ٩٦٢ م)

٧٩ تاريخ سبي ملوك الأرض والأنبياء ، تحقيق يوسف بن يعقوب السكوني ، مكتبة الحياة ، بيروت ،
ط٢ ، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦١ م .

لحموي . (تقي الدين أبو بكر بن علي بن محمد ت ٨٢٧ هـ / ١٤٣٤ م)

٨٠ ثمرات الأوراق في المحاضرات ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مكتبة الحانجي ، القاهرة ،
ط١ ، د ت

ابن خرداذبة . (أبو القاسم عبد الله بن أحمد البعادي ت ٣٠٠ هـ / ٩١٣ م)

٨١ المدد لك و المدد لك ، مكتبة المثنى ، بغداد ، ١٣٠٦ هـ / ١٨٨٩ م

الخررجي (صفى الدين أحمد بن عبد الله ت ٩٢٢ هـ / ١٥١٧ م)

٨٢ - خلاصة تدهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تحقيق محمود عبد الوهاب فايد ، مطبعة
المجلة الجديدة ، القاهرة ، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م .

لحطيب (أبو بكر أحمد بن علي البعادي ت ٤٦٣ هـ / ١٠٧١ م)

٨٣ - تاريخ بغداد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د ت

ابن الخطيب (أبو عبد الله بن الخطيب ت ٧٧٦ هـ / ١٣٦٥ م)

٨٤ - رقم الحال ونظم الدول ، المطبعة العمودية ، تونس ، ١٣١٦ هـ / ١٨٩٨ م

ابن الخطيب (محي الدين محمد بن القاسم بن يعقوب ت ٩٤٠ هـ / ١٥٣٤ م)

٨٥ - روض الأحيار المنتخب من ربيع الأبرار ، المطبعة المصرية (بولاق) ، القاهرة ، ١٢٨٠ هـ - / ١٨٦٣ م

الحلال (أبو بكر أحمد بن محمد ت ٣١١ هـ / ٩٢٣ م)

٨٦ - أحكام أهل الملل (من الجامع لمسائل الإمام أحمد بن حنبل ، تحقيق سيد كسروي حس ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م

٨٧ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تحقيق عبد القادر أحمد عطا ، دار الاعتصام ، القاهرة ، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م

ابن خلدون . (عبد الرحمن بن محمد الحضرمي ت ٨٠٨ هـ / ١٤٠٥ م)

٨٨ - كتاب العبر وديوان المبتدأ والحبر، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٢ م

٨٩ - مقدمة ابن خلدون ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، د.ت

ابن حلكان (أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر ت ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ م)

٩٠ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، تحقيق إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، د.ت .

خليفة بن خياط . (المصري ت ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م)

٩١ - التاريخ (المعروف بتاريخ خليفة بن خياط) ، تحقيق مصطفى نجيب فـ. واد ، حكمت هـ. وآز

(الدكتور) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م

٩٢- الطبقات (المعروف بطبقات خليفة بن خياط) ، تحقيق أكرم ضياء العمري ، دار طيبة ،
الرياض ، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م

الحوارزمي (محمد بن محمد بن يوسف ت ٣٨٧ هـ / ٩٩٧ م)
٩٣ - معانيح العلوم ، تحقيق إبراهيم الأبياري ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ /
١٩٨٤ م

الدارقطني . (الحافظ أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد ت ٢٨٥ هـ / ٩٩٥ م)
٩٤ - ذكر أسماء التابعين ومن تبعهم ، تحقيق بوران الضناوي ، كمال يوسف الحوت ، مؤسسة
الكتاب الثقافية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م .
٩٥ - مسن الدارقطني ، تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٣٨٦ هـ /
١٩٦٦ م

أبو داود (سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي ت ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م)
٩٦ - مسن أبي داود ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية ، بيروت ، د ت
- مسن أبي داود ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، دار الفكر ، بيروت ، د ت

ابن حبة . (أبو الخطاب مجد الدين عمر بن الحسين الكلبي)
٩٧ - السير في تاريخ خلفاء بني العباس ، مطبعة المعارف ، بغداد ، د ت

الدواداري (أبو بكر بن عبد الله بن أبيك ت ٧٣٧ هـ / ١٣٣٧ م)
٩٨ - كنز الدرر وجمع الدرر (الدرر المسية في أخبار الدولة العباسية) ، تحقيق دورو
نيانكر فولسكي ، نيو تايپ الكترونيك ، بيروت ، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٢ م

- الدينوري . (أبو حنيفة أحمد بن داود ت ٢٨٢ هـ - / ٨٩٥ م)
- ٩٩ - الأخبار الطوال ، تحقيق عبد المنعم عمر ، جمال الدين الشيال ، دار إحياء الكتب العربية (عيسى اليبلي الحلبي) ، القاهرة ، ١٣٧٩ هـ - / ١٩٦٥ م .
- الذهبي . (أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ت ٧٤٨ هـ - / ١٣٤٧ م)
- ١٠٠ - تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام ، تحقيق عمر عبد السلام تدمري ، دار الكتب العربي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١١ هـ - / ١٩٩١ م .
- ١٠١ - تذكرة الحفاظ ، مجلس دائرة المعارف النظامية ، الهد ، ١٣٢٣ هـ - / ١٩٥١ م
- ١٠٢ - سير أعلام النبلاء ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٢ / ١٩٨٢ م
- ١٠٣ - العير في خبر من غير ، تحقيق محمد السعيد بسيوي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د ت
- ١٠٤ - الكاشف ، تحقيق محمد عوامة ، دار قبلة للثقافة الإسلامية ، جدة ط ١ ، ١٤١٣ هـ - / ١٩٩٢ م
- ١٠٥ - معرفة العراء الكبار ، على الطبقات والأعصار ، تحقيق بشار عواد معروف ، شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ - / ١٩٨٤ م
- ١٠٦ - المعنى في الصغاء ، تحقيق نور الدين عنر ، د.د م ت
- ١٠٧ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، تحقيق علي محمد معوض ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٦ هـ - / ١٩٩٥ م
- ميزان الاعتدال في الرجال ، تحقيق علي محمد الجلوي ، دار المعرفة ، بيروت ، د.ت
- الرازي (عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس التميمي ت ٣٢٧ هـ - / ٩٣٩ م)
- ١٠٨ - الجرح والتعديل ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط ١ ، ١٣٧١ هـ - / ١٩٥٢ م

الرازي (عيسى بن مسعود)

١٠٩- مناقب سيدتنا الإمام مالك ، المطبعة الخيرية ، القاهرة ، ط١ ، ١٣٢٥ هـ / ١٩٠٧ م

الرازي (فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين ت ٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م

١١٠- مناقب الإمام الشافعي ، مطبعة حجر ، القاهرة ، ١٢٧٩ هـ / ١٨٦٢ م

الرازي (محمد بن أبي بكر بن عبد القادر ت ٦٦٦ هـ / ١٢٦٨ م) .

١١١- مختار الصحاح ، تحقيق محمد حطير ، مكتبة لبنان ناشرون ، بيروت ، ١٤١٥ هـ /

١٩٩٥ م

الريعي . (محمد بن عبد الله بن أحمد بن سليمان ، ت ٣٩٧ هـ / ١٠٠٧ م)

١١٢- مولد العلماء ووفياتهم ، تحقيق عبد الله أحمد سليمان الحمد ، دار العاصمة ، الرياض ، ط١ ،

١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م

ابن أبي الربيع (شهاب الدين أحمد بن محمد ت ٢٢٧ هـ / ٨٤٢ م)

١١٣- رسالة ابن أبي الربيع ، تحقيق سعد لطفي حسن ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، القاهرة

، ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م

الرحبي . (عبد العزيز بن محمد ١١٨٤ هـ / ١٧٧٠ م)

١١٤- الرقاع المرصد على حراة كتاب الخراج ، تحقيق احمد عبيد الكبيسي ، مطبعة الإرشاد ،

بغداد ، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م .

ابن رسة . (أبو علي حميد بن عمر ت ٣٠١ هـ / ٩٣١ م)

١١٥ - الأعلق النفيسة ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨ / ١٩٨٨ م

لرشيد بن الزبير . (كان حيا سنة ٤٦٢ هـ / ١٠٧١ م)

١١٦ - كتاب الدخاير والتحف ، تحقيق محمد حميد الله ، دائرة المطبوعات والنشر ، الكويت ،

١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م

الرقبي (إبراهيم بن أحمد الحنبلي ت ٧٠٣ هـ / ١٢٠٤ م)

١١٧ - احسن المحاسن ، تحقيق محمد علوي المالكي ، مطبعة دار التأليف ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤٠٩

١٩٨٨ هـ / م

الزبير بن بكار (ت ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م)

١١٨ - جمهرة نسب قريش وأخبارها ، تحقيق محمد محمد شاكر ، مكتبة فياض ، بيروت ، ١٣٨١

١٩٦٩ هـ / م

ابن زجويه . (حميد ت ٢٥٦ هـ / ٨٦٥ م)

١١٩ - كتاب الاموال ، تحقيق شاكر ديب قياض ، مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية ،

الرياض ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م

١٢٠ - المدونة الكبرى (رواية سحنون) ، دار صادر ، بيروت ، د.ت

السرخسي (شمس الدين أبو بكر بن سهل ت ٤٨٣ هـ / ١٠٩٠ م)
١٢١ - المبسوط ، تحقيق مجموعة من الطماء الأجلاء ، مطبعة ، القاهرة ، د.ت

ابن سعد (محمد بن سعد بن منيع ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م)
٢٢٢ - الطبقات الكبرى ، تحقيق إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت ، د.ت

السلمي (عبد الرحمن بن محمد بن الحسين أبو بكر ت ٤١٢ هـ / ١٠٢١ م)
١٢٣ - طبقات الصوفية ، تحقيق نور الدين ثراوية ، مكتبة الحلجي ، القاهرة ، د.ت

ابن سمرة . (عمر بن علي الجعدي كان حيا سنة ٥٨٦ هـ / ١١٩٠ م)
١٢٤ - طبقات فقهاء اليمن ، تحقيق فؤاد سيد ، دار القلم ، بيروت ، د.ت

السمعاني (أبو سعيد عبد الكريم بن محمد التميمي ت ٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م)
١٢٥ - الاساب ، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليمني ، الناشر محمد أمين د.م ،
ط٢ ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م

سيف بن عمر (الصني الأسدي ت ٥٢٠٠ هـ / ٨١٦ م)
١٢٦ - الفتنة ووقعة الجمل ، تحقيق أحمد راتب عزموش ، دار النفائس ، بيروت ، ط١ ، ١٢٩١ هـ / ١٩٧١ م
السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن بن كمال الدين ت ٩١١ هـ / ١٥٠٥ م)
١٢٧ - تاريخ الخلفاء ، تحقيق قسم الشماحي الرفاعي ، محمد عثمان ، دار القلم ، بيروت ، ط١ ،
١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م

١٢٨ - تدريب الراوي ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض ، د.ت

١٢٩ - تزيين الممالك بمناقب سيدنا الإمام مالك ، المطبعة الحيرية ، القاهرة ، ط١ ، ١٣٢٥ هـ . /
١٩٠٧ م

١٣٠ - طبقات الحفاظ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٣ هـ . / ١٩٨٣ م

الشافعي (محمد بن إبراهيم ت ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م)

١٣١ - الأم ، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٤٠٧ هـ . / ١٩٨٧ م

١٣٢ - الرسالة ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، دار التراث ، القاهرة ، ١٣٩٩ هـ . / ١٩٧٩ م

ابن شداد . (عمر الدين محمد بن علي بن إبراهيم ت ٦٨٤ هـ . / ١٢٨٥ م)

١٣٣ - الأعلام الحظيرة في ذكر أمراء الشام و الجزيرة ، تحقيق يحيى زكريا عبارة ، وزارة
الثقافة ، دمشق ، ١٤١١ هـ . / ١٩٩١ م

شهاب الدين (أحمد بن محمد الحنبلي ت ٨٧٠ هـ . / ١٤٦٦ م)

١٣٤ - محاسن المساعي في مناقب الإمام الأوراعي ، تحقيق إبراهيم مهدي ، مؤسسة المارد
الثقافية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٢ هـ . / ١٩٩١ م .

الشهرستاني (أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد ت ٥٤٨ هـ . / ١١٥٣ م)

١٣٥ - الملل والنحل ، مؤسسة ناصر للثقافة ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠١ هـ . / ١٩٨١ م

الشوكاني (محمد بن علي بن محمد ت ١٢٥٥ هـ . / ١٨٣٩ م)

١٣٦ - نيل الأوطار ، دار الجيل ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ . / ١٩٧٣ م

ابن أبي شيبه . (أبو بكر عبد الله بن محمد الكوفي ت ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م)
١٢٧ - مصنف ابن أبي شيبه ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، مكتبه الرشيد ، الريص ، ط١ ،
١٤٠٩ / ١٩٨٩ م

الشيرازي . (أبو إسحاق الشافعي ت ٤٧٦ هـ / ١٠٨٣ م)
١٢٨ - طبقات الفقهاء ، تحقيق إحسان عيس ، دار التراث العربي ، بيروت ، ط٢ ، ١٤٠١ هـ /
١٩٨١ م

الشيزري . (عبد الرحمن بن عبد الله بن نصر ت ٥٨٩ هـ / ١١٩٣ م)
١٢٩ - المنهج المملوك في سياسة الملوك ، تحقيق علي عبد الله الموسى ، مكتبة المنار ، الأردن ،
ط١ ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م .
١٤٠ - نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، تحقيق السيد الباز العريسي ، د.م.ت

الصائي . (أبو الحسين هلال بن المحسن ت ٤٤٨ هـ / ١٠٥٦ م)
١٤١ - رسوم دار الخلافة ، تحقيق ، ميخائيل عواد ، دار التراث العربي ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ /
١٩٨٦ م

صالح . (بن أحمد بن حنبل أبو الفضل ت ٢٦٥ هـ / ٨٧٨ م)
١٤٢ - سيرة الإمام أحمد بن حنبل ، تحقيق فؤاد عبد المنعم أحمد ، مؤسسة شباب الجامعة ،
الإسكندرية ، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م

الطبراني . (سليمان بن أحمد بن أيوب بن القسم ت ٣٦٠ هـ / ٩٧١ م)
١٤٣ - المعجم الكبير ، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي ، مكتبة العلوم والحكم ، الموصل ، ط٢

، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٣ م

١٤٤ - المعجم الوسيط ، تحقيق ، طارق بن عوض الله بن محمد ، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني ،
دار الحرمين ، القاهرة ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م

الطبري . (محمد بن جرير ت ٣١٠ / ٩٢٢ م)

١٤٥ - تاريخ الأمم والملوك ، تحقيق نخبة من العلماء الأجلاء ، مكتبة الاستقامة ، القاهرة
، ١٣٥٨ هـ / ١٩٣٩ م

- تاريخ الأمم والملوك ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

الطرطوشي . (أبو بكر محمد بن محمد بن الوليد المالكي ت ٥٢٠ هـ / ١١٢٦ م)

١٤٦ - سراج الملوك ، نشره معادة حسين باشا كامل ، القاهرة ، د ت

الطقطقي . (محمد بن علي بن طباطبا ت ٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م)

١٤٧ - الفحري في لاداب السلطانية ، تحقيق محمود توفيق الكتبي ، المكتبة الرحمانية ، القاهرة ،
د ت

ابن أبي عاصم . (أبو بكر أحمد بن عمرو الضحاك ت ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م)

١٤٨ - كتاب الجهاد ، تحقيق مسعد بن سليمان الراشد الجميد ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة
المنورة ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م

١٤٩ - المعلة لأبن أبي عاصم ، تحقيق محمد بن ناصر البير الألباني ، المكتبة الإسلامية
، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م

لعاسي . (الحسن بن عبد الله بن محمد بن عمر ت ٧٠٨ هـ / ١٣٠٨ م)

١٥٠ - آثار الأول في ترتيب الدول ، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، د ت

عبد الله بن المبارك المروزي (ت ١٨١ هـ / ٧٩٧)

١٥١ - الزهد ، دار ابن خلدون ، الإسكندرية ، د.ت

ابن عبد البر . (أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد النمري ت ٤٦٣ هـ / ١٠٧١ م)

١٥٢ - الإستيعاب في معرفة الأصحاب ، تحقيق علي محمد البجاوي ، دار الجيل - بيروت ، ط ١ ،
١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م

١٥٣ - الإنقاء في مسائل الثلاثة الأئمة الفهاء (مالك - الشافعي - أبو حنيفة) ، مكتبة القدس ،
القاهرة ، ١٣٥٠ / ١٩٣١ م

ابن عبد الحكم (أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أعين المصري ت ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م)

١٥٤ - فتوح مصر و أخبارها ، مكتبة مديوني ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م .

عبد الحي بن أحمد العكري الدمشقي (ت ١٠٨٩ هـ / ١٦٧٨ م)

١٥٥ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د.ت

ابن عبد ربه (أبو عمر أحمد بن محمد الأندلسي ت ٣٢٨ هـ / ٩٤٠ م)

١٥٦ - العقد الفريد ، تحقيق ، عبد المجيد التلحيتي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٧ /
١٩٨٧ م

أبو عبيد (القاسم بن سلام ت ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)

١٥٧ - الأموال ، تحقيق عبد الأمير مهنا ، دار الحديث ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م

ابن العديم . (صاحب كمال الدين عمر بن أحمد ت)

١٥٨ - بعية الطلاب في تاريخ مدينة حلب ، دار الفكر ، بيروت ، د ت

ابن العربي (أبو بكر بن العربي القاسمي ت ٥٤٣ هـ / ١١٤٨ م)

١٥٩ - المراسم من القواصم ، تحقيق محب الدين الخطيب ، المكتبة العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م

ابن عساكر (أبو القسم علي بن الحسين ت ٥٧١ هـ / ١١٧٥ م)

١٦٠ - تاريخ مدينة دمشق ، تحقيق عبد الغني الدقر ، مجمع اللغة العربية ، دمشق ، ت .
- تاريخ مدينة دمشق ، تحقيق سكرية الشهابي ، مجمع اللغة العربية ، دمشق ، ١٤٠٧ هـ - / ١٩٨٦ م

العسكري . (أبو هلال احسن بن عبد الله بن سهل ت ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م) .

١٦١ - كتاب الأوائل ، تحقيق محمد السيد الوكيل ، الناشر السيد أسعد طرابروني الحيدري ، المدينة المنورة ، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م

الغزالي (أبو حامد محمد بن محمد ت ٥٠٥ هـ / ١١١١ م)

١٦٢ - إحياء علوم الدين ، تحقيق محمد عبد الملك الرغبي ، مكتبة قياض ، المنصورة . د ت
١٦٣ - التبر المسبوك في نصيحة الملوك ، المطبعة الحبرية ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٠٦ هـ / ١٨٨٩ م
١٦٤ - فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة ، تحقيق مصطفى القباني الدمشقي ، مطبعة الترقى ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣١٩ هـ / ١٩٠١ م

أبو الغداء (عماد الدين ت ٧٥٢ هـ / ١٣٥١ م)

١٦٥ - المختصر في أخبار البشر ، دار المعرفة ، بيروت ، د ت

المسوي (أبو يوسف يعقوب بن سعيد ت ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م)
١٦٦ - المعرفة والتاريخ ، تحقيق أكرم ضياء العمري ، مطبعة الإرشاد ، بغداد ، ١٢٩٤ هـ - /
١٩٧٥ م

القالبي (أبو علي إسماعيل بن القاسم البغدادى ت ٢٨٨ هـ / ٩٠٠ م)
١٦٧ - الأمالي ، دار الجيل ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

ابن قتيبة (أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري ت ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م)
١٦٨ - الإمامة والسياسة ، تحقيق علي شكري ، دار الأصواء ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م
١٦٩ - عيون الأخبار ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م

قدامة بن جعفر (ت ٢٢٧ هـ / ٩٤٨ م)
١٧٠ - كتاب الخراج وصناعة الكتابة ، تحقيق محمد حسين الريدي ، دار الرشيد ، بغداد ، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م

ابن قدامة (أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد ت ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م) .
١٧١ - المعنى ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض ، د ت

القرافي (شهاب الدين أحمد بن إدريس ت ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م)
١٧٢ - اندخيرة ، تحقيق محمد بوحبزة ، دار العرب الإسلامي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٤ هـ /
١٩٩٤ م

القلعي . (أبو عبد الله محمد بن علي ت ٦٥٠ هـ / ١٢٣٢ م)

١٧٣ - تهذيب الرياض و ترتيب الميامنة ، تحقيق إبراهيم يوسف مصطفى ، جامعة الأزهر ،
القاهرة ، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م

القلعة شندي . (أبو العباس أحمد بن عبد الله ت ٨٢١ هـ / ١٤١٨ م)

١٧٤ - صبح الأعشى في صناعة الإنشئ ، المطبعة الأميرية ، القاهرة ، ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م

١٧٥ - مآثر الأنفة في معالم الخلافة ، تحقيق عبد السار أحمد فراج ، مطبعة حكومة

الكويت ، الكويت ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م

١٧٦ - نهاية الأرب في أنساب العرب ، تحقيق إبراهيم الأبيار ، دار الكتب الإسلامية

، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، دار الكتب اللبناني ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٠ / ١٩٨٠ م

ابن قيم الجوزية (أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر ت ٧٥١ هـ / ١٣٥١ م)

١٧٧ - احكام أهل الدمة ، تحقيق صبحي الصالح ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٤١٤ هـ /

١٩٩٤ م

- احكام أهل السمة ، تحقيق عبد الرؤوف سعد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١

١٧٨ - أعلام الموقعين عن رب العالمين ، تحقيق عبد ارحم الوكيل ، دار إحياء التراث العربي ،

بيروت ، د ت

١٧٩ - الطرق الحكمية في السياسة الشرعية ، تحقيق محمد جميل غاري ، مطبعة المدي ، القاهرة ،

د ت

١٨٠ - عدة الصابرين وخيرة الشاكرين ، دار البيان للتراث ، القاهرة ، ط ٣ ، ١٤٠٨ / ١٩٨٨ م

١٨١ - كتاب العوائد ، دار مكتبة الحياة ، بيروت ، د ت

الكاساني (أبو بكر علاء الدين بن مسعود الحنفي ت ٥٨٧ هـ / ١١٩١ م)

١٨٢ - كتاب يدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د ت

الكثاني . (عبد الحي)

١٨٣ - التراتيب الإدارية ، الناشر (حسن مهنا) ، بيروت ، د ت

ابن كثير . (أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ت ٧٦٤ هـ / ١٣٧٢ م)

١٨٤ - البداية والنهاية ، مكتبة المعارف ، بيروت ، ط ١ ، ١٢٨٦ هـ / ١٩٦٦ م .

- البداية والنهاية ، مطبعة السعادة ، القاهرة ، د ت .

الكثاني . (عبد العزيز بن يحيى بن عبد العزيز ت ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م)

١٨٥ - كتاب الحيدة والاعتدال في الرد على من قال بحلق الفراء ، تحقيق علي بن محمد بن ناصر

المفاهيمي ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة ، د ت

الكندي . (أبو عمر محمد بن يوسف ت ٣٢٥ هـ / ٩٤٦ م)

١٨٦ - كتاب الولاة وكتاب العصاة ، دار الكتاب الإسلامي ، القاهرة ، د ت

اللائكاني . (هبة الله بن الحسن بن منصور ت ٤١٨ هـ / ١٠٢٧ م)

١٨٧ - اعتقاد أهل السنة ، تحقيق احمد سعيد حمدان ، دار طيبة ، الرياض ، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م

ابن ماجه . (أبو عبد الله محمد بن يزيد القرويني ت ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م)

١٨٨ - سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الريان ، القاهرة ، د ت

ابن ماكولا (علي بن هبة الله بن أبي نصر ت ٤٧٥ هـ / ١٠٨٢ م) .
١٨٩ - الإكمال لابن ماكولا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م

مالك بن أنس الأصمحي . (١٧٩ هـ / ٧٩٥ م)
١٩٠ - رسالة الإمام مالك لهارون الرشيد ، المطبعة الأميرية ، القاهرة ، ط١ ، ١٣١١ هـ / ١٨٩٣ م

١٩١ - موطأ الإمام مالك (رواية محمد بن الحسن الشيباني) ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ،
دار الفلم ، بيروت ، ط١ ، د.ت

الماوردي (أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي ت ٤٥٠ هـ / ١٠٥٨ م)
١٩٢ - الأحكام السلطانية والولايات الدينية ، تحقيق عماد ركي «ماوردي» ، المكتبة التوفيقية ، القاهرة ،
د.ت

١٩٣ - التحفة الملوكة في الآداب السياسية ، تحقيق فؤاد عبد المعصم ، مؤسسة شباب الجامعة ،
الإسكندرية ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٣ م

١٩٤ - قوانين الوزارة ، تحقيق فؤاد عبد المعصم أحمد ، محمد سليمان دود ، مؤسسة شباب الجامعة
، الإسكندرية ، ط٢ ، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م

١٩٥ - نصيحة الملوك ، تحقيق فؤاد عبد المعصم ، مؤسسة شباب الجامعة الإسكندرية ، ١٤٠٨ هـ - /
١٩٨٨ م

مجهول .

١٩٦ - العيون والحدائق في أخبار الحقائق ، نسخة حسن الفرقي ، د.ت .

محمد بن نصر المروزي (ت ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م)

١٩٧ - اختلاف العلماء، تحقيق صبحي السامرائي، عالم الكتب ، بيروت ، ط٢ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م .

المزني (أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل ت ٢٦٤ هـ / ٨٧٨ م)

١٩٨ - مختصر المرتني (بهامش كتاب لأم للشافعي) ، تحقيق محمد دهر - ري الجدار ، دار المعارف ، بيروت ، د ت

المزي (جمال الدين أبو الحجاج يوسف ت ٧٤٢ هـ / ١٧٤١ م)

١٩٩ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تحقيق ، مطبعة دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٤٠٧ ، ١٩٨٧ م

المسعودي . (أبو الحسن علي بن الحسين ت ٣٤٦ هـ / ٩٥٧ م)

٢٠٠ - التنبيه والإشراف ، دار صعب ، بيروت ، د ت

٢٠١ - مروج الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق محمد محي الدين عبد المجيد ، المكتبة المصرية ، بيروت ، بيروت ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م

مسلم . (بن الحجاج القشيري النيسابوري ت ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م)

٢٠٢ - صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، د ت

ابن مفلح . (برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبد الله ت ٨٨٤ هـ / ١٤٧٩ م)

٢٠٣ - المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد ، تحقيق عبد الرحمن بن سليمان العثيمين ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط١ ، ١٩٩٠ م

المقدسي . (تقي الدين عبد الغني بن عبد الواحد ت ٦٠٠ هـ / ١٢٠٤ م)
٢٠٤ - الحلال والحرام ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، دار الجيل ، بيروت ، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م

المقدسي . (محمد بن أحمد ت ٣٩٠ هـ /)
٢٠٥ - احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ، تحقيق غاري طليمس ، وزارة الثقافة والإرشاد القومي ، دمشق ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م

المقدسي . (مطهر بن طاهر ت ٣٧٠ هـ / ٩٨٠ م)
٢٠٦ - كتاب البدء والتاريخ ، مكتبة الثقافة الدينية ، القاهرة ، د.ت

المقريزي . (تقي الدين أحمد بن علي ت ٧٤٢ هـ / ١٢٤٢ م)
٢٠٧ - الذهب المسبوك في ذكر من حج من الملوك ، تحقيق جمال الدين الشيال ، مكتبة الحدادجي ، القاهرة - المتنبى ، بغداد ، ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م
٢٠٨ - كتاب الملوك لمعرفة دول الملوك ، تحقيق محمد مصطفى زيدانة ، مطبعة دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م
٢٠٩ - المواعظ والاعتبر في التراجم والاثار (المعروف بـ - خطط المهري - ري) ، دار التحرير للطباعة والنشر (مصورة عن طبعة بولاق) ، القاهرة ، د.ت
٢١٠ - النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم ، مكتبة الأهرام ، القاهرة ، د.ت

المقري (أحمد بن محمد بن علي التلمساني ت ٧٢٠ هـ / ١٣٦٩ م)
٢١١ - المصباح المسير ، دار القلم ، بيروت ، د.ت

٢١٢ - مع الطيب في غصن الأندلس الرطيب ، تحقيق إحسان عبد-من ، دار مدائن ، بيروت ،
١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م

ابن الملقن (أبي حفص سراج الدين عمر بن علي المصري ت ٨٠٤ هـ / ١٤٠٢ م)
٢١٣ - طبقات الأولياء ، تحقيق نور الدين شريعة ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م

ابن منجويه . (أبو بكر أحمد بن علي الأصبهاني ت ٤٢٨ هـ / ١٠٣٧ م)
٢١٤ - رجال مسلم ، تحقيق عبد الله اللبني ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

ابن منظور (محمد بن مكرم ت ٧١١ هـ / ١٣١١ م)
٢١٥ - لسان العرب / تحقيق عبد الله علي الكبير وآخرين ، دار المعارف ، القاهرة ، (مصورة عن
طبعة بولاق) ، ١٣٠٠ هـ / ١٨٨٢ م .

٢١٦ - مختصر تاريخ دمشق ، تحقيق إبراهيم صالح ، دار الفكر ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ /
١٩٨٨ م

موسى بن يوسف بن يعقوب ت ٧٩٥ هـ / ١٣٩٣ م .
٢١٧ - واسطة السلوك في سياسة الملوك ، مطبعة الدولة التونسية ، تونس ، د ت

الموصللي . (محمد بن عبد الكريم الشافعي ت ٧٧٤ هـ / ١٣٧٢ م)
٢١٨ - حسن السلوك الحافظ لدولة الملوك ، تحقيق فواد عبد المصم أحمد ، مؤسسة شباب الجامعة ،
الإسكندرية ، ١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م

ثالثيون المرديني

٢١٩ - تتره العباد في مدينة بغداد ، المطبعة الليثية ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ / ١٦٨٧ م

النجار . (أبو بكر أحمد بن سلمان ت ٣٤٨ هـ / ٩٥٩ م)

٢٢٠ - كتاب الرد على من يقول القرآن مخلوق ، تحقيق رضا الله محمد إدريس ، مكتبة الآ-صحابه
الإسلامية ، الكويت ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .

ابن النديم . (محمد بن إسحاق ت ٤٢٨ هـ / ١٠٤٦ م)

٢٢١ - الفهرست ، تحقيق إبراهيم رمضان ، دار المعرفه ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م

أبو نعيم . (أحمد بن عبد الله الأصبهاني الشافعي ت ٤٣٠ هـ / ١٠٣٩ م)

٢٢٢ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ،
بيروت ، ط ١ ، ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م

٢٢٣ - مسند أبي حنيفة ، تحقيق نضر محمد الغرياني ، مكتبة الكوثر ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٥ هـ /
١٩٩٤ م

ابن هشام . (عبد الملك الحميري المعافري ت ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م)

٢٢٤ - الميرة النبوية ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، دار الجيل ، بيروت ، ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م

الهيثمي . (علي بن أبي بكر ت ٨٠٧ هـ / ١٩٨٧ م)

٢٢٥ - مجمع الروايد ، دار الريس للتراث ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

ابن وادران (حمير بن محمد كان حيا سنة ١١٧٢ هـ / ١٧٥٩ م)
٢٢٦ - تاريخ العباسيين ، تحقيق المجدي الكعبي ، دار العرب الإسلامي ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م

وكيع (محمد بن حلف بن حيار ت ٣٠٦ هـ / ٩١٨ م)
٢٢٧ - أخبار القضاة ، عالم الكتب ، بيروت ، د.ت

اليافعي (ابو محمد عفيف الدين عبد الله بن سعد ت ٧٦٨ هـ / ١٣٦٧ م)
٢٢٨ - روض الرياحين في حكايات الصالحين ، د.ت
٢٢٩ - مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة أحوال الرماة ، تحقيق عبد الله الجديوري ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٩٤ م .

ياقوت (شهاب الدين أبو عبد الله الحموي ت ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م)
٢٣٠ - معجم البلدان ، تحقيق فريد عبد العزيز الجدي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م

يحيى بن آدم . (القرشي ت ٢٠٣ هـ / ٨١٨ م)
٢٣١ - كتاب الحراج ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، دار التراث ، القاهرة ، د.ت

اليقوي (أحمد بن يعقوب بن جعفر بن وهب بن راصح ت ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م) .
٢٣٢ - تاريخ اليقوي ، دار صادر ، بيروت ، د.ت .
٢٣٣ - كتب البلدان ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط١ ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م

أبو يعلى . (محمد بن الحسين انعاء ت ٤٥٨ هـ / ١٠٦٦ م)

٢٣٤ - الأحكام السلطانية ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٢ هـ - / ١٩٨٢ م

٢٣٥ - طبقات الحنابلة ، دار إحياء الكتب العربية (فيصل البابي الحلبي) ، القاهرة . د ت

أبو يوسف (يعقوب بن إبراهيم ت ١٨٢ هـ / ٧٩٨ م)

٢٣٦ - كتاب الحراج ، المطبعة السلفية ، بيروت ، ط ٥ ، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م .

ثالثا : المراجع العربية الحديثة :

- إبراهيم أحمد العدوي (السكتور) : ١ - الدولة الإسلامية وإمبراطورية الروم ، دار
رياض الصالحين ، القاهرة ، ١٤١٤هـ - / ١٩٩٤ م
- أحمد إبراهيم الشريف : ٢ - دور الحجاز في الحياة الفلسفية في القرنين
الأول والثاني الهجريين ، دار الفكر العربي
، القاهرة ، ١٣٨٨هـ - / ١٩٦٨ م
- أحمد أمين : ٣ - ضحى الإسلام ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ،
د ت
- أحمد الحفاري : ٤ - الحصار الإسلامية في ظل الخلافة العباسية ،
الجهاز المركزي للكتب الجامعية ، المنصورة ، ط١
، ١٣٩٩هـ - / ١٩٧٩ م
- أحمد خورشيد واخريش : ٥ - دائرة المعارف الإسلامية ، مركز الشارقة للإبداع
الفكري ، الإمارات ، ط١ ، ١٤١٨هـ - / ١٩٩٨ م
- أحمد رضا : ٦ - معجم متن اللغة ، د.د ، بيروت ، ١٣٧٨ هـ - /
١٩٥٩ م .
- أحمد شوقي إبراهيم العمرجي : ٧ - المعتزلة في بغداد وأثرهم في الحياة الفكرية
والسياسية ، مكتبة مدبولي ، القاهرة ، ط١ ، ١٤٢٠

هـ / ٢٠٠٠ م

- ٨ - أحمد عبد الجواد النومي
أحمد بن حنبل محنة الدين ومحنة الدنيا ،
المكتبة التجارية الكبرى ، القاهرة ، ط ١ ،
١٢٨٠ هـ / ١٨٦٣ م
- ٩ - أحمد محمد صبحي (الدكتور) :
في علم الكلام (دراسات فلسفية لإراء الفرق
الإسلامية في أصول الدين) ، النهضة العربية ،
بيروت ، ط ٥ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٥٨ م
- ١٠ - أحمد مصطفى الراعي
الخصبة في الإسلام ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ،
د ت
- ١١ - بابللي . محمود محمد
إعمار الأرض في الاقتصاد الإسلامي واستثمار
حيراتها بما ينفع الناس ، المكتب الإسلامي ،
بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م
- ١٢ - البدري عبد العزيز
الإسلام بين العلماء والحكام ، دار الشباب ،
بيروت ، ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م
- ١٣ - البعثاني بطرس
محيط المحيط ، المكتبة العمومية ، بيروت ،
١٢٨٤ / ١٨٦٧ م
- ١٤ - البعثاني عبد الله
الوافي معجم وسيط اللغة العربية ، مكتبة لبنان
، بيروت ، هـ - ١٤١٠ / ١٩٨٠ م

- الجدي . عبد الحليم
- ١٥٠ - الإمام الشافعي تأسر السنة وواضع الأصول ، دار
المعارف ، القاهرة ، ط ٢ ، د ت
- ١٦ - أبو حنيفة بطل الحرية والتسامح في الإسلام ،
المطبعة لأميرية ، القاهرة ، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م
- ١٧ - مالك بن أنس إمام دار الهجرة ، دار المعارف ،
القاهرة ، د ت
- حامد محمود إسماعيل (الدكتور)
- ١٨ - النظام الإقتصادي في الإسلام د.م. ط ١ ،
١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م
- الحريري محمد عيسى (الدكتور)
- ١٩ - مقدمات البناء السياسي للمغرب العربي (الدولة
الرسمية) ، مكتبة الشباب ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٩٩ هـ -
/ ١٩٧٩ م
- حسن إبراهيم حسن (الدكتور)
- ٢٠ - تاريخ الإسلام السياسي و الديني والثقافي
والاجتماعي ، مطبعة منير ، بغداد ، د ت
- حسن أحمد محمود (الدكتور)
- ٢١ - العالم الإسلامي في العصر العباسي ، مطبعة
الاستقلال الكبرى ، القاهرة ، د ت
- حسن علي حسن (الدكتور)
- ٢٢ - تاريخ المغرب العربي (عصر الولاة) ، مكتبة
الشباب ، القاهرة ، ط ١ ، د ت

- حميد محمد سليمان ٢٣ - الدولة الإسلامية في العصر العباسي ، دار عالم
الكتب ، الرياض ، ١٤٠٤ هـ - / ١٩٨٤ م
- خضر أحمد عطاء الله (الدكتور) ٢٤ - بيت الحكمة في عصر العباسيين ، دار الفكر
العربي ، القاهرة ، ط١ ، دت .
- الخضري بك ٢٥ : - إمام الولاء في سيرة الخلفاء ، دار التوزيع
والنشر الإسلامية ، الكويت ، ط١ ، ١٤١٢ هـ -
/ ١٩٩٦ م
- خلف محمد (الدكتور) ٢٦ - ثلاث وثائق في محاربة الأهواء والبدع في
الأندلس ، المركز العربي الدولي للإعلام ،
القاهرة ، ١٤٠١ هـ - / ١٩٨١ م
- راجية إبراهيم الرشدي ٢٧ - الرشيد والتمتع ، دار الثقافة ، القاهرة ، ١٤٠٣ هـ -
/ ١٩٨٣ م
- رياض عيسى ٢٨ - النزاع بين أفراد البيت الأموي وبنوهم في سقوط
الخلافة الأموية ، دار حسنا ، دمشق ، ط١ ، ١٤٠٦ هـ -
/ ١٩٨٥ م
- الرحيلي سليمان بن صفيع (الدكتور) ٢٩ - العلاقات بين الدولة العباسية ودولة الفرجة في عهد
هارون الرشيد والإمبراطور شارلمان ، دار الهدى
، الرياض ، دت .

الزركلي

: ٣٠ - الأعلام (قاموس تراجم لأشهر الرجال و النساء
من العرب والمستعربين والمستشرق) ، دار العلم
للملايين ، بيروت ، ط٧ ، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦ م

ابو زهرة . محمد

: ٣١ - ابن حنبل حياته وعصره وأراءه وفقهه ، دار الفكر
العربي ، القاهرة ، ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٧ م
٣٢ - أبو حنيفة حياته وعصره وأراءه الفقهية ، دار
الفكر العربي ، القاهرة ، ١٣٦٦ هـ / ١٩٤٧ م .
٣٣ - الشافعي حياته وعصره وأراءه وفقهه ، دار الفكر
العربي ، القاهرة ، ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م
٣٤ - مالك حياته وعصره ، مكتبة الانجلو المصرية ،
القاهرة ، د ت
٣٥ - الملكية ونظرية العقد في الشريعة الإسلامية ، دار
الفكر العربي ، القاهرة ، ١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م .

شاكر مصطفى (الدكتور)

: ٣٦ - دولة بني العباس ، وكالة المطبوعات ، الكويت ،
ط١ ، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٣ م

شاهين عطية

: ٣٧ - شرح ديوان أبي تمام ، دار الكتب العلمية
، بيروت ، ط٢ ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م

الشربصي أحمد (الدكتور)

: ٣٨ - المعجم الإقتصادي الإسلامي ، دار الجيل
، بيروت ، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م

- صابر محمد دياب ٣٩ - الخلافة ونظم الحكم في الدولة الإسلامية
، دار الأنصار ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م
- ٤٠ - ولاية المظالم ومجلسها ، مطبعة الامانة ، القاهرة
، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م
- عباس شومل ٤١ : - عصمة الدم والمال في الفقه الإسلامي
، الدار الثقافية للنشر ، القاهرة ، ١٤١٩ هـ /
١٩٩٩ م
- عبدالحليم محمود (الدكتور) ٤٢ - سفيان الثوري، دار المعارف، القاهرة، ٣ د ت
- عبد الفتاحي محمد عبد اللطيف (الدكتور) ٤٣ - التاريخ الإسلامي من ظهور الإسلام حتى سقوط
الدولة الأموية ، الجريسي ، القاهرة ، ١٤٢٤ هـ /
٢٠٠٤ م
- ٤٤ - دراسات في تاريخ الدولة لأموية ، الجريسي ،
القاهرة ، د ت
- عبد العزيز سيد الأهل ٤٥ - الإمام الأوراعي فقيه أهل الشام، المجلس الأعلى
للشؤون الإسلامية، القاهرة، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م
- عبد الله محمد (الدكتور) ٤٦ - ولاية الحسبة في الإسلام ، مكتبة الزهراء ،
القاهرة ، ١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م
- عبد المجيد أبو الفتوح (الدكتور) ٤٧ - التاريخ السياسي والحصاري للخلافة العباسية ،
مكتبة حمدي ، دمياط ، د ت

- عبد المجيد المحتسب ٤٨٠ - عبد الله بن المبارك المروزي ، وزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية ، عمّان ، ١٣٩٢هـ - / ١٩٧٢ م
- عبد المنعم الحنفي (الدكتور) ٤٩ - موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب و
الأحزاب والحركات الإسلامية ، مكتبة مديولى ،
القاهرة ، ط ٢ ، ١٤٢٠هـ - / ١٩٩٩ م
- عبد الملحم ماجد (الدكتور) : ٥٠ - العصر العباسي لأول ، مكتبة الانجلو المصرية ،
القاهرة ، ١٣٩٣هـ - / ١٩٧٣ م
- العش يومع (الدكتور) ٥١ - تاريخ عصر الخلافة العباسية ، دار الفكر
المعاصر ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٩هـ - / ١٩٩٨ م
- علي إبراهيم حسن (الدكتور) ٥٢ - التاريخ الإسلامي العام ، مكتبة النهضة المصرية
، القاهرة ، ١٣٩٢/١٩٧٢ م .
- علي حبيبة (انكتور) ٥٣٠ - العباسيون في التاريخ ، مكتبة الشهاب القاهرة ،
١٤٠٠هـ - / ١٩٨٠ م
- ٥٤ - النظم الإسلامية ، مكتبة الشهاب ، القاهرة
، ١٤٠٩هـ - / ١٩٨٩ م .
- علي طريف الأعظمي ٥٥ - مختصر تاريخ بغداد ، مطبعة العراق ،
بغداد ، ١٣١٤ هـ - / ١٩٢٦ م

- عماد الدين خليل (الدكتور) ٥٦٠ - ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر
ابن عبد العزيز ، الدار العلمية ، بيروت
ط٢ ، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م
- عمر أبو النصر ٥٧ - الأيـم الأحيـرة للدولة الأموية ، المكتبة
الأهلية ، بيروت ، ط١ ، ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٢ م
- عنان محمد عبد الله (الدكتور) ٥٨ - دولة الإسلام في الأندلس ، الهيئة العامة
للكتاب ، القاهرة ، ١٤٢٤ هـ / ٢٠٠٣ م .
- العراقي محمد (الدكتور) ٥٩ - الإسلام والاوضاع الاقتصادية ، دار الكتب
الحديثة ، القاهرة ، د ت
- فاروق عمر (الدكتور) ٦٠ - التاريخ الإسلامي وفكر القرن العشرين
، مكتبة النهضة ، بغداد ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م
- ٦١٠ - الجذور التاريخية للوراثة العباسية ، دار الشؤون
الثقافية العامة بوزارة الإعلام، بغداد ، ط١ ،
١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م
- فتحي عثمان (الدكتور) ٦٢٠ - الحدود الإسلامية البيزنطية بين الإحتكاك
الحربي والإتصال الحصارى ، دار الكتاب
العربي ، القاهرة ، د.ت

قلعجي . محمد رؤاس (الدكتور) وأحرين : ٦٣ - معجم لغة الفقهاء ، دار النفائس ، بيروت
ط ١ ، ١٤١٦ هـ - / ١٩٩٦ م

٦٤ - موسوعة فقه سفيان الثوري ، دار النفائس
، بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٨ هـ - / ١٩٩٧ م

الكبيسي . حمدان (الدكتور) : ٦٥ - أصالة نظام الحسبة العربية الإسلامية ،
وزارة الإعلام والثقافة ، بغداد ، ١٤٠٩ هـ - /
١٩٨٩ م

الكوثري محمد زاهد (الدكتور) : ٦٦ - حسن التقاضي في سيرة الإمام أبي يوسف
الفاضي ، دار الأنوار ، القاهرة ، ١٣٦٨ هـ - /
١٩٤٨ م

مجيد خدوري : ٦٧ - الصلوات السلطانية بين هارون
الرشيد وشارلمان ، مطبعة النقيص الأهلية
، بغداد ، ١٣٥٨ هـ - / ١٩٣٩ م

محمد صبحي عبد المنعم : ٦٨ - الحسبة في الإسلام بين النظرية والتطبيق
، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ط ١ ،
١٤١٥ هـ - / ١٩٩٤ م .

محمد كرد علي : ٦٩ - خطط الشام ، المطبعة الحديثة ، دمشق ،

١٣٧١هـ - / ١٩٢٥ م

٧٠ - الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر
الأموي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ،
ط٤ ، ١٤٠٤ هـ - / ١٩٨٥ م

محمد ماهر حمادة (الدكتور)

٧١ - أبو حنيفة ، مكتبة نهضة مصر ، القاهرة
١٣٧٦ هـ - / ١٩٥٧ م

محمد يوسف مرسي .

٧٢ - تاريخ الإسلام ، دار الكتاب العربي ،
بيروت ، ط٢ ، ١٤١٤ هـ - / ١٩٩٤ م

محمود شاكر (الدكتور)

٧٣ - الربا في الشريعة الإسلامية ، القاهرة ، د ت

محمود منصور

٧٤ - الرهاد الأوائل ، دار الدعوة ، الإسكندرية
ط١ ، ١٤٠٠ هـ - / ١٩٧٩ م

مصطفى حلمي (الدكتور)

٧٥ - أصول الاقتصاد الإسلامي ، دار القلم
دمشق ، الدار الشامية ، بيروت ، ط٢ ،
١٤١٣ هـ - / ١٩٩٣ م

المصري رفيع يونس

٧٦ - مقومات الاقتصاد الإسلامي ، مكتبة وهبة
القاهرة ، ط١ ، ١٤١١ هـ - / ١٩٩٠ م

المصري . عبد المنيع

المعري . محمود عبد المجيد : ٧٧ - المال والملكية في الشريعة الإسلامية ،
المكتبة الحديثة ، بيروت ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م

المكي . اقلابية : ٧٨ - النظام التعليمي عند المحدثين في القرون
الثلاثة الاولى ، وزارة الاوقاف والشؤون
الإسلامية ، قطر ، ط١ ، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م .

الماوي . عبد الرؤوف : ٧٩ - فيص القدير ، المكتبة التجارية الكبرى ،
القاهرة ، ط١ ، ١٣٥٦ هـ / ١٩٣٧ م

نادية حميد صقر (الدكتورة) : ٨٠ - المسلم في العلاقات العباسية البيزنطية في
العصر العباسي الأول ، المكتبة العيسلية
مكة المكرمة ، ط١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م

الندي علي أحمد (الدكتور) : ٨١ - الإمام محمد بن الحسن الشيباني ، دار
القلم ، دمشق ، ط١ ، ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م

رابعاً : المراجع المعربة : الاجبية :

أرنولد سير. تومس . : ١ - الدعوة الى الإسلام ، ترجمة حسن إبراهيم حسن ، عبد المجيد عاندين اسماعيل النحراوي ، مكتبة النهضة ، المصرية ، القاهرة ، د.ت .

٢ - اخلافة ، ترجمة جميل مطي ، دار اليقظة العربية ، بيروت ، د.ت .

١ أشتور : ٣ - التاريخ الإقتصادي والإجتماعي للشرق في العصور الوسطى ، ترجمة عيد الهادي عيلة ، دار فتيبة ، دمشق ، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٥ م .

استانلي بول : ٤ - طبقات سلاطين الإسلام ، الدار العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م

بروكلمان كارل : ٥ - تاريخ الشعوب الإسلامية ، ترجمة بييه امين فارس ، دار العلم للملايين ، بيروت ط ١١ ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م

جرجي زيدان : ٦ - تاريخ التمدن الإسلامي ، ترجمة حسين

مؤسس (الكتور) ، دار الهلال ، د م ت .

جرونيانوم جومستاف

٧ - حصارة العرب ، ترجمة عبد العزيز توفيق
جاويد، الهيئة العامة المصرية للكتاب ، القاهرة ،
١٤١٥هـ / ١٩٩٤ م

ديورات

٨ - قصة الحضارة ، ترجمة محمد يدراس ،
مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ،
القاهرة ، ط ٢ / ١٣٣٥هـ / ١٩١٧ م

ريسميمان . ستيغر

٩ - تاريخ الحروب الصليبية ، ترجمة السيد
اليازجي العربي، دار الثقافة ، بيروت ، ١٤٠١هـ -
١٩٨١ م

١٠ - الحصار البيزنطية ، ترجمة عبد العزيز
جاويد ، لجنة الترجمة والتأليف والنشر ،
القاهرة ، ١٣٨٠هـ / ١٩٦١ م

فلهورن يوليوس

: ١١ - تاريخ الدولة العريية ، ترجمة
محمّد عبد الهادي ابو ريذة ، حسين
مونس ، مطبعة لجنة التأليف والتأليف
الترجمة والنشر ، القاهرة ،
١٤٠٦هـ / ١٩٨٦ م

وليد فارح ، يوسف كرباح

: ١٢ - المسيحيون واليهود في التاريخ الإسلامي ،
ترجمة يوسف بشير المياحي
، ميلا لنتشر ، القاهرة ، ١٩٩٤ م

كانتور ، بورمان .

: ١٣ - التاريخ الوسيط ، ترجمة قاسم عبده قاسم ، عين
للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية ،
القاهرة ، ط٦ ، د ت

وليد لانجر

: ١٤ - موسوعة تاريخ العالم ، ترجمة عبد
المنعم أبو بكر (الدكتور) ، مكتبة
النهضة المصرية ، القاهرة ، د ت

خامسا . الرسائل العلمية :

- أحمد محمود الأحمد
١٠ - معالجة العلاقات الخارجية في الإسلام
بالوسائل السلمية حتى نهاية العصر العباسي
الثاني (رسالة دكتوراه) ، كلية اللغة العربية
جامعة الأزهر ، ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م
- أمل إبراهيم صادق أبو مسة
٢ - التنظيمات الاقتصادية والحياة الاجتماعية
في مدينة البصرة من منتصف القرن الثاني
الهجري حتى منتصف القرن الرابع الهجري
(رسالة ماجستير) ، كلية الآداب ، جامعة
القاهرة ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م .
- أمينة محمد علي بيضار
٣ - الحياة السياسية وأهم مظاهر الحضارة
في بلاد الشام منذ قيام الخلافة العباسية
وحتى الفتح العاطمي ، (رسالة دكتوراه) ،
كلية الآداب جامعة القاهرة ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م
- أنس هارون عبد المجيد
٤ - الآثار الحضارية لحركة الحرجين على
الدولة في العصر العباسي الأول ، (رسالة
دكتوراه) ، كلية اللغة العربية ، جامعة
الأزهر ، ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م

٥ - أساليب المواجهة السياسية للعباسيين ،
(رسالة ماجستير) ، كلية اللغة العربية
جامعة الأزهر ، ١٤٠٤هـ - / ١٩٨٤ م

حسن فاضل العاني

٦ - سياسة أبي جعفر المنصور الداخلية
والخارجية (رسالة دكتوراه) ، كلية اللغة
العربية ، جامعة الأزهر ١٣٩٧هـ - / ١٩٧٧ م

راهية مصطفى فتوة

٧ : - الشعبية وأثرها الاجتماعي والسياسي
في العصر العباسي الأول ، (رسالة دكتوراه) ،
كلية الآداب ، جامعة القاهرة ، ١٣٧٠هـ - / ١٩٥١ م

ربوية نادي مرسي أبو زيد

٨ : - التنظيمات الاقتصادية والاجتماعية في اليمن
منذ صدر الإسلام حتى أواخر القرن الثالث
الهجري ، (رسالة دكتوراه) ، كلية الآداب ،
جامعة القاهرة ، ١٤١٢هـ - / ١٩٩٢ م

سامية توفيق عيد الله

٩ : - تطور نظام الوزارة من بداية العصر
العباسي حتى نهاية القرن الثالث الهجري
(رسالة ماجستير) ، كلية الآداب ، جامعة
القاهرة ، ١٣٩٠هـ - / ١٩٧١ م

شبلوان مرعي حسن

١٠ : - العلاقات بين الدولة العباسية والدولة
البيزنطية في العصر العباسي الأول ،

(رسالة ماجستير) ، معهد الدراسات
الإسلامية ، جامعة عين شمس ، ١٤٠٥ هـ .
/ ١٩٨٥ م

- ١١ - موقف كبار التابعين من المتغيرات الاقتصادية في
العهد الأموي ، رسالة ماجستير ، كلية الآداب ،
جامعة صنعاء ، ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م
١٢ - التاريخ العباسي للمعتزلة حتى نهاية
القرن الثالث الهجري ، (رسالة ماجستير)
كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ،
١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م

عبد الحكيم عبد الحق سيف الدين

عبد الرحمن أحمد سالم

- ١٣ - تهذيب الرئاسة وترتيب السياسة ، لأبي عبد الله
محمد بن علي القلي (ت. ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م)
(رسالة ماجستير) ، كلية الشريعة والفنون ،
جامعة الأزهر ، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م

يوسف مصطفى عجو

- ١٤ - نور العرب في الدعوة إلى بني العباس (رسالة
ماجستير) ، كلية اللغة العربية ، جامعة الأزهر
، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م

محمد كافي الرشيد

- ١٥ - العلاقات العلوية العباسية ، (رسالة ماجستير) ،
كلية اللغة العربية ، جامعة الأزهر ،

محمد صيف الله بطاينة

نايف عبد جابر سهيل

١٦٠ - الميخنة الخارجية للدولة العباسية (العصر
العباسي الأول) ، (رسالة ماجستير) ، كلية
دار العلوم ، جامعة القاهرة ، ١٤٠٦ هـ /
١٩٨٥ م

نجلة قاسم الصباغ

١٧ - بلاد الحج - از حلال العصر - ر العباسي الأول ، (
رسالة ماجستير) ، كلية الاداب ، جامعة القاهرة
١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م

ونام محمد سيد أحمد انس

١٨ - الخطبة السياسية في العصر العباسي الأول
ومظ-هـ-ر التجديد فيها ، (رسالة ماجستير) ،
كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ، ١٤٢١ هـ /
٢٠٠٠ م

يسرى أحمد عبد الله عبد الرحمن

١٩ - الأوصاع الاقتصادية في العراق والشام في
العصر - ر العباسي الأول ، (رسالة ماجستير) ،
كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ، ١٤١١ هـ /
١٩٩١ م

اليوريكي . توفيق سلطان

٢٠ - تاريخ أهل الدمة في العراق (من ١٧ هـ / ٢١٨
م) ، (رسالة ماجستير) ، كلية الآداب ، جامعه
عين شمس ، ١٣٩١ هـ / ١٩٧٢ م

مادسا . محوث منشورة في دوريات :

- ١ - احمد سعد احمد الحسن (الدكتور) : دور العلما في الأحداث السياسية في العصر العباسي من بعد سنة ٢٤٧ هـ . / ٨٦١ م ، بحث منشور في مجلة كلية الآداب ، جامعة المنصورة ، العدد ٢٢ ، رمضان ١٤١٨ هـ . / يناير ١٩٩٨ م
- ٢ - الحارثي حسن بن علي بن الحيات في العلاقات الدولية الإسلامية ، بحث منشور في مجلة كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، العدد : ١٢ ، شوال ١٤٢٠ هـ . / يناير ٢٠٠٠ م
- ٣ - الحريري . محمد عيسى (الدكتور) : دراسة تاريخية على سكة أموية باليمن من عهد الوليد بن عبد الملك ورؤية جديدة حول تعدد ريب العملة في العصر الأموي ، بحث منشور في مجلة كلية الآداب جامعة المنصورة ، العدد (٧) ١٤٠٧ هـ . / ١٩٨٧ م
- ٤ - راوية عبد الحميد حسنين : دور الحكمة وحرائن الكتب ودورها في نشر العلم والثقافة ، ندوة المراكز الثقافية والعلمية في الوطن العربي عبر العصور بإتحاد المؤرخين العرب ، دار عين للدراسات والبحوث ، القاهرة ، ١٤٢٢ هـ .

/ ٢٠٠١ م

الشجاع عبد الرحمن عبدالواحد (الدكتور) - ٥٠ - بوصير ونهاية الدولة الأموية ، بحث مقدم
في مؤتمر بني سويف على مر العصور
، كلية الآداب (فرع بني سويف) ،
، جامعة القاهرة ، إبريل ٢٠٠٢ م

الشريصي . أحمد (الدكتور) : ٦٠ - الأئمة الربعة ، سلسلة كتاب الهلال ، العدد
١٦٢ ، دار الهلال ، القاهرة ، ربيع الثاني
، ١٣٨٤ هـ - / ١٩٦٤ م

صالح أحمد داود جوبة : ٧٠ - تاريخ الخميس وخراسان ، بحث منشور في
مجلة الدراسات المد-رقية ، العدد ٤ ،
مركز الدراسات الشرقية ، جامعة القاهرة ،
يوليو ١٩٨٦ م

صميرية عثمان بن جمعة : ٨٠ - المعاهدات الدولية في فقه الإمام محمد بن
الحسن الشيباني ، رابطة العالم الإسلامي
مكة المكرمة ، العدد : ١٧٧ ، ١٤١٧ هـ -
١٩٩٦ م

عبد الرحمن سالم (الدكتور) : ٩٠ - الإنصال الثقافي بين الخلافة العباسية
والإمبراطورية البيزنطية في عصر
المأمون ، مجلة كلية دار العلوم ، العدد

١٨ ، ١٤١٦ هـ / ١٩٩٥ م

كوثر علي مرحان

١٠٠ - فتح المسلمون ومماداتهم - لأرواد
كيريكوس وروندس ، ندوة المدرك - ر
الثقافية والعلمية في العالم العربي عبر
العصور ، اتحاد المؤرخين العرب ،
دار عين للدراسات والبحوث ، القاهرة
١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م

محمود توفيق محمد سعيد

١١ - فقه تغيير المنكر ، كتاب الأمة ، العدد
٤١ ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
، قطر ، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م

سابعاً: ١) راجع الأجنبية:

Ahsun. Muhamed Manazir Social Life under The Abbasids
Longman Group Ltd
London and New york, 1979

Crone, p , The Mawali in Umayyad Period
London , 1980

Khaury ,Raief Geroqe , Abd Allah ibn Lahia
Keptin Heidelberg Univirsity

Kremer , Alfred Von , Kulturgeschichte des Orients unter den Chalifen
2Bde ,Wien 1875

Nichlson , A.lterary History of Arabs (Cambridge Univirsity , Press, 1953 AD

Van Vloten , G , Recherches sur la domination Arabe , le Chutisme et les
Croyances Messia
niques sous le khalifat des Omayyades
Amsterdam , 1894

Wellhausen , Julius, Das Arabische Reich und sein Sturz
Berlin , 1902
Die religios-Politschen Oppositionparteien
im alten Islam ,
Berlin , 1901

Abstract

The study aims at identifying the roles played by the scholars in the political and economic life in the First Abbasid Age in order to clarify as far as possible, these roles whether through what they present of exegeses that adapt the nation with the rules and values of Islam, or the effort they exert to reform the nation's institutions through working in them, or through the advice they offered to the caliphs, princes or community individuals. Thus they were the regulators who adjusted the nation's policy and the community life

This effort aims at shedding more light on the cultural sides of the Islamic History which received little attention by far, examiner researchers. In reality the majority of studies focused on the military and political domains so that the Islamic History seemed to be a mere History of conflicts, conspiracies, betrayals, battles and blood. This has always given a gloomy image for this history and whenever a place is allowed for the life of the Islamic society it is only a place for dance and wine cups that shows the society as libertine and deviant against the real situation. Whenever the role of the intellectuals is presented, it's always superficial and it's full of signs and slanders that offended those scholars

This study is divided into an introduction, preface, six chapters and a conclusion.

Introduction: It covers the importance of the topic and its position among the studies that dealt with the Islamic History and the First Abbasid Age

Preface: It is specified to introduce the two elements of the topic mainly the scholars and the First Abbasid Age

Chapter One: The stand of the scholars towards the Abbasid Revolution. It dealt with the reasons for the fall of the Umayyad Caliphate, the elements of the Abbasid Revolution and the vision of the Scholars of its legitimacy

Chapter Two: The view of the scholars towards the authority and the view of the authority towards the scholars. It shows the role of the scholars in showing the importance of the

caliphate as a political institution necessary for the nation, the importance of those in charge of this authority and the position of the scholars in the eye of the caliphs

Chapter Three: The curriculum of the scholars in participating in the political life in the First Abbasid Age. This chapter handles the methods followed by the First Abbasid Age scholars in participating in the Political life

Chapter Four: The stand of the scholars towards the political issues and elements that the First Abbasid Age witnessed. This chapter follows the stand of the scholars towards the political issues and their role in those elements that had shaken the First Abbasid Age. It handles their stand towards the methods of authority exchange, and the movements against the Abbasid state, and their stand towards the affliction of the saying that the Quran is created, the external policy of the state, employing other religions followers state occupations, the dilemmas of the Caliphs and the ministers, and the habits and traditions that the Abbasid caliphs invented

Chapter Five: The role of the scholars in Jihad. This chapter is specified to show the contribution of the scholars in the movement of the Islamic openings whether by preaching, pushing, urging, staying on the coast, or participating in the battles

Chapter Six: The role of the scholars in the economic life in the First Abbasid Age. This chapter handles the view of the scholars towards money, resource and expenditure in the First Abbasid Age and their efforts in promoting the economic life

The study has reached the following findings.

- 1- The Holy Quran and Sunna contained a significant space for the economic and political life. They were the basis for the view of the scholars towards these two life fields
- 2- The scholars of the First Abbasid Age did not live on the margin, they effectively participated in the economic and political life either through participating in the different state systems or through directing the policy of the princes and caliphs by offering preaching and advice to them or by opposing and uncovering the deviation and

misconducts of the princes and caliphs, or through abandoning the political life as an expression of silent opposition to the unsatisfactory policies of caliphs.

- 3- The political life in the First Abbasid Age knew a kind of representation and control systems where the scholars represented the demands of people from the state and they also controlled the Princes and caliphs.
- 4- The scholars viewed the Abbasid Revolution as a mere change in the caliphate from one family to another without any reform in the government system.
- 5- The year 247 H (861 A.D.) that a coincidence with the end of the caliphate of Al Motawkil is a demarcation line between two distinctive Ages of the Abbasid Caliphate. A First Age which was characterized by strength and a Second Age characterized by weakness.
- 6- The caliphs of the Abbasid Age enjoyed the respect, appreciation and obedience of the scholars. The scholars also enjoyed the respect and appreciation of the caliphs.
- 7- The Abbasid state relied on Islam in its political and economic and its relation with other, It also relied on the scholars and their exegesis by which they meant to adapt the political variation with the Islamic teaching and values.
- 8- The majority of the scholars abandoned the opposition movements that were against the Abbasid state especially those that used the sword to rebel against the state.
- 9- Some internal and external factors led to appearance of the novelty of the creation of the Quran. The state did not mean to take the scholars away from current political issue by adopting this idea because the state tried to seek the help of the scholars and to push them to take part in the political life.
- 10- The other religions follower enjoyed clear superceded tolerance in the shade of the Islamic state.

- 11- The scholars rejected the strange phenomena that the Abbasid invented, and denied them.
- 12- The scholars in the First Abbasid Age had a significant role in the Jihad movement, preaching, composing, pushing, directing, safeguarding and invading.
- 13- Scholars of the First Abbasid Age were the regulators who adjusted the rhythm of the Islamic life as they used to restore balance and adjust the deviation in both the state system and society life.
- 14- Through their enormous efforts, the Scholars of the First Abbasid Age founded the bases for the Islamic economy and the First Abbasid Age with its scholars was womb in which the Islamic economy was formed and the rules and principles of it come on the hands of those scholars.



Mansoura University
Faculty of Arts
History Department

The Role of Scholars in the Political and Economic life of the First Abbasid Era:

A THESIS
Submitted in Partial Fulfillment
for the Requirements of the PhD Degree
in Islamic History

By
Abdol hakim Abdol haq Mohamed Saif Al deen

Under the Supervision of :
Prof. Dr:
Mohammed Eissa Al Hariry
Prof. of Islamic History in Faculty of Arts

2004

